

جامعة الزقازيق  
معهد الدراسات والبحوث الآسيوية  
الدراسات العليا - قسم الأديان المقارنة

# ظاهرة الغضب في العهد القديم

أصولها وتطوراتها وموقف الإسلام منها

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير

إعداد الباحث  
صبري محمد حسنين حسن جاويش

إشراف

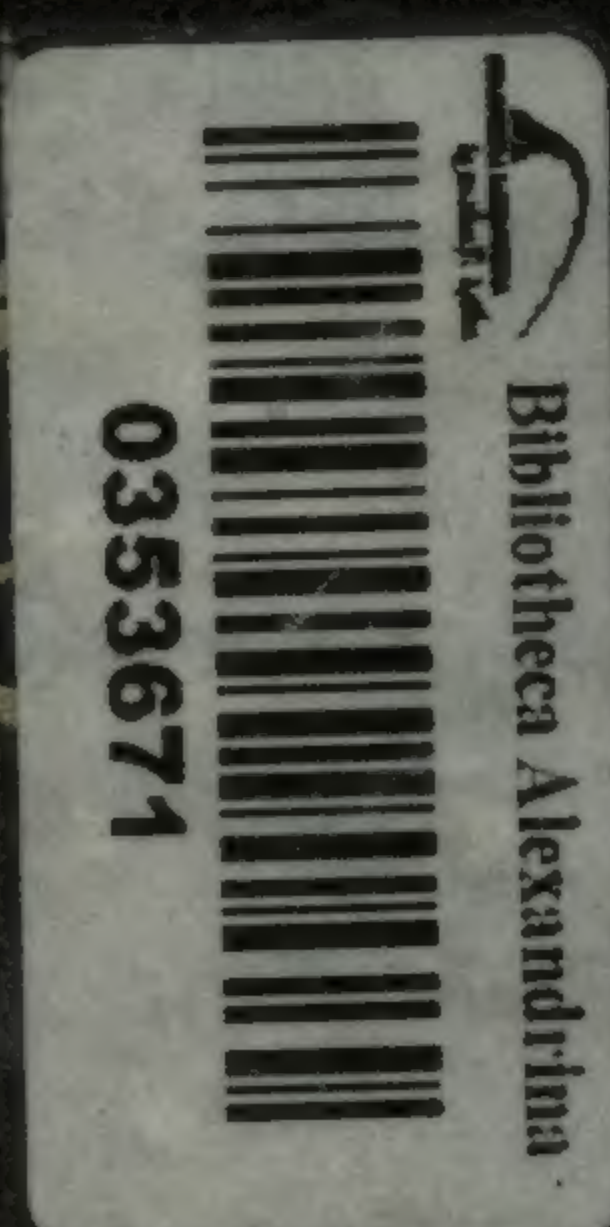
الأستاذ الدكتور  
محمد حسيني موسى محمد الفزالي

أستاذ ورئيس قسم العقيدة والفلسفة  
بكلية أصول الدين - جامعة الأزهر

أستاذ الدكتور  
محمد منصور الحفناوي

قسم الشريعة الإسلامية  
حقوق جامعة الزقازيق

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م













جامعة الزقازيق  
معهد الدراسات والبحوث الأسيوية  
الدراسات العليا - قسم الأديان المقارنة

# ظاهرة الغضب في العهد القديم

أصولها وتطوراتها وموقف الإسلام منها

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير

إعداد الباحث

صبري محمد حسنين حسن جاويش

إشراف

الأستاذ الدكتور  
محمد صيني موسى محمد الغزالي  
أستاذ ورئيس قسم العقيدة والفلسفة  
بكلية أصول الدين - جامعة الأزهر

الأستاذ الدكتور  
منصور محمد منصور الحفناوي  
أستاذ ورئيس قسم الشريعة الإسلامية  
بكلية الحقوق جامعة الزقازيق

١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م







وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ

إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ

وَلَا الضَّالِّينَ





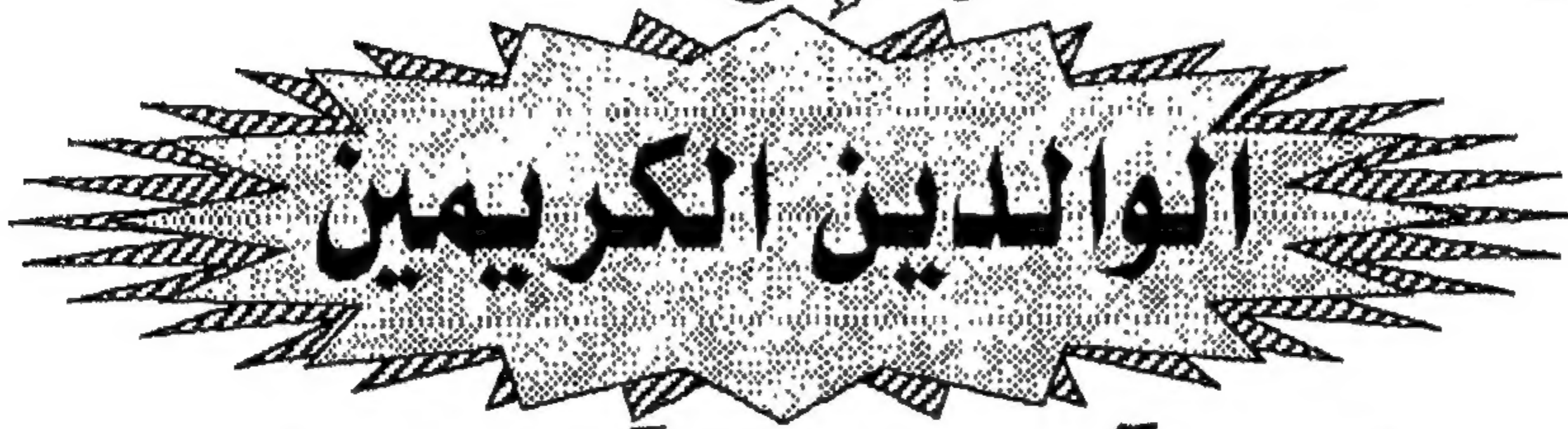




بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



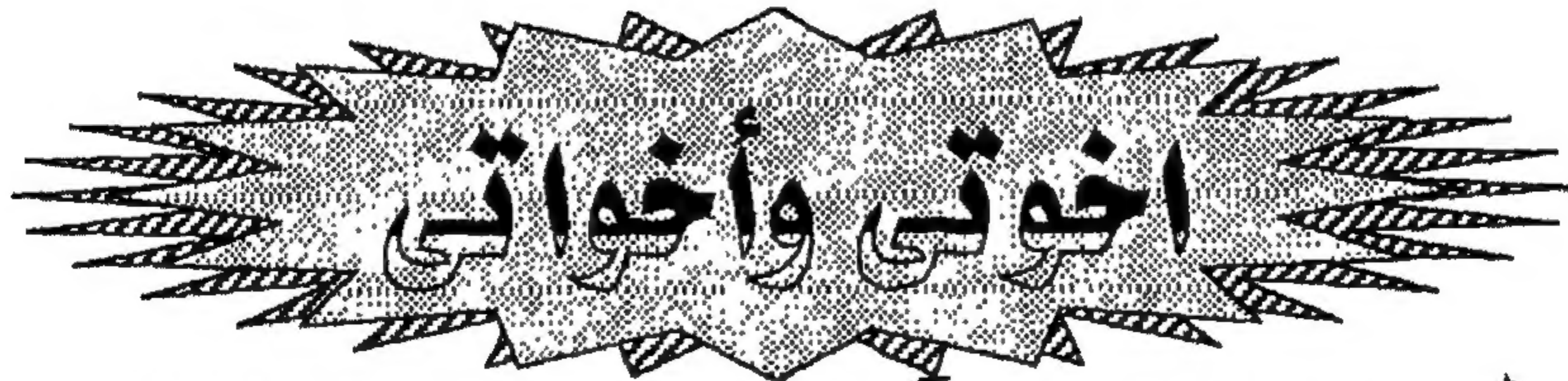
الله اهدى هذا العمل إلى :



براً بهما وحباً لهما

واعترافاً بفضلهما

الله ﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴾ (١)



الذين كانوا يداً ترفع ودعوة تستجاب

سائلاً الله للجميع الخير والتوفيق

(١) سورة الإسراء - الآية ٢٤ .

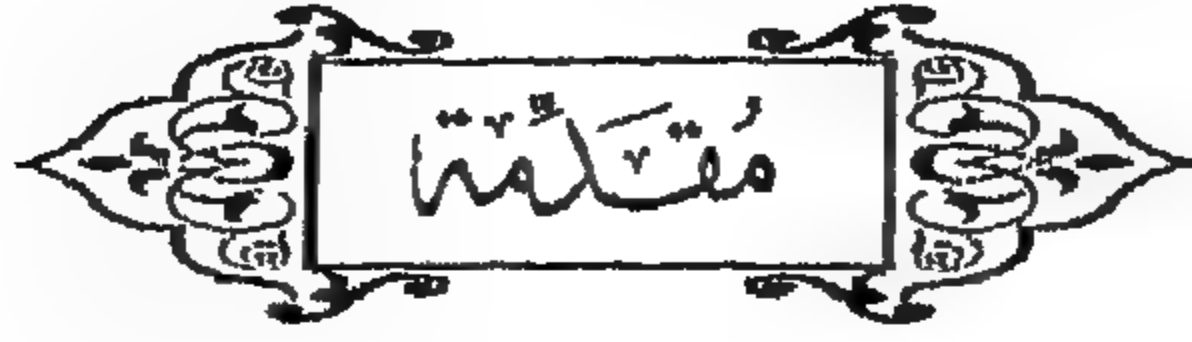
آل بيوتنا الكريمين







## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الحمد لله حبيب أهل العرفان إليه ، وجعل حبه في قلوبهم ينساب رحمة بهم .  
وبين أن حبه لا ينقطع ، ففي الحديث القدسي الذي رواه أبو هريرة<sup>(١)</sup> رضي الله عنه عن  
النبي ﷺ قال : « إذا أحب الله العبد نادى جبريل : إن الله يحب فلانا فأحببه .  
فيحبه جبريل ، فينادي جبريل في أهل السماء : إن الله يحب فلانا فأحبوه . فيحبه  
أهل السماء ، ثم يوضع له القبول في الأرض »<sup>(٢)</sup> .

وبين أن غضبه وصرف وجهه الكريم يكون على أهل المعاصي أبداً ، فهم الذين  
آثروا نزغات الشيطان على تعاليم الرحمن ، فاستحقوا الطرد من وجهه الكريم والوقوع

(١) هو أبو هريرة بن عامر بن عبد ذي الشري بن طريف بن عتاب بن أبي صعب بن منبه بن سعد بن ثعلبة بن سليم بن فهم  
بن غنم بن دوس بن عدنان بن عبدالله بن زهران بن كعب الدوسي . وقال بن إسحاق قال لي بعض أصحابنا عن أبي هريرة  
قال : سماني رسول الله صلى الله عليه وسلم عبدالرحمن وكنت أبا هريرة لأنني وجدت هرة فحملتها في كمي فتبيل لي أبو  
هريرة . وقد أجمع أهل الحديث على أنه أكثر الصحابة حديثاً وذكر أبو محمد بن حزم أن مسند بقي بن مخلد احتوى من  
حديث أبي هريرة على خمسة آلاف وثلاثمائة حديث وزيادة وحدث أبو هريرة أيضاً عن أبي بكر وعمر والفضل بن العباس  
وأبي بن كعب وأسامة بن زيد وعائشة وبصرة الغفاري وكعب الأحبار . وروى عنه ولده المحرر بمهمات ومن الصحابة بن  
عمر وابن عباس وجابر وأنس وواثلة بن الأسقع ومن كبار التابعين مروان بن الحكم وقبيصة بن ذؤيب وعبدالله بن ثعلبة  
وسعيد بن المسيب وآخرون كثيرون . قال البخاري روى عنه نحو الثمانمائة من أهل العلم وكان أحفظ من روى الحديث في  
عصره . وعن أبي صالح قال : كان أبو هريرة أحفظ أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . قال أبو سليمان بن زبر في تاريخه  
عاش أبو هريرة ثمانياً وسبعين سنة قلت وكأنه مأخوذ من الأثر المتقدم عنه أنه كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم بن  
ثلاثين سنة وأزيد من ذلك وكانت وفاته بقصره بالعقيق فحمل إلى المدينة ، ومات سنة سبع وخمسين . راجع الإصابة في  
تعريف الصحابة لابن حجر العسقلاني - : القسم الأول [من ذكر له صحبة ، وبيان ذلك] .. رقم : ١٠٦٧٤ - ص ٤٤٤/٤٢٦

(٢) صحيح البخاري ( الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي رحمه الله تعالى ) - ج ٣ ص ١١٧٥ باب :  
ذكر الملائكة . الحديث رقم : ٣٠٣٧ ، وباب : المقة من الله تعالى ج ٥ ص ٢٢٤٦ حديث رقم : ٥٦٩٣ ، باب كلام  
الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة ج ٦ ص ٢٧٢١ - الحديث : ٧٠٤٧ ( الطبعة الثالثة - دار ابن كثير - اليمامة -  
بيروت ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م - تحقيق دكتور مصطفى الديب البغا ) ، وأخرجه مسلم في البر والصلة والآداب ، باب :  
إذا أحب الله عبداً حبه إلى عباده ، رقم : ٢٦٣٧ . والمراد بـ : [ (القبول في الأرض) المحبة في قلوب من يعرفه من  
المؤمنين ، ويبقى له ذكر صالح وثناء حسن ] . والحديث ذكره ابن حجر العسقلاني (ت : ٨٥٢ هـ) في فتح الباري  
بشرح صحيح البخاري ج ٦ ص ١٩٤ وبهامشه الجامع الصحيح للبخاري - المطبعة الخيرية مصر ١٣٢٥ .







في العذاب الأليم. قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّعْتَدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾<sup>(١)</sup>.

وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له هو الرحيم الرحمن، العليم المنان، ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ﴾<sup>(٢)</sup>. قال في الحديث القدسي: «إن رحمتي سبقت غضبي»<sup>(٣)</sup>.

وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله، صاحب الخلق العظيم الذي امتدحه رب العالمين في القرآن الكريم قال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾<sup>(٤)</sup>.

فاللهم صلى وسلم وبارك عليه، وهو الرحمة المهداة<sup>(٥)</sup> والنعمة المسداة، وهو السراج المنير، جعله الله رحمة للعالمين. أحبه الله وأحب الله، حتى إن رب العالمين

(١) سورة النساء - الآية ٩٣

(٢) سورة غافر - الآية ٣ .

(٣) الحديث رواه الإمام البخاري بصحيحه - باب: «ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين» المصنفات: ج ٦ ص ٢٧١٢ الحديث رقم: ٧٠١٥، و باب وكان عرشه على الماء ج: ٦ ص: ٢٧٠٠ - الحديث رقم: ٦٩٨٦ بلفظ عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (لما قضى الله الخلق، كتب عنده فوق عرشه: إن رحمتي سبقت غضبي). وذكره أيضاً في - باب: ما جاء في قول الله تعالى: «وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه». الروم: ٢٧. في الحديث رقم: ٣٠٢٢، [٦٩٦٩، ٦٩٨٦، ٧٠١٥، ٧١١٤] - بلفظ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لما قضى الله الخلق كتب في كتابه، فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي). وأخرجه مسلم في التوبة، باب: في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه، رقم: ٢٧٥١. وذكره الإمام النووي في شرح صحيح مسلم في الحديث رقم: ١٤. والمراد بـ [قضى] خلقه، وأحكمه، وأمضاه، وفرغ منه. (كتب في كتاب) أمر القلم أن يكتب في اللوح المحفوظ. (فهو عنده) أي الكتاب. (إن رحمتي غلبت غضبي) أي تعلق رحمتي سابق وغالب تعلق غضبي، أو المراد: إن رحمتي أكثر من غضبي، لأنها وسعت كل شيء. والمراد بالرحمة إرادة الثواب وبالغضب إرادة العقاب، أو المراد بهما لازمهما، فالمراد بالرحمة الثواب والإحسان، وبالغضب الانتقام والعقاب].

(٤) سورة القلم - الآية ٤ .

(٥) فعن أبي صالح عن النبي ﷺ يناديهم: أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة. أخرجه الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي (١٥٩هـ-٢٣٥هـ) - الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار (مصنف ابن أبي شيبة) - ج: ٦ ص: ٣٢٥ - الحديث: ٣١٧٨٢ - مكتبة الرشد - الرياض ١٤٠٩هـ ط الأولى - تحقيق كمال يوسف الحوت. وراجع الإمام الكبير أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضيل بن حزام الأرمي سنن الدرامي ج ١ ص ٩٠ (دار الكتب العلمية بيروت). راجع شرح الجامع الصغير الحديث رقم ٢٥٨٣، وراجع (ابن سعد) في الطبقات (والحكيم) في النوادر (عن أبي صالح). وقوله تعالى: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ» سورة الأنبياء الآية ١٠٧.







جعل اتباعه من محبته. قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾<sup>(١)</sup>.

وارض اللهم عن أصحابه النجوم الزواهر، الذين كانوا أنواراً تتلألأ من أنوار رسول الله ﷺ فعن أبي بردة<sup>(٢)</sup>، عَنْ أَبِيهِ. قَالَ: «صَلَّيْنَا الْمَغْرِبَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. ثُمَّ قُلْنَا: لَوْ جَلَسْنَا حَتَّى نُصَلِّيَ مَعَهُ الْعِشَاءَ قَالَ: فَجَلَسْنَا. فَخَرَجَ عَلَيْنَا. فَقَالَ: (مَا زِلْتُمْ هَهُنَا؟) قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيْنَا مَعَكَ الْمَغْرِبَ. ثُمَّ قُلْنَا: نَجْلِسُ حَتَّى نُصَلِّيَ مَعَكَ الْعِشَاءَ. قَالَ (أَحْسَنْتُمْ أَوْ أَصَبْتُمْ) قَالَ: فَرَفَعَ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ. وَكَانَ كَثِيرًا مِمَّا يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ. فَقَالَ: (النُّجُومُ أَمَنَةٌ لِلسَّمَاءِ. فَإِذَا ذَهَبَتِ النُّجُومُ أَتَى السَّمَاءُ مَا تُوعَدُ. وَأَنَا أَمَنَةٌ لِأَصْحَابِي. فَإِذَا ذَهَبَتْ أَتَى أَصْحَابِي مَا يُوعَدُونَ. وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لِأُمَّتِي. فَإِذَا ذَهَبَ أَصْحَابِي أَتَى أُمَّتِي مَا يُوعَدُونَ)»<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة آل عمران - الآية ٣١.

(٢) هو: نضلة بن عبيد الأسلمي أبو هريرة مشهور بأبي هريرة الأسلمي. وقال أحمد بن سيار المروزي: إن أبو هريرة اسمه عبدالله بن نضلة بن عبيد بن الحارث بن حبال بن ربيعة بن دعلج بن أنس بن جذيمة بن مالك بن سلامان بن أسمل بن أقصى نزل مرو ومات بها ودفن في مقبرة كلاباد وولده بمر وقييل مات بالبصرة وقييل مات بمقبرة سجستان وهراة. قال أبو عمر وكان إسلامه قديماً وشهد فتح خيبر وفتح مكة وحنيئا، وروى عنه أنه قال: قُتِلْتُ بِنِ حَظْلٍ. وروى عن النبي ﷺ وعن أبي بكر. وروى عنه ابنه المغيرة وابنة ابنه منية بنت عبيد بن أبي هريرة وأبو عثمان النهدي وآخرون. وقال خليفة: مات بخراسان سنة أربع وستين، بعد ما أخرجه بن زياد من البصرة. وقال غيره مات في خلافة معاوية. قلت: وجزم الحاكم أبو أحمد بالأول وقال بن حبان قيل إنه بقي إلى خلافة عبد الملك وبه جزم البخاري في التاريخ الأوسط في فضل من مات بين الستين إلى السبعين قلت: ويؤيده ما جزم به محمد بن قدامة وغيره أنه مات في سنة خمس وستين. - راجع الإصابة لابن حجر العسقلاني - النون بعدها الضاد. ٨٧٢٢ [ص: ٤٣٣].

(٣) صحيح مسلم باب بيان أن بقاء النبي صلى الله عليه وسلم أمان لأصحابه، وبقاء أصحابه أمان للأمة. في الحديث رقم (٢٥٣١). وذكره الإمام النووي (الإمام محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي ت: ٦٦هـ) في شرح مسلم في الحديث رقم: ٢٠٧ م ٨ ص ٢٩٨ دار الفجر للتراث القاهرة.

وأخرجه الإمام: محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي (ت: ٣٥٤) - صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان - ج: ١٦ ص: ٢٣٤ - باب فضل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم - الحديث رقم: ٧٢٤٩ - مؤسسة الرسالة - بيروت ١٤١٤هـ/ ١٩٩٣م - ط الثانية - تحقيق شعيب الأرناؤوط. وفي شرحه قال الإمام النووي: [ قوله صلى الله عليه وسلم: (النجوم أمانة للسماء فإذا ذهبت النجوم أتى السماء ما توعد) قال العلماء: الأمانة بفتح الهمزة والميم والأمن والأمان، ومعنى الحديث أن النجوم ما دامت باقية فالسماء باقية، فإذا انكدرت النجوم وتناثرت في القيامة وهنت السماء فانفطرت وانشقت وذهبت. وقوله صلى الله عليه وسلم: «وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهبت أتى أصحابي ما يوعدون» أي من الفتن والحروب وارتداد من ارتد من الأعراب واختلاف القلوب ونحو ذلك مما أندر به صريحا وقد وقع كل ذلك. قوله صلى الله عليه وسلم: (وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون) معناه من ظهور البدع والحوادث في الدين والفتن فيه وطلوع قرن الشيطان وظهور الروم وغيرهم عليهم وانتهاك المدينة ومكة وغير ذلك وهذه كلها من معجزاته صلى الله عليه وسلم في جانب الإخبار بالغيب]







وآل بيته الطاهرين، وأتباعه وأهل العلم والدين، ومن تبعهم من العلماء الصالحين، واحشرونا يا رب واجعلنا من المقبولين، فافض علينا من فيوضاتك فأنت رب العالمين.

أما بعد:

فإن دراسة العلوم العقلية من الأمور الصعبة، وبخاصة إذا تعلق بالجانِب النظري الذي يعتمد على مطروحات الفكر ومقارعات الحجج، ويكون أكثر صعوبة إذا تعلق البحث بعلم مقارنة الأديان؛ لأن الباحث فيه يجب أن يكون على قدر كبير من الحيَدة في الرأي، والموضوعية في الحكم، والدقة في وزن الآراء المعروضة، والقوة في معرفة المصادر التي يعتمد عليها، وهي أمور قل أن تجتمع كلها في باحث<sup>(١)</sup>.

بيد أنه لما يسر الله لي أسباب البحث في العلم، وكنت أحد طلاب قسم المقارنة، فقد وقفت على العديد من الموضوعات في مجال مقارنة الأديان، لم تنل حظها من الدراسات العلمية، بعضها أشار إليها بعض الدارسين<sup>(٢)</sup>، وبعضها وقفت عليها استقلالاً، وكان مما وقفت عليه؛ الغضب في العهد القديم بشكل لافت للنظر، وتنوع ذلك الغضب حتى صار ظاهرة<sup>(٣)</sup> يصعب غمض عين العقل عنها.

لذا؛ استخرت الله تعالى في أن يكون موضوع دراستي لدرجة الماجستير في مقارنة الأديان هو: «ظاهرة الغضب في العهد القديم. أصولها وتطوراتها وموقف الإسلام منها».

وقد سرت في هذا البحث طبقاً للخطوات الآتية:

- (١) دل الاستقراء الحصري على تلك النتيجة التي وقفت عليها، وتدل على ذلك الأبحاث العلمية.
- (٢) يظهر ذلك في المقترحات التي يذكرها الزملاء بخواتيم الأبحاث العلمية التي يقومون بها بغرض الإشارة إلى أنها بحاجة إلى دراسات مستقلة لموضوعات علمية لم تدرس. بعد ذلك من الخدمات العلمية التي يقدمها السابق للاحق في هذا الميدان.
- (٣) تعرف بأنها الأمر الذي يوضح ما يعقب الشيء ويحمل عليه قوة على سبيل المعاونة والمؤازرة، بقصد العلو والغلبة، أو على سبيل الضعف بقصد الاستخفاف به، وعدم الاكتراث على أن يتم ذلك كله بشيء من الثقة واليقين.







## أولاً: اختيار الموضوع

ذكرت أن مقارنات الأديان من الأمور الصعبة، وأذكر أنني بذلت جهداً كبيراً في اختيار الموضوع، حتى كلل الله جهدي بالتوفيق وقد وضعت في الحسبان أن يكون إبراز الظاهرة في العهد القديم هو الغرض من البحث مع بيان التطورات التي صاحبته، وكذلك ضبط النتائج التي انتهت إليها على الحكم الإسلامي. باعتبار أن الإسلام هو الدين الخاتم المهيمن، وأنه الوحيد الذي سلمت نصوصه، وستظل آمنة من عبث العابثين وضلال المضلين، وانحراف المفسدين<sup>(١)</sup>؛ حتى يكون أمر المقارنة قائماً.

## ثانياً: منهجى في الدراسة

من المعروف أن كل علم من العلوم لا يتم إلا في منهج محدد، ولما كانت المناهج متعددة، فإن اختيار أى واحد منها لا بد أن يكون قائماً على عنصر المواءمة بين طبيعة العلم والموضوع المبحوث مع المنهج المستخدم، ولما كان موضوع البحث قائماً في مجال المقارنة؛ فإننى استعملت المنهج المقارن الذى يقوم على:

التحليل لكل فكرة معروضة وعرضها، ثم تركيب تلك الجزئيات مع بعضها؛ بغية التعرف على النتائج، ثم التعقيب عليها من خلال النصوص القرآنية، والأحاديث النبوية، ثم المنتج العقلى، متى كان ذلك ممكناً.

## ثالثاً: مكونات البحث

✽ يتكون البحث من مقدمة وثلاثة أبواب، ثم الخاتمة، بجانب التوصيات والمقترحات، ثم قائمة بالمصادر وأخيراً فهرس الرسالة، وسوف ألمح إلى تلك المكونات فيما يلى:-

«المقدمة»: تعرضت فيها لبيان ظروف اختياري للموضوع، ومنهجى في الدراسة ثم محتويات البحث، باعتبار أن المقدمة العلمية تمثل تلخيصاً لأبواب وفصول البحث العلمى<sup>(٢)</sup>.

(١) قال تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ سورة الحجر - الآية ٩ .

(٢) هذا مما يتفق عليه الدارسون، باعتبار أن المقدمة تكون فيها الإشارات إلى ما سوف يتم من دراسات.







## « الباب الأول : ظاهرة الغضب بين الدلول والتطور التاريخي »

وقد جاء هذا الباب في فصلين، وبأحضان كل فصل موضوعات متألّفة.

### \* الفصل الأول : ظاهرة الغضب لغة واصطلاحاً .

تعرضت فيه لبيان المحتوى اللغوي والدلالات اللفظي الظاهرة، الغضب - كما تعرضت لظاهرة الغضب في الاصطلاح ورجحت منها ما غلبت أدلته عندي على غيره، وهو مطوى بين سطور الرسالة.

### \* الفصل الثاني : التطور التاريخي :

تابعت فيه الغضب كظاهرة ابتدأت قبل خلق الإنسان في جماعات ذكرها مؤرخو الإسلام، بينما غفل عنها مؤلفو العهد القديم ومفسروه على حسب ما تيسر لي من الوقوف على مصادرهم، وكان ذلك تحت عنوان: ( غضب جماعة الجن على جماعة البن )، وفي العهد القديم ابتدأت مع آدم عليه السلام وقد بينت ذلك كله على النحو الذي وفقني الله تعالى إليه.

## « الباب الثاني : الغضب الإلهي »

وقد جاء هذا الباب مع أربعة فصول:

### \* الفصل الأول : تعريفه وموضوعه.

\* الفصل الثاني: تصوير غضب الله على الأقوام السابقين في الوجود عن بني إسرائيل، وذكرت نموذجاً لذلك يتمثل في الطوفان.

\* الفصل الثالث : غضب الله عليه السلام لبني إسرائيل، تعرضت فيه لبيان أن العهد القديم ومفكره وشارحيه قد ركزوا على أن الله إله خاص لبني إسرائيل، وأنه يغضب لهم من خصومهم الذين يعادونهم حتى ولو كان الخطأ من بني إسرائيل، أو هم الذين ابتدعوه، وناقشت ذلك وبينت فساده.

\* الفصل الرابع : غضب الله على بني إسرائيل، إذ من الضروري أن يسير الدارس طبقاً لخطة علمية، فإذا كان مؤلفو العهد القديم قد حرصوا على بيان أن الرب يتعاطف معهم ويغضب لهم، فإنهم قد وقعوا في إثبات نصوص دلت على أنه غضب منهم، وقفز غضبه عليهم من خلال نصوص محدودة، عرضتها في حينه وناقشتها وبينت أن القوم ليسوا على اعتقاد صحيح.







## ◀▶ الباب الثالث : غضب بشري

\* الفصل الأول : غضب ابن آدم على أخيه :

ذكرت فيه الموقف بالنسبة للعهد القديم، ثم ناقشته وذكرت كذلك موقف مفكرى المسلمين، وبينت رأى الذى ترجحه الأدلة فى المسألة.

\* الفصل الثانى : غضب أبناء إسحاق وذرائه :

تعرضت فيه لذكر مظهرين حسب رواية العهد القديم، وناقشت ذلك كله على الأوجه التى أمكننى الوقوف عليها.

## ◀▶ الخاتمة

عرضت فيها أهم النتائج التى توصلت إليها، باعتبار أن أصحاب البحث العلمى يقررون أن الخاتمة تمثل نوعاً من تلخيص نتائج البحث، كما ألحقت بها التوصيات التى أراها ضرورية فى هذا المجال وأخيراً حصراً لبعض الموضوعات التى لم تتم دراستها وأرى القيام بها كخدمة لطلاب البحث العلمى، ثم جاءت المصادر وأعقبها الفهرس<sup>(١)</sup>.

## \* رابعا تصنيف المصادر والمظهرات لموضوعات \*

من البين القول بأنى رجعت إلى العديد من المصادر والمراجع، بجانب المعاجم والرسائل الجامعية. بعض تلك المصادر كان مخطوطاً، وبعضها مطبوعاً، وربما رجعت للمصدر الواحد كمخطوط مرة ومطبوع أخرى. ولذا فإننى أثبت فى صلب الرسالة ما أخذت منه مباشرة، أما ما رجعت إليه ثقافة فلم أثبته.

من ثم؛ فقد رتبت المصادر على النحو التالى:

(١) القرآن الكريم وعلومه : ذكرت من علوم القرآن والتفسير وما يخدم ذلك مقدماً اسم الكتاب ثم اسم المؤلف، وأخيراً سنة الطبع إن وجدت .

(٢) السنة النبوية المطهرة الصحيحة وعلومها : وقد رتبته مقدماً أصحاب الصحاح، ثم أصحاب السنن ثم من بعدهم.

(٣) المعاجم والرسائل الجامعية : وقد رتبته باعتبار السبق الزمنى للحصول على الدرجة بالنسبة للرسائل الجامعية.

(١) وبالتالي فالمقدمة والخاتمة تتكاملان بالنسبة لتلخيص أبواب وفصول ونتائج البحث .





(٤) مصادر عامة : وقد راعيت فيها الترتيب العلمى الحديث ، وهو تقديم اسم الشهرة للمؤلف بعد تجريده من حرف (ال) إن وجد فيه أولاً ، ثم اللقب العلمى والأدبى ، وأخيراً الاسم وسنة الوفاة إن وجد ، ثم الكتاب أو الكتب التى استفدت منها بالنسبة له مراعيًا أن يتم ذلك بترتيب حروف الهجاء ؛ لأن ذلك شأن المصادر العامة .

ولا أزعم أن هذا العهل خلى من الأخطاء ، فما العصمة إلا لله ولن اصطفاه من رسله ، وفى الحديث الشريف : « عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان يدعو بهذا الدعاء : (رب اغفر لي خطيئتي وجهلي ، وإسرافي في أمري كله ، وما أنت أعلم به مني . اللهم اغفر لي خطاياي ، وعمدي وجهلي وهزلي ، وكل ذلك عندي . اللهم اغفر لي ما قدّمت وما أخّرت . وما أسررت وما أعلنت ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، وأنت على كل شيء قدير ) »<sup>(١)</sup> .

فإني أتقدم بخالص شكرى وعرفانى بالجميل لأستاذنا الفاضل .  
الأستاذ الدكتور/ منصور محمد منصور الحفناوى . أستاذ ورئيس قسم الشريعة بكلية الحقوق جامعة الزقازيق . على سعة صدره وكرمه ؛ لأنه قبل الإشراف على تلك الرسالة ، رغم كثرة الأعباء التى يقوم بها .

كما أشكر الأستاذ الدكتور/ محمد حسينى موسى محمد الغزالى . أستاذ ورئيس قسم العقيدة والفلسفة بكلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق ؛ لإشرافه على تلك الرسالة .

﴿ رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾<sup>(٢)</sup> .

(١) صحيح البخارى - ج ٢ - ٢٣٥٠ - باب : قول النبي صلى الله عليه وسلم : ( اللهم اغفر لي ما قدّمت وما أخّرت ) - الحديث رقم : ٦٠٣٦/٦٠٣٥ . وأخرجه مسلم ج ٤ ص ٢٠٨٧ - كتاب الذكر والدعاء والتوبة ، باب : التعوذ من شر ما عمل ، رقم : ٢٧١٩ . وأخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج : ٣ ص : ٢٣٧ - ذكر ما يستحب للمرء أن يسأل الرب جل وعلا المغفرة لذنبه وإن كان في لفظه استقصاء - الحديث ٩٥٧ . وراجع صحيح البخارى بحاشية السندى ج ٤ ص ١١٣ ( دار نهر النيل ) ، وأخرجه الطبرانى فى المعجم الأوسط ج : ٦ ص : ٣٣٢ الحديث رقم : ٦٥٥٢ ، وأخرجه ابن أبي شيبة - مصنف ابن أبي شيبة ج : ٦ ص : ٥٠ - ما كان يدعو به النبي صلى الله عليه وسلم - الحديث ٢٩٣٩٢ . والمراد بـ : [ (خطيئتي) ذنبي . (جهلي) ما وقع مني جهلاً ، والجهل ضد العلم . (إسرافي) تجاوزي للحد . (عمدي) ما وقع مني عن قصد . (هزلي) ما وقع مني حال كوني هازلاً ، والهزل ضد الجد . (المقدم) تقدم من تشاء من خلقك إلى رحمتك بتوفيقك . (المؤخر) تؤخر من تشاء بخذلانك له . (كل ذلك عندي) أي أنا متصف بهذه الأشياء ، فاغفرها لي ] .

(٢) سورة الكهف - الآية ١٠ .







ظاهرة الغضب

بين المدلول والتطور التاريخي



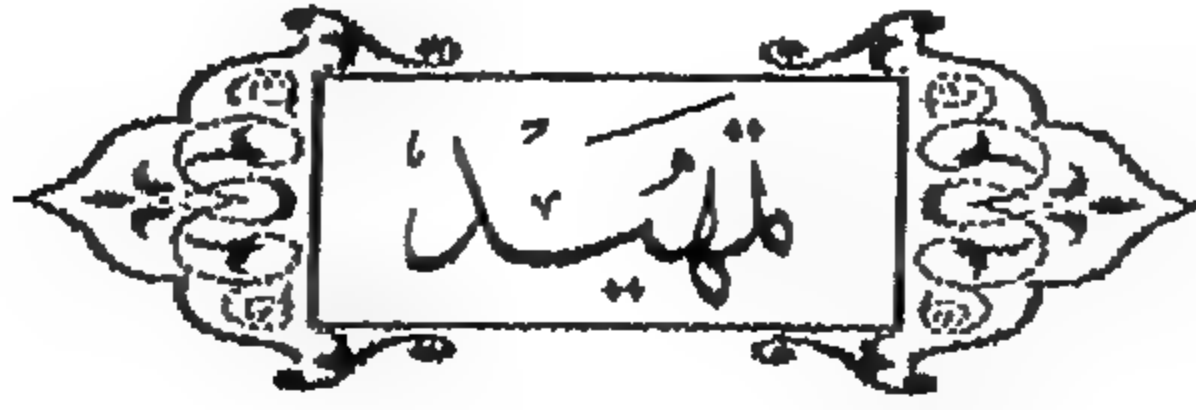


# الفصل الأول

ظاهرة الغضب  
لغة واصطلاحا







من البين أن الألفاظ العربية هي الأثواب التي تعتصم بأرحامها المعانى العربية .  
وكذلك كل لغة ، فإن ألفاظها تمثل المباني الخارجية التي تختفى بداخلها تلك المعانى  
الناقلة لذات اللغة المعبرة عنها لدى أصحابها .

ولما كانت هذه الدراسة حول ظاهرة الغضب في العهد القديم<sup>(١)</sup> ؛ فكان من  
المناسب أن يتعرض لمفهوم لفظ كل من - الظاهرة ، الغضب - فى اللغة والاصطلاح ؛  
حتى يكون القارئ لتلك الدراسة على إلمام بالمفردات التي تحملها المعانى المرادة منها .  
ومن البديهي القول بأن مصادر العربية تعددت ، والألفاظ الحاملة لتلك المعانى تعددت كذلك ، مما  
يؤكد ثراء الكلمة - اللفظ والمضامين معا - وهو ما سوف يلمح إليه فيما يلى :-

وردت مادة ( ظ ه ر ) فى القرآن الكريم أربعين وخمس مرات تقريبا ، وقد  
تكفل ببيان مواطنها فى السور والآيات القرآنية المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم<sup>(٢)</sup> .  
بينما تبين ورود مادة ( ظ ه ر ) فى الكتاب المقدس بعهديه القديم والجديد  
مائة وستين وتسع مرات تقريبا ، وتكفل بذكرها وبيان الأسفار والإصحاحات الواردة فى  
الكتاب المقدس فهرس الكتاب المقدس<sup>(٣)</sup> .

ونظرا لأن الدراسة تقع فى مجال الأبحاث العلمية الأكاديمية الدقيقة ؛ فإن  
المناسب هو استعمال منهج التحليل فى التعرف على المعانى التي تجرى بها .  
وسأبدأ - بمشيئة الله تعالى - بعرض لفظ الظاهرة لسبقه على غيره فى الوضع العنوانى .  
فما . الظاهرة فى اللغة والاصطلاح إذن ؟

(١) عنوان الرسالة هو ظاهرة الغضب فى العهد القديم أصولها وتطوراتها وموقف الإسلام منها .

(٢) الأستاذ محمد فؤاد عبدالباقى - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم بحاشية المصحف الشريف باب الظاء مادة

ظ ه ر ص ٥٤١/٥٤٠ (طبعة دار الحديث بالقاهرة ١٤١٧هـ/١٩٩٦م) .

(٣) دكتور جورج يوسف - فهرس الكتاب المقدس بإشراف رابطة الكنائس الإنجيلية فى الشرق الأوسط

ص ٣٨٥/٣٨٤ - مكتبة مشعل - الطبعة الخامسة عام ١٩٨١م .





## ❦ في اللغة ❦

لقد وردت الكلمة في اللغة العربية على العديد من المعاني. نذكر منها ما يلي:

### ❦ الأول: الوضوح والبيان ❦

تقول العرب: ظهر الشيء الذي كان قد خفي فصار واضحاً بيناً، ومنه العين الجاحظة لوضوحها وبيانها<sup>(١)</sup>، وكذلك يقال: ظهر الشيء بمعنى تبين بعد الخفاء، ويقال أيضاً: ظهر لي السر بمعنى وضح وبان إذ لم أكن من قبل قد علمته<sup>(٢)</sup>.

### ❦ الثاني: ما يعقب أصله ❦

ورد عن العرب قولهم: فلان أظهر فلانا، والقوم أظهروا آباءهم إذا كانوا منجبيهم فكل سلف يظهره خلفه وكل فرع يظهر أصله<sup>(٣)</sup>.

### ❦ الثالث: ما يُحمل عليه غيره ❦

ومنه قول العرب: حمل فلان متاعه على ظهره، ومما يذكر أيضاً حملت المسألة أخبارها، وظهرت بها ظهوراً لا يمكن خفاؤه<sup>(٤)</sup>. ومنه قول الله تعالى: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) العلامة مجد الدين الفيروز آبادي - القاموس المحيط - ج ٢ ص ٨٢ - باب الراء فصل الظاء ط الأولى - مطبعة الحسينية المصرية ١٣٣٠ هـ. والفيروز آبادي: هو مجد الدين أبو الطاهر محمد بن يعقوب. ولد سنة ٧٣٠ هـ في فارس قرب شيراز، وكان يسافر إلى بلاد ما بين النهرين، وإلى الهند وجزيرة العرب؛ لاكتساب العلم. تولى قضاء اليمن سنة ٧٨٥ هـ، وما زال قاضياً حتى مات سنة ٨٢٠ هـ. (الأستاذ محمد فريد وجدي - دائرة معارف القرن العشرين ج ٧ ص ٥٦٨. طبعة دار الفكر - بيروت ١٣٩٩ هـ/١٩٧١ م).

(٢) العلامة سعيد الخوري - أقرب الموارد في فصح العربية والشوارد ج ٢ ص ٧٣٣ م باب الظاء مادة ظ ه ر. مرسل ييسوعى - بيروت الطبعة الأولى ١٨٨٩ م.

(٣) محمد مرتضى الزبيدي - تاج العروس - باب الراء فصل الظاء ص ٣٧١ - مطبعة الخيرية بجمالية مصر ج ٣ سنة ١٣٠٦ هـ. وأيضاً محمد فريد وجدي - دائرة معارف القرن العشرين ج ٥ ص ٨١٠ - باب الظاء مادة ظ ه ر - دار الفكر بيروت ١٣٩٩ هـ/١٩٧١ م.

(٤) المعلم بطرس البستاني - قطر المحيط ج ٢ ض ١ ص ١٢٨٢ - طبعة مكتبة لبنان بيروت نقلاً عن طبعة ١٨٦٩ م.

(٥) سورة الروم - الآية ٤١.





والمعنى : أن الفساد وجد ما يحمل عليه فصار واضحاً ، بعد أن كان خافياً ، وبارزاً بعد أن كان مستتراً ، فكأن أيدي الناس باعتبار ما يصدر عنها هي التي أبانت الفساد وأظهرته .

#### الزابع : القوة أو الضعف

طالعنا مصادر العربية قائلة : هو رجل مظهر يعنى قوى الظهر ، بحيث يمكن الاعتماد عليه متى كان صحيحاً غير سقيم ، هذا بالنسبة للإنسان ، أما بالنسبة للحيوان فيمكن لنا استخدام ظهره<sup>(١)</sup> ونحمل عليه فيستبين أمرنا كما استبان ظهره أيضاً ، أو على النقيض فى القوة يرد لفظ الضعف فيقال : رجل ظهير فناله الضعف يعنون بذلك أنَّ لما اشتد بظهره فعاقه عن الحركة النشطة ، وبالتالي ، فهو يشتكى آلام ظهره<sup>(٢)</sup> التى تسبب له صور الضعف ، وإن لم يكن ضعيفاً فى الأصل .

#### الخامس : المعاونة والموازة

يقال ظهر فلان أخاه ، وظاهر الجيش الآخر بمعنى عاونه فى المهمة التى وكلت إليه وآزره فيها حتى أتمها على الناحية المنشودة<sup>(٣)</sup> ، وكذا يؤازر الظهر البطن ، بحيث يبدو الجسم بيننا لكل من ينظر إليه فبدونهما لا يعرف الهيكل .

#### السادس : العلو والارتفاع

ومنه ما يقال : أظهرت البيت على الأرض ، وعن أقرانه بمعنى أعليته ورفعته فصار ظاهراً على غيره عالياً عنه مرتفعاً عليه<sup>(٤)</sup> ، ومنه قولهم أيضاً ظاهر الرجل من امرأته بمعنى حلف عليها ألا يقربها فعلاً عنها وابتعد لأنها دفعته إلى ذلك ، فصار بما أقسم عالياً عنها ، وإن كان فى فراش واحد حتى يبرأ أو يكفر<sup>(٥)</sup> .

(١) العلامة الزمخشري - أساس البلاغة - ج ٢ ص ٦٠٨ - باب الظاء - مادة ظهر - ط الأولى - القاهرة - مطبعة دار الشعب ١٩٦١ م .

(٢) العلامة مجد الدين الفيروز آبادي - القاموس المحيط - ج ٢ ص ٨٣/٨٢ .

(٣) العلامة أبو الحسن بن علي بن الحسن - المنجد فى اللغة - باب الظاء - مادة ظهر ص ٢٥٧ - تحقيق د/ أحمد مختار وآخر - الطبعة الثانية - مطبعة عالم الكتب ١٩٨٨ م .

(٤) العلامة ابن منظور - لسان العرب - ج ٤ ص ٢٧٦٩ - باب الظاء - مادة ظهر - طبعة دار المعارف ١٩٨٤ م .

(٥) ويعرف الظهار فى الشرع بأنه تشبيه الزوج زوجته فى الحرمة بمحارمه ، والأصل فيه قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكَ تَوَعَّظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ [ سورة المجادلة - الآية ٣ ] وللمزيد فى هذا الموضوع راجع الإقناع فى حل ألفاظ أبى شجاع للعلامة شمس الدين محمد بن أحمد الشربيني الخطيب - فصل الظهار ص ٩٣ - الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٩٨٠ م . وأيضاً العلامة أحمد بن محمد على النقدي الفيومي - المصباح المنير ج ٢ ص ١٨ - طبعة المطابع الخيرية ١٣١٠ هـ .





قال ابن الأثير : « من أسماء الله تعالى (الظاهر) وهو الذي ظهر فوق كل شيء وغلا عليه. وقيل: هو الذي عُرف بطُرُق الاستدلال العقلي بما ظهر لهم من آثار أفعاله وأوصافه. وفيه ذكر (صلاة الظهر) وهو اسمٌ لنصف النهار، سُمي به من ظهيرة الشمس، وهو شدة حرّها. وقيل: أُضيفت إليه لأنه أظهر أوقات الصلاة للأبصار. وقيل: أظهرها حرّاً. وقيل: لأنّها أول صلاة أظهرت وصليت ...، وفي حديث عائشة رضي الله عنها [ كان صلى الله عليه وسلم يُصليّ العصر ولم تظهر الشمس بعدُ من حُجرتها ]<sup>(١)</sup> أي لم ترتفع ولم تخرج إلى ظهرها. »<sup>(٢)</sup>.

### السابع: المطابقة بين الشيعين

تذكر مصادر العربية قولها: ظاهر فلان بين الثوبين، يعنى طابق بينهما، فعرف عن كل منهما ما يعينه على إصدار الحكم بشأن كل منهما في موضوعية ودقة<sup>(٣)</sup>.

### الثامن: الغلبة والانتصار

جاء عن العرب قولهم: ظهر قوم فلان على أعدائهم بعد أن كانوا مستترين تحتهم، ويقصد بذلك أنهم غلبوهم وانتصروا عليهم فظهروا حتى كأنهم وحدهم الذين على الساحة، تشهد لهم بذلك أرض المعركة، ويستقر معهم أمر الظهور على الأعداء<sup>(٤)</sup>.

وربما نستأنس لذلك المعنى بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا﴾<sup>(٥)</sup>؛ فكأن صاحب القوم ما يجرى في أعراق خصومهم المنهزمين أمام فرارهم من أنهم لو تمكنوا منهم؛ فلن يكون أمامهم إلا الانتقام والتشفى والغلبة وإعلان الانتصار<sup>(٦)</sup>.

(١) العلامة أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي (٣٨٤هـ-٤٥٨هـ) - سنن البيهقي الكبرى - ج: ١ ص: ٤٤١ - الحديث رقم: ١٩١٧ مكتبة دار الباز - مكة المكرمة - ١٤١٤هـ/١٩٩٤م - تحقيق محمد عبد القادر عطا.

(٢) النهاية في غريب الحديث والأثر للإمام ابن الأثير - المجلد الثالث. ص ٥٤٩ حرف الظاء. باب الظاء مع الهاء.  
(٣) الأب سامي تحورى اليسوى - المنجد في اللغة والأدب والعلوم ص ٤٨٢ م. الكاثوليكية بيروت ١٩٦٦م، وأيضا محمد مرتضى - تاج العروس ص ٣٧٤.

(٤) إصدار مجمع اللغة العربية - المعجم الوجيز - باب الظاء مادة ( ظ ه ر ) ص ٤٠٢ م. الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٩٩٨م.

(٥) سورة الكهف - الآية ٢٠.

(٦) إصدار مجمع اللغة العربية - معجم ألفاظ القرآن الكريم ج ٢ ط ١ باب الظاء مادة ظ ه ر ص ٧٣٢ م. الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٩٩٠م.





### التاسع: الاستخفاف بالشيء

ذكرت مصادر العربية قولها ظهر فلان بالحاجة التي بلغه أمرها أو نما إليه شأنها، فلم يعرها اهتماما أو يخف لنجدتها وتقديم المساعدة لها<sup>(١)</sup> على سبيل التقليل من شأنها أو الاستهانة بالعواقب المترتبة.

### العاشر: التثيت

قالت العرب: ظهر فلان بين القوم بمعنى ثبت فصار كالعلم عليهم كما يقال قرأ فلان عن ظهر قلب يعنى بما ثبت فى فؤاده واستقر فى أفهامه، وبات من السهل عليه استظهاره ومراجعة ما فيه<sup>(٢)</sup>.

مما سبق؛ اتضح لنا العديد من المعانى التى حفلت بها مصادر العربية للظاهرة على الناحية اللغوية، لكن تلك المعانى تحتاج إلى تعريف يجمع بينها ويؤلف، بحيث يكون تعريفا لغويا على ناحية شاملة، وتلك مهمة يندب دارسوا العلم أنفسهم لها، ويجدّون فى سبيل بلوغها، فما « ذلك التعريف الجامع لها على الناحية اللغوية؟ ذلك مما سوف نقدمه فى التعريف التالى :

تعريف الباحث: الظاهرة فى اللغة هى : الأمر الذى يوضح ما يعقب الشيء ويحمل عليه قوة على سبيل المعاونة والمؤازرة، بقصد العلو والغلبة، أو على سبيل الضعف بقصد الاستخفاف به وعدم الاكتراث على أن يتم ذلك كله بشيء من الثقة واليقين<sup>(٣)</sup>.

(١) إصدار مجمع اللغة العربية - المعجم الوسيط - باب الظاء مادة ظهر ص ٥٩٩ ج ٢ ط ٣ الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٩٨٥ م .

(٢) الأستاذ / الظاهر أحمد الزاوى الطرابلسى - مختار القاموس ص ٣٩٩/٤٠١ ج ١ م. عيسى الحلبي وشركاؤه ط ١٤ سنة ١٩٦٤ م .

(٣) لا أزعم أنى أقدم تعريفا جامعا مانعا أقطع به الطريق على من يأتى بعدى، وإنما هى وجهة نظر قبستها من مصادر العربية طبقا لما وقفت عليه، وذلك من أفضال الله، فإن وجد غيرى غير ما توصلت إليه فهى أقسام الله. والحديث الشريف : « عن معاوية قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين، والله المعطي وأنا القاسم، ولا تزال هذه الأمة ظاهرين على من خالفهم حتى يأتى أمر الله وهم ظاهرون) » الحديث رواه الإمام البخارى - باب: قول الله تعالى: ﴿فَأَن لَّهِ خَمْسَةٌ وَلِلرَّسُولِ﴾ / الأنفال: ٤١. الحديث رقم: ٢٩٤٨، [٧١]، وذكره ابن حجر فى فتح البارى . راجعه تقى محب الدين الخطيب وآخرون ص ٢٥٠/٢٥١ ج ٦ - دار الريان للتراث ١٤٠٧هـ/ ١٩٨٦ م . والمراد بـ [ (ظاهرين) منتصرين وظافرين على عدوهم الذى يخالفهم فى العقيدة والمنهج ] .





### بـ في الاصطلاح

عُرِّفت الظاهرة في الاصطلاح بتعريفاتٍ عديدة طبقا للعلوم التي ترد فيها، سواء أكانت على الناحية النظرية أم العملية في مجال العلوم التطبيقية، أم جاءت في العلوم السلوكية مصاحبة للقيم الأخلاقية، وذلك يستدعى من الدارس تقديم تعريفات منتقاه في العلوم التي استخدمتها باعتبار أن الاصطلاح هو: «عبارة عن اتفاق طائفة معينة في علم من العلوم أو فن من الفنون على استعمال لفظ معين على معنى محدد، سواء أكان اللفظ منقولاً أم متفقاً عليه أم موضوعاً له، بحيث يتميز هذا اللفظ بذات المعنى في ذلك العلم، ولدى تلك الطائفة»<sup>(١)</sup>.

مع الأخذ في الاعتبار أنني سأحاول صياغة ما أرى الحاجة ماسة لإعادة صياغته؛ حتى يكون تعريفا اصطلاحيا مقبولا.

### ١- لدى علماء النفس

❖ يذهب علماء النفس والمعنيون بالتحليل النفسي في تعريف الظاهرة عندهم بأن «النزع أو النزعات التي تتجسد في تعريفات حقيقية أو متوهمة ترمى إلى إلحاق الأذى بالغير وتدميره بغرض إكراهه وإذلاله، حتى يؤدي أمر غير مقبول عنده»<sup>(٢)</sup>.

وهذا التعريف قائم من وجهة نظري على النتائج التي تنتج عنده مجريا عليه الغضب لا موضوع الغضب والفرق بينهما كبير؛ لأن الموضوع هو الذي يتحدد به تعريف الشيء على الناحية الحدية أما النتائج فتتمثل إحدى الغايات في العلوم التجريبية، وتمثل النهايات في العلوم النظرية، وتمثل قواعد مستجدة في العلوم السلوكية<sup>(٣)</sup>. كما

(١) الدكتور/ محمد حسيني موسى محمد الغزالي - حصاد الاقتصاد في الاعتقاد - ج ٣ الأفعال الإلهية ص ٢٧ طبعة آل بيسيوني ط الأولى ١٤١٥هـ/ ١٩٩١م.

(٢) جان بلانش وج ب نونثا ليس - ترجمة الدكتور / مصطفى حجازي - المعجم العام لمصطلحات علم النفس والتحليل النفسي ص ٣٢٢ - المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر والتوزيع - ط أولى ١٤١٥هـ/ ١٩٨٥م.

(٣) يذهب المنطقة إلى أن التعريف للشيء قد يكون بالموضوع كما يكون بالحد والرسم والغاية، باعتبار أن الموضوع هو الفاصل المميز للشيء على الناحية الذاتية، ويسمى التعريف القائم عليه حديا لارتباطه بالذات وحدها، سواء أكان تام أم ناقص. (راجع في ذلك الغزاليات في منطق التصورات - دكتور/ محمد حسيني موسى الغزالي ص ٦٩ - الطبعة الأولى - طبعة آل بيسيوني - غزالة شرقية ١٤٢٠هـ/ ٢٠١٠م).





✽ تعرف أيضا بأنها الواقع الخارجى المؤثر فى الحواس كالظواهر الفيزيائية<sup>(١)</sup> والكيميائية<sup>(٢)</sup> والحيوية<sup>(٣)</sup> والفلكية<sup>(٤)</sup>، وغيرها مما يقع فى نفس الموقع، ويجرى عليه ما يجرى على غيره تماماً.

وهذا التعريف يمثل المؤثر فى الغضب بالنسبة للجزء المحسوس فقط، والمعروف علمياً؛ أن الجزء المحسوس إن لم يكن معه جزء غير محسوس وهو الجزء الروحانى، فإن فكرة وجود كائن حى مخلوق يقع له ذلك اللون من الغضب مرفوضة، باعتبار أن الجسم إذا لم تكن فيه روح لم توجد فيه مشاعر أو أحاسيس، وحينئذ قد يكون كالجماد لا حس، ولا حركة، ومن كان ذلك شأنه فلا شك أنه لا يمكن وصفه بالغضب أبداً.

✽ كما تعرف بأنها أمر عارض لا يمكن أن يستمر، وإنما يزول إذا زال سببه، باعتباره نزوعاً نحو شيء ما دافع للعداونية<sup>(٥)</sup>.

وهذا التعريف يمكن قبوله على ما هو عليه، لكن وقوفنا على مفرداته ينتهى بنا إلى الغضب لا إلى الظاهرة، فهو تعريف يصلح فى موضوع الغضب أكثر مما يصلح فى موضوع الظاهرة على الناحية العلمية.

## ٢- عند علماء الفيزياء

✽ تعرف بأنها كل ما يبحث فيه العلم من الحقائق التجريبية أو على المعطيات التجريبية المباشرة من جهة ما هى مشتملة على المدرك<sup>(٦)</sup>.

(١) الفيزياء : علم. يبحث كل خواص الأجساد الطبيعية، ويعرف بعلم الطبيعة عند العرب، كما يعرف الفيزياء لدى الغرب فى المقابلة بالميتافيزيقا التى تعنى القضايا اللاهوتية فى جانبها التأملى، وقد تطلق على ما يطلق عليه أنه علم الطبيعة باعتبار الميتافيزيقا النقدية، ونحن نرفض اعتبارها ميتافيزيقا نقدية؛ لأن ما يقول ذلك ينتهى إلى إنكار وجود الله تعالى.

(٢) الكيمياء : علم يبحث فيه عن خواص العناصر المادية والقوانين التى تخضع لها فى الظروف المختلفة، وبخاصة عند اتحاد بعضها ببعض التراكيب وتخليص بعضها من بعض التحاليل . (المعجم الوجيز ص٥٤٧).

(٣) علم الأحياء أو علم الكائنات الحية : علم يبحث فيه مجموع ما شوهد فى الحيوانات والنباتات من مميزات تفرق بينها وبين الجمادات مثل التغذية والنمو والتناسل، ونحو ذلك. ( المعجم الوجيز ص١٨٢ ).

(٤) علم الفلك : يعرف بأنه علم يبحث فيه عن الأجرام العلوية وأحوالها ( راجع المعجم الوجيز ص٤٨١ ).

(٥) جان بلانش جـ، ب - معجم مصطلحات التحليل النفسى ص٣٢٣ ط١ سنة ١٤١٥هـ/١٩٨٥م .

(٦) دكتور/ جميل صليبا - المعجم الفلسفى ج٢ من الطاء إلى الياء ص٣٠ - مطبعة دار الكتب - بيروت عام ١٩٨٢م.





. وهذا التعريف ينصب على الظواهر الطبيعية التجريبية، وغيرها من الظواهر التي تماثلها كالهندسة الوراثية في المجال البيولوجي، ولا ينصب على الظواهر النفسية والعقلية؛ لأنها لا ترد في المحسوسات أو الحيز، ولا يمكن التجربة عليها، وكذلك علم الأحياء العام، وبالتالي؛ فإن هذا التعريف للظاهرة على الناحية تلك يمكن اعتباره غير جامع.

« الظاهرة : حركة منقولة في الفضاء تصل متلقيها كلما كان قريباً منها بدرجة أكبر مما لو كان بعيداً عنها، ويظهر ذلك بوضوح في علم الطبيعة، ويقرر أحد علماء الطبيعة ذلك فيقول: « إن عدد الذبذبات الصوتية التي تصلك من صفارة عربة الإطفاء وهي منطلقة، أكثر من عددها والعربة تنطلق بعيداً عنك، وهذا ما يجعل الصغير القادم طبقة أعلى من طبقة الصغير المدبر، ويتجلى الفرق بين الطبقتين بوضوح في اللحظة التي تنتهي وراء العربة أو تنخفض طبقة الصغير فجأة عندئذ<sup>(١)</sup>.

وتعرض تلك الظاهرة عنده على الناحية الفيزيائية هكذا:

✱ إذا كنت واقفاً على جانب طريق تتحرك عليه سيارة سريعة آتية من بعيد مطلقة نفيها، فإنك سوف تلاحظ ظاهرة غريبة، فبالرغم من أن درجة الصوت تستمر ثابتة إلى أن تصبح السيارة في محاذاة نقطة المشاهدة تقريبا، إلا أنها سوف تتوقف فجأة عندما تمر السيارة ويستمر على هذا المستوى الجديد أثناء تباعدها على الطريق بمعنى أنه كلما ابتعد الصوت عنا قلت ظاهرة سماعه<sup>(٢)</sup>.

وهذا التعريف للظاهرة يصلح عندهم في علم الأصوات باعتبار أن الصوت مادة ينقل في الفضاء بسرعة تصل إلى ١٧٩ ألف ميل في الثانية الواحدة، ويعرف البحث في هذه الناحية باسم البحث في ظاهرة الصوت وسرعة الصوت أيضاً، والمعروف أن العلماء الفيزيائيين قد تحدثوا عن هذه الجوانب؛ لأنها تتعلق بالصوت وحده كناحية فيزيائية فقط، وبالتالي؛ يكون تعريفاً خاصاً<sup>(٣)</sup> لا تعريفاً عاماً يجرى في كل العلوم بنفس المعنى.

(١) لوسن دياب وآخرون - الموسوعة العلمية الميسرة ص ١٥١/١٥٠ - مطبعة مكتبة اليونان ١٩٨٥ - طبع في لبنان على مطابع تيوبرس .

(٢) د/ف بوش أساسيات الفيزياء - ترجمة دكتور/ سعيد الجديري وآخرون ط ٢ ص ٤١٧ - الدار الجولية للنشر والطبع والتوزيع ١٩٨٨ م .

(٣) المعروف أن العلوم تقع في دائرة التراقمية ومعناها: أن كل النتائج التي توصل إليها الباحثون تعتبر قواعد ومقدمات ينطلق منها الباحثون المستجدون، فإذا لم تكن للتعريفات صفة العموم التي تسمح لها بالانتساب في كافة فروع المعرفة؛ اعتبرت تعريفات خاصة، وليست تعريفات عامة.





وبهذا يتبين لنا ؛ أن الظاهرة على الناحية الاصطلاحية هي التي لم تكن موجودة ثم وجدت في المحسوسات والمعقولات سواء بسواء ، أو أنها التي كانت موجودة ثم عدت سواء بسواء أثرت في الغير أم لم تؤثر فيه ، وإنما انحصر أمرها في ذاتها ، فما :- الغضب إذن؟

عرضنا فيما سلف الحديث عن الظاهرة في اللغة والاصطلاح ، كما ألمحنا إلى أنها وجدت كلفظ في العهد القديم<sup>(١)</sup> الذي يعتبره اليهود مصدرهم الأصلي والعهد الجديد<sup>(٢)</sup> الذي يعتبره المسيحيون أهم مصدر لديانتهم ، والثقافات التي يقومون عليها ، ولما كان عنوان الرسالة ( ظاهرة الغضب ) ؛ فقد كان من الضروري أن نثنى بالحديث عن الغضب في اللغة والاصطلاح كما فعلنا مع الظاهرة.

❖ فما مفهوم الغضب في اللغة والاصطلاح؟

### ١- في اللغة

تبين ورود مادة غضب في القرآن الكريم حوالى خمس وعشرين مرة على العديد من صور إتيان الكلمة مما هو بين في القرآن الكريم والعلوم التي تدور حول خدمة النقل المنزل.

❧ ومما يجدر الإشارة إليه : من أن مادة غضب وردت أيضا في الكتاب المقدس مائة وثمانين ومرتين اثنتين تكفل بحصرها المعجم الم فهرس للكتاب المقدس ، ولم يقتصر ورود مادة

(١) العهد القديم هو مجموعة من الأسفار المعتمدة عند اليهود ، وتبلغ تسعة وثلاثين سفرا ، وتنقسم إلى أربعة أقسام : أ- كتب موسى أو الأسفار الخمسة . ٢- الأنشيد وعددها خمسة أسفار . ج- الأسفار التاريخية وعددها اثني عشر سفرا . د- أسفار الأنبياء وعددها سبعة عشر سفرا . ( دكتور : محمد إبراهيم الجيوشى - دراسات عن اليهودية ص ٤٤/٤٢ د.ت ) .

(٢) العهد الجديد : هو مجموعة من الأسفار الخاصة بالنصارى ، التي يقدسونها إلى جانب أسفار العهد القديم ، ويعتقدون أن تلك الأسفار موحى بها لأصحابها من الله بمعانيها بألفاظها ، ويتكون العهد الجديد من سبعة وعشرين سفرا أقرها على النصارى . ( الأستاذ عبدالرازى محمد عبدالمحسن - منهج أهل السنة والجماعة في الرد على النصارى - دراسة علمية من خلال جهود ابن تيمية - الفاروق الحديثة للطباعة والنشر - ط ١٩٩٥م ) .



هذه الكلمة في القرآن الكريم والمعجم المفهرس، بل حفلت بها المصادر العربية على العديد من المعاني.

نذكر منها ما يلي:-

### الأول: السخط

تقول العرب: غضب فلان على فلان بمعنى سخط عليه<sup>(١)</sup>؛ لأنه فعل خلاف أمر أو ارتكب نهيا أو فعل ما لم يقع عليه الاتفاق.

### الثاني: المراغمة

منه ما ورد ذكره في لغة العرب من أن الإنسان قد يفعل في أي شخص أي شيء لا يطيقه، وقد تكون نتيجة أنه يراغمه<sup>(٢)</sup>، ويحمله على قبول ما لم يكن لديه استعدادا لقبوله، وإنما أكره عليه إكراها، وأرغم إرغاما، ولم يهيئ نفسه له، وفي هذا المقام نستأنس قول الحق ﷻ: ﴿وَدَا التُّونَ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ تَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾<sup>(٣)</sup>، وقد كان مرسلاً إلى أهل نينوى، فالتقى به رجالان تصايحا من حوله<sup>(٤)</sup>.

(١) العلامة ابن منظور - لسان العرب - مادة غضب ج ٥ ص ٣٢٦٣ وما بعدها . وأيضاً مجمع اللغة العربية - المعجم الوسيط باب الغين مادة غضب ط ٣ ج ٢ ص ٦٧٨ . وابن منظور هو: جمال الدين أبي الفضل محمد بن مكرم بن علي بن أحمد بن أبي القاسم حبة بن منظور . ولد بالقاهرة وتوفي بها سنة (٧١١/٦٣١هـ) و (١٣١١/١٢٣٢م) من أشهر مؤلفاته لسان العرب، مقدمة كتاب لسان العرب .

(٢) العلامة مجد الدين الفيروز آبادي - القاموس المحيط - باب الباء فصل الغين ج ١ ص ١٠١، وأيضاً الأب لويس معلوف اليسوعي - المنجد في اللغة والأدب والعلوم - مادة غضب ص ٥٥٣ - المطبعة الكاثوليكية الطبعة الثانية - بيروت ١٩٦٦م.

(٣) سورة الأنبياء - الآية ٧٨ .

(٤) قال ابن كثير: «فالتقى به رجالان تصايحا من حوله ونبهاه إلى أن المرسل إليهم تمكنت منهم الغلظة، وصارت القسوة هي المعلم الرئيسي فغضب ولما ركب السفينة ليعبر الشاطئ الآخر، وكان العدد قد زاد واحد فاقترع ركبها على من يلق بنفسه في اليم لينجو الجميع، وكلما اقترعوا خرجت القرعة بعيداً عن سيدنا يونس عليه السلام، ولكنهم يتصايحون يطلبون الإعادة، وأدرك نبي الله أن السفينة سوف تغرق بالجميع، إذا لم يقم واحد منهم بتخفيف الحمل وإلقاء نفسه في اليم، فألقى بنفسه في اليم لينجو الجميع، وهو على ثقة من نجاته الله له، وإلى ذلك يشير المولى ﷻ في القرآن الكريم: ﴿وَإِنْ يُؤْثِرْ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ۖ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِ الْمَشْحُونِ ۖ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ۖ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ۖ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ۖ لَلَّيْتُ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۖ فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ۖ وَأَنْبَثْنَاهُ عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ ۖ وَارْسَلْنَاهُ إِلَى مِثَّةِ آلَافٍ أَوْ يُزِيدُونَ ۖ فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ سورة الصافات - الآيات ١٣٩/١٤٨ » (راجع العلامة أبو الفداء ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - م ٤ ج ٧ ص ٢٤ - مكتبة الإيمان بالمنصورة ١٤١٧هـ/١٩٩٦م).





### ☆ الثالث : الهجرة والتباعد ☆

ومنه قول العرب : غاضب فلان فلان ، أى هجره وتباعد عنه<sup>(١)</sup> مؤقتا ، حتى تهدأ النفوس وتستقر الأمور وتزول أسباب المغاضبة ، وقد تستمر إذا كان كل منهما متمسكا بأنه صاحب حق والثانى هو المخطئ.

### ☆ الرابع : العيوس والكدورة ☆

☆ فمن الأول ما ورد ذكره عن العرب من قولهم : امرأة غضوب أى عيوس<sup>(٢)</sup> ، وكذا يقال عن الرجل أيضا<sup>(٣)</sup> كما يطلق على الصغير والكبير متى قُطِبَ كلُّ وجهه مما القى إليه أو وجل به أو حدثت بينهما مقابلة تستدعى شيئا من الغضب أو يتولد عنها فوات مصلحة أو تحقيق مضرة.

☆ ومن الثانى قولهم : الغضبى هو الكدور فى معاشرته ، فهو لا يبتسم إلا قليلا ، ولا ينفق إلا قليلا ، وفى نفس الوقت فإن مشاعره السلبية تفرض نفسها على حياته ، بحيث لا نرى له لحظة ، وهو خال من المغاضبة ، ويعرف بمنكود العيش ، ويستوى فيه الرجل والمرأة.

### ☆ الخامس : ما يظهر على العين ☆

ذكرت مصادر العربية قولهم غضب بصر فلان يعنى انتفخ من الغضاب ، ومن داء أصابه وأَغْضَبَتِ العين قذفت ما فيها حين وصل به إلى حد البكاء المستمر والانفعال الزائد الذى إذا تمكن من صاحبه أدى إلى احتقان أوردة العين وارتفاع ضغطها وتورده الشرايين الدموية فيها<sup>(٤)</sup>.

(١) المعلم بطرس البستاني - قطر المحيط - باب الغين مادة غضب ج ٢ ص ١٥١٤ ، وأيضا راجع للإمام محمد بن أبى بكر بن عبد القادر الرازى - مختار الصحاح - باب الغين مادة غضب ص ٤٧٥ ، والعلامة الرازى : هو الشيخ محمد بن أبى بكر بن عبد القادر الرازى زين الدين ، وهو من فقهاء الحنفية ، وله علم بالتفسير والأدب وأصله من الرى . زار مصر والشام ، ومن أشهر مصنفاته (مختار الصحاح) فى اللغة ، و( حقائق الحقائق ) فى التصوف ، و (كنز الحكمة) فى الحديث وغيرها . ( الأعلام ج ٦ ص ٥٥ ) .

(٢) أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدى - م ١٠٠ ت ١٧٥ هـ - العين - العين والضاد والياء معهما ص ٣٦٥ ج ٤ - تحقيق محمد المخزومى - إبراهيم السامرى - ط ١٤٠٨/١٥٨٨ م منشورات مؤسسة الأعلى للمطبوعات - بيروت - لبنان .

(٣) السيد محمد مرتضى الزبيدى - تاج العروس من جواهر القاموس - مادة غضب - ص ٤١٣ وما بعدها مطبعة دار الحياة . بيروت .

(٤) لسان العرب - ص ٦٤ ، وأيضا سعيد الخورى الشرنوبى - اللبائى - أقرب الموارد فى فصيح العربية والشوارد - باب الغين مادة غضب ص ٨٧٥ ج ٢ سنة ١٨٩٠ م - مطبعة ٢٠٠٠ .





ويقال: أغضبت العين من رمد أو غيره، فأدمعت لتخرج ما فيها من داءٍ لا يمكنها من القيام بوظائفها على النحو الأمثل<sup>(١)</sup>.

### السادس: ما يتقى به

قيل الغضبة جنةٌ تتخذ من جلود الإبل تلبس للقتال، حتى تقى لابسها ضربات السهام أو طعنات السيف، وقذفات النبال أو تخفف عنه من حدتها<sup>(٢)</sup>.

### السابع: الحدة في السلوك

تقول العرب غضب فلان، فصار حاد الطبع مضطرب في السلوك شديد حمرة الوجه، غضوبا لا يثنيه عما هو فيه إلا سلطان أقوى أو منزلة يرتجئها<sup>(٣)</sup>.

مما سبق؛ اتضح أن لفظ الغضب يأتي على العديد من المعاني بالشكل الذي ألمحنا إليه، وهي في جملتها تحتاج إلى تعريفٍ مشتركٍ يجمع بينهم جميعاً على تلك الناحية، بحيث يؤدي فائدة تامة لقارئه وسامعه.

❖ فما : ذلك التعريف ؟

❖ تعريف الدراسة : الغضب : حالة تصيب صاحبها بالسخط والمراغمة، فتدفعه إلى العبوس الذي يظهر في وجهه وعينه، ويجعل غيره يهجره ويتقيّه، حتى لا يناله سلوكه الحاد بسوء قصد<sup>(٤)</sup>.

❖ فما : الغضب في الاصطلاح ؟

### ١- بد في الاصطلاح

الدارس يرى الغضب كلفظ يجري في العديد من العلوم باعتبار الكثير من المفاهيم، كما تتنازع معارف عديدة ولا بد من التعرض لبعضها وبخاصة ما يتعلق منها

(١) مختار الصحاح - ترتيب محمود خاطر - باب الغين - مادة غضب ص ٤٧٦ طبعة دار المعارف. وراجع أيضا

أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفتوحى - المصباح المنير - باب الغين مادة غضب ص ٦١٤، ص ١٩٢ ..

(٢) السيد محمد مرتضى الزبيدي - تاج العروس - ص ٤١٤ وما بعدها .

(٣) المعجم الوجيز - باب الغين مادة غضب ص ٤٥١ .

(٤) هذا التعريف مما وفقنا الله لاقتباسه من مصادر العربية، فمن وفق لغيره فذلك الفضل من الله، وليصوب لنا ما نكون قد كبونا فيه، فما العصمة إلا لله ولن اصطفى من أنبيائه ورسله.



بالتخصص الدقيق في مجال مقارنة الأديان، وذلك يقتضى منى أن أنظر فيه على النحو التالي :-

### أولاً: في اصطلاح اللاهوتيين<sup>(١)</sup>

يذهب كتاب ومفسرو الكتاب المقدس<sup>(٢)</sup> إلى أن الغضب هو :

✱ السخط واستجابة لانفعال يتميز بالميل إلى الاعتداء، وهو ضد الرضا والكتاب المقدس يميز بجلاء بين غضب الله وغضب الإنسان<sup>(٣)</sup>،

وهذا التعريف ينظر إلى الغضب على أنه السخط، فكأن الاثنين شي واحد، ويعتبر الغضب نتيجة أو استجابة لانفعال، وهذا الانفعال يقع من صاحبه موقع الإبدال.

ويبدو أن صاحب التعريف قد أحس بضعف تعريفه، فحاول أن يجبره ذاكراً أنه « يجب أن يفهم غضب الله على أنه يخلو تماماً من الانفعال والجموح، والتغلب؛ لأن غضب الله هو التعبير المنطقي عن طبيعة الله، وهو كلي القداسة التي لا يمكن أن ترضى عن خطيئة الإنسان وتمرده وعناده، فغضب الله على الدوام عادل يتفق مع قداسته وبره، وهو جزء من طبيعته، وعنصر هام من عناصر حكمته؛ لأنه يؤدي إلى مخافة الله الذي أعلن غضبه مرراً كثيرة في عقابه للبشر بطرق مختلفة وأزمنة متعددة » .

ولكن هذه الترميمات التي حاول صاحب الرأي المحافظة بها على البناء المتصدع لا تكفى، بل حتماً ستنهار مع البناء نفسه، باعتبار وجود الكثير من القصور الواقع في التعريف؛ لأن المفردات التي وردت في ذات التعريف عن كون الغضب جزءاً من الله،

(١) يقصد باللاهوتيين : الذين يحبسون أنفسهم على قراءة العهدين القديم والجديد، ويتخصصون فيهما، بحيث يصير الأمر عندهم هو التخصص في العلم، بجانب الممارسة له ( راجع علم الأديان المقارن - دكتور ماكس شيلر ص ٧ ترجمة هناء يوسف ج ١ بيروت ١٩٣١ م ) .

(٢) هذا اصطلاح يطلقه دعاة الفكر اليهودي والمسيحي على مجموع العهدين القديم والجديد، علماً بأن كل منهما محل جدل وخلاف من حيث الإثبات والنفي والتصديق به أو التكذيب، حتى عند المتمسكين بهما أنفسهم. ونحن لا نرى أنه مقدساً، وإن كنا نذكر تسميتهم لهما .

(٣) دائرة المعارف الكتابية - المجلد الخامس - حرف ال ص ال غ ص ٤٠٩ - المحرر المسئول وليم وهبه بباوي - دار الثقافة - طبعة أولى - بيروت ١٩٩٥ م .





أو جزءاً من طبيعة الله أو عنصراً هاماً من عناصر حكمته قائمة على مفهوم أن الله جوهر. والعقل يرفض فكرة وصف الله بأنه جوهر<sup>(١)</sup>. فكما هو معروف من أن كل جوهر مخلوق، ولا يكون المخلوق خالقاً أبداً.

وفي نفس الوقت؛ فإن الشرع لا يطلق على الله تعالى ما لم يطلقه الله على نفسه. باعتبار أن أسماء الله توقيفيه<sup>(٢)</sup> لا يجوز القول فيها بالرأى.

❖ ويعرف الغضب أيضاً في اصطلاح اللاهوتيين بأنه: حالة من حالات الرب، تعقب الفرح أو يعقبها الفرح، وتكون مقرونة بالعدل والشفقة والرحمة.

يقول آرميا<sup>(٣)</sup>: « اسكب غضبك على الأمم التي لم تعرفك والعشائر التي لم تدع باسمك »<sup>(٤)</sup>؛ لأن الغضب الإلهي عنده حالة، فإنه يأتي عقب صفة أو بديلاً عنها، أو مقروناً بها: « لأنها تجعل من غضب الله رحمة للبشر باعتبار أن الله قاض عادل. وأنه يسخط في كل يوم »، وما دام الله يغضب؛ « فإن غضبه لصالح الإنسان، باعتبار أن سخط الرب على الشر »<sup>(٥)</sup>، وذلك يمكن أن يقع كل يوم.

وحيث إن الغضب عندهم حالة إلهية، فإن الإنسان إذا غضب يكون قد وقع في خطيئة وتحق عليه الدينونة والله يكره الغضب في الإنسان، ولا يكره الغضب في ذاته، باعتبار أن حالاته الخاصة يجب ألا يشاركه فيها أحد.

(١) نحن المسلمون لا نصف الله تعالى إلا بما وصف به نفسه؛ لأن أسماؤه جل علاه توقيفية، لا يمكن لأحد أن يقول بها. وإنما يجب الإيمان بها حسب ورودها في القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة الصحيحة.

(٢) التوقيف: معناه ورود أسماء الله وصفاته تعالى في النقل المنزل، وحينئذ يقف العقل عند ما ورد به، وفي القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ﴾ سورة الأعراف - الآية ١٨٠.

(٣) أرميا: « معناه الرب يؤسس أو يثبت، وقد ورد كثيراً في العهد القديم اسم أرميا، لكن المراد هنا هو ( أرميا بن صفنيا ) الكاهن الذي يعتبره اليهود نبياً عظيماً ويدَّعون أن الرب دعا للقيام بالعمل النبوي في رؤيا رآها وهو صغير فأحس بأنه لم يكتمل نضجه، ولذا؛ فقد أجل عمله النبوي حتى كبر ». ( سفر معروف ونبوات كثيرة - راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٥٦/٥١ ) .

(٤) العهد القديم - سفر أرميا - الإصحاح العاشر - ٢٤ .

(٥) قاموس الكتاب المقدس - هيئة التحرير - دكتور / بطرس عبد الملك وآخرون - مكتبة مشعل بيروت - طبعة ٦





❖ ويذهب اللاهتيون إلى أن الغضب كما يأتي في الإنسان، فهو يأتي في الله حتى إن غضبه مضطرم وشفته تملئان سخطا، ولسانه كنار أكله، وروحه كسيل طاغ يبلغ إلى العنف<sup>(١)</sup>، وغضب الله هو عقاب ومحبة وخلاص ونتيجته هي الموت مع معاوني الموت وهم الجوع والهزيمة والطاعون<sup>(٢)</sup>، متى كان ذلك يرضيه، فإن لم يكن يرضيه فإنه يزيد في الوسائل المؤلمة، حتى يبلغ في نفسه مبلغ الرضا<sup>(٣)</sup>.

❖ وفي تقدير الباحث؛ أن ذلك الغضب لدى اللاهوتين يقع في دائرة الانفعالات التي هي جزء من التكوينات النفسية في الإنسان القائمة على الاستجابة لمؤثرات، بحيث تؤدي وظائف هامة للإنسان من حيث إن الغضب يساعده على حفظ ذاته، فحينما يغضب الإنسان تزداد طاقته على القيام بالمجهود العضلي العنيف<sup>(٤)</sup>، وذلك مما ينتزعه عنه الله الواحد القيوم جل علاه.

ولكن كتاب العهد القديم يغرقون في تجسيم الذات الإلهية، وكل ما ينطبق على صفات الأجسام، يحاولون إثباته لله تعالى من غير مفارقة أبدا<sup>(٥)</sup>.

وذلك مما يكشف عن مادية متمكنة من نفوسهم تلح عليهم في التعبير عن نفسها حيناً بعد آخر، ونحن لا نوافقهم عليه، بل ننتهي إلى بطلان تلك الأفكار وعدم صحة نسبتها إلى الله تعالى أبداً؛ لأنه تعالى منزّه عن كافة صفات المخلوقين ﴿ فتبارك الله أحسن الخالقين ﴾<sup>(٦)</sup>.

وسوف نتعرض لتلك الجوانب على ناحية التفصيل، أثناء تناولنا لمظاهر الغضب وأنواعه في العهد القديم، من خلال النصوص التي يتناولونها بالسرد، ونتعرض نحن لها بالمناقشة.

(١) العهد القديم - سفر إشيعا ٢٧/٣٠ - ٢٨ .

(٢) قاموس الكتاب المقدس - ص ٦٥٩ .

(٣) معجم اللاهوت الكتابي - ط ٢ ص ٥٨٥ ج ١ - مكتبة دار الشروق بيروت ١٩٨٨ م .

(٤) محمد عثمان نجاتي - القرآن وعلم النفس - ص ٥٠ - ط ٣ دار الشروق - القاهرة ١٩٧٨ م .

(٥) راجع عقيدة تجسيد الإله عند اليهود وموقف الإسلام منها (رسالة ماجستير) - للباحث : السيد عبدالبدیع -

معهد الدراسات والبحوث الأسبوية ١٤٠٢هـ / ٢٠٠٠ م .

(٦) سورة المؤمنون - الآية ١٤ .



## ثانياً : الغضب عند علماء النفس (١)

بعد أن تعرضنا لتقديم لمحة عن الغضب في اصطلاح علماء اللاهوت وشرح الكتاب المقدس ، فمن المناسب أن نومي إلى علماء النفس محاولين استنطاق المفردات التي يتناولونها حتى نتعرف على بعض المعاني التي تكمن بجنبااتها أو تعتصم بأرحامها ، مع الأخذ في الاعتبار أن مدارس علم النفس ونظرياته تختلف باختلاف المناهج والموضوعات المعالجة والاتجاهات القائمة في جانب كل من علم النفس النظري ، والآخر العملي الاكلينيكي<sup>(٢)</sup> على ما هو معروف لدى تلك المدارس من النواحي الفنية.

بيد أن الدارس يرى ضرورة تقديم تعريف اصطلاحى للغضب على تلك الناحية الفنية ، باعتبار أن ذات المدارس تذهب إلى اعتبار الغضب ظاهرة نفسية أو دافع سواء أكان من الدوافع الفطرية أم المكتسبة أم كان واحداً من التسميات التي تقع على مفهوم من المفاهيم المتعلقة بأمراض النفس قديماً وحديثاً.

ولهذا ولذلك مما يجدر بنا إلى النقاط بعض التعاريف للغضب عندهم على النحو التالي:

❖ هو حركة النفس مبدؤها إرادة الانتقام من سبب هذا الغضب الذي يعتبر مسئولاً عنه ونتيجة لما صدر منه<sup>(٣)</sup> ، وهو من التعاريف التي تمثل لونا من ألوان التعبير عن حركة النفس ، وهو لم يلتفت إلى أن النفس فيها اتجاهات وتقع بها تحركات ، وبالتالي ؛ فحصر ذلك في حركة بعينها يكون نوعاً من التحكم في المعاني رغم اتساع اللفظ.

❖ الغضب : هو حالة عمياء تتسم بالعنف ، ويقدم المصاب بها على القيام بسلوك فظ ينم عن الخشونة غالباً ؛ لكنه لا يتذكر شيئاً من ذلك كله إثر زوال النبوة الغضبية ، أو في وقت لاحق لوقوع هذه

(١) علم النفس النظري هو الذى يقع فى موضوعات ومناهج نظرية مهمتها تقديم كشوف إحصائية من خلال البيانات المجردة سواء أمكن لأصحابها تقديم حلول جديدة للمشاكل المطروحة أم لم يتمكنوا .

(٢) هو الذى يعنى بدراسة العلل والأمراض التى تؤثر فى النفس الإنسانية ، بحيث يجعل سلوكياتها مضطربة ، ثم يقدم الحلول المناسبة لها عن طريق التفريغ الذاتى للأفكار والمشاكل ، أو عن طريق تقديم الدواء والعقاقير المختلفة ، أو التموجات الكهربائية ، أو غير ذلك من أنواع العلاجات التى يقدمها ذلك الفرع من الطب الدقيق .  
( راجع فى المسألة : ( اعرف نفسك ) للدكتور سبنسر كونز الأمريكى - وكذلك الدكتور عادل صادق ، والدكتور : جمال ماضى أبو العزائم وغيرهم ممن عنوا بذلك الجانب الأكلينيكي .

(٣) دكتور جميل صليبا - المعجم الفلسفى ج ٢ من الظاء إلى الياء ص ١٢٨ وما بعدها - مطبعة دار الكتاب -





النوبة الصرعية<sup>(١)</sup> التي تعاوده مرة بعد الأخرى، وهو في كل حالاتها كسابقاتها سواء أكانت المدة البينية بينهما متقاربة أم متباعدة.

وهو تعريف قد التقط بعض الحالات المرضية الموهلة فيه، ثم حاول تقديم تعريف لها يقوم على الوصف الثابت في أصحابها الذين تبدو الظاهرة عليهم كلما أمكن ضبط سلوكيات صاحبه، فإذا لم يكن من الممكن ضبط تلك السلوكيات، فإن التعرف عليها لا يكون ممكناً.

❖ هو انفعال يبدو كرد فعل حيال القيود التي قد تفرض على الفرد أو التهديد الذي يوجه نحوه، أو قد يكون وسيلة لجذب الانتباه أو الحصول على الثواب، ويتم التعبير عن انفعال الغضب بطرق مختلفة صريحة، أو مستترة هادئة أو عنيفة<sup>(٢)</sup>.

هذا التعريف منقسم باعتبار أن المعاني التي حملتها مفرداته، والمعروف لدى المنطقة أن التعريف إذا دخله لفظ أو أداة تفيد الانقسام فإن تعريفه يكون معيباً<sup>(٣)</sup>. إذ سينتكر تقسيمه كلما ورد حرف التقسيم أو أداته فيه<sup>(٤)</sup>.

❖ وبناء عليه؛ فإنه لا يكون تعريفاً واحداً لشيء بعينه، وإنما سيكون تعريفات متراكمة<sup>(٥)</sup>، فإذا كان الغرض من التعريف هو التوضيح والبيان، فإن التعاريف المنقسمة تفقد ذلك الجانب وتوغل في الإيهام والإبهام.

كما أن التعريف يلاحظ عليه ضرب آخره لأوله، إذ هو في أوله يعرفه بأنه انفعال وفي آخره يبين أنه هادئ، فهل يتلاقى اللفظان ويتفق المعنيان أم يظنان على ذلك الحال لا يتلاقيان؟

(١) دكتور / أسعد رزق - مراجعة الدكتور عبدالله عبدالدايم - موسوعة علم النفس ص ١٩٨ - المؤسسة العربية للدراسات والنشر - ط ٢ ١٩٧٩ م.

(٢) دكتور / طلعت منصور وآخرون - أسس علم النفس <sup>العالم</sup> ص ٤٥٠ - م الأنجلو المصرية عام ١٩٨١ م.

(٣) العلامة شيخ الإسلام عبدالرحمن الأخضرى - حاشية الأخضرى على سلمه ص ٢٣ - طبعة الحلبي بهامشه إيضاح المبهم في معاني السلم للعلامة الشيخ أحمد الدمنهوري.

(٤) العلامة شيخ الإسلام إبراهيم الباجوري - حاشية الباجوري على شرح السلم ص ٣٧ - طبعة الحلبي الأخيرة ١٩٣٨ م.

(٥) الدكتور محمد حسيني موسى محمد الغزالي - الغزاليات في منطق التصورات ص ٥٧١ - طبعة آل بيسيوني - الطبعة الأولى سنة ١٩٩٨ م.





✽ هو انفعال أكثر شيوعاً بين الأطفال الصغار من الخوف؛ لأنه عادة ما يوجد في حياة الطفل مواقف تبعث على الغضب أكثر مما تبعثه على الخوف، ويتعلم الطفل بسرعة أن الغضب لا يزيد فحسب من القيود المفروضة عليه، لكنه يكون أيضاً وسيلة لجذب الانتباه<sup>(١)</sup>.

وهو من التعاريف المبهمّة، إذ أن صاحبه يقرر أنه انفعال أكثر شيوعاً، ولم يحدد الأقل منه، كما لم يخبر عن المتساوى معه، وإذا لم يخبر التعريف عن المتساوى أو الأقل؛ فإن هذا التعريف لا يكون أمر التمسك به مقبولاً في نفس الوقت، فإن إهماله أولى من إعماله<sup>(٢)</sup>.

في نفس الوقت؛ فإنه قد علق تعريف الغضب على شريحة صغيرة هي شريحة الأطفال، كما هو معروف من أن العمر السنّي للطفل يبدأ من لحظة ولادته حتى انتهائه من رضاعته، وربما امتد إلى سنوات وهي مرحلة إدخاله إلى رياض التعليم<sup>(٣)</sup>.

مع ملاحظة أن ذلك ينصب على الأسوياء منهم فقط، وهو لا يقدم معرفة متكاملة. ومن ثم فلا يكون تعريفاً منطبقاً على الغضب، بقدر ما هو معبر عن جزئية فيه.

✽ هو انفعال هام يؤدي وظيفة هامة للإنسان، حيث إنه يساعد على حفظ ذاته، فحينما يغضب الإنسان تزداد طاقته على القيام بالمجهود العضلي العنيف.

وهو تعريف قد ركز فيه على أحد أنواع الغضب، وهو الغضب الصحي، ثم أكد على الجانب الإيجابي فيه بالنسبة للغضبان نفسه<sup>(٤)</sup>.

كما أن التعريف قد ركز على حفظ الجسد وحده، باعتبار أن الذات تحفظ عن طريق الامتداد البيولوجي الذي يقع بين طرفي النوع الواحد، كما قيل أن أولادنا امتداد لنا بهم حياتنا، وفيهم تبقى ذواتنا<sup>(٥)</sup>.

ومن ثم؛ فلا يكون ذلك التعريف للغضب متكاملًا عندنا، لما سبق القول به والالتفات إليه.

(١) أسس علم النفس - ص ١٥٤ .

(٢) الأعمال والإهمال قاعدتان معروفتان في العلوم اللغوية والشرعية والمنطقية أيضاً مع اختلاف الجهات في كل منها.

(٣) السيدة تهنى عبدالرشيد صالح - الطفولة وسن الإلزام ص ٩٥ - طبعة سعيد أمين ١٩٧٨م - أطروحة علمية سبق دراستها على ناحية أكاديمية بجامعة عين شمس - مركز الطفولة .

(٤) القرآن وعلم النفس - ص ١٢٦ وما بعدها .

(٥) دكتور / السيد مصطفى عبدالحليم - أولادنا نحن ص ١١٣ طبعة أولى ١٩٧١م .



هو حالة نفسية تشعر بها الإنسانية جمعا، ولكن الفرق بين فرد وآخر هو أن العواطف المثيرة للغضب تختلف من فرد لآخر، وكذلك تختلف أساليب التعبير عن الغضب من فرد لآخر اختلافات بينة، سواء أكانت في أنواعها أم درجاتها، وكذلك تختلف في تراخيها وشدتها من شخص إلى آخر اختلافات واسعة المدى<sup>(١)</sup>.

وهذا التعريف أكمل من غيره الذي ذكرناه في التعاريف السالفة، غير أنه وسع في اللفظ أكثر مما يجرى في المعنى، باعتبار أن الحالة النفسية على وجه الإطلاق تنطبق على المرء في النوم واليقظة، مع أننا في حالات النوم لا نشعر بالغضب باعتبار أن قيد الحفظ والكتمان<sup>(٢)</sup> عندنا في حالة النوم يكون أضعف.

وبهذا انتهى حديثي عن الغضب لدى علماء النفس من ناحية تقديم تعريف اصطلاحى، وإن كان ذلك لا يكفى إلا أننى أرتضيه هاهنا على أساس أن بحثي ليس متخصصا فيه.

### ثالثا: عند الفخر الرازى وأبو حيان التوحيدي

نهج علماء الإسلام الكرام فى أبحاث علمية منهجا يتفق مع المعطيات الشرعية حسب فهمهم لما أدلت به النصوص الدينية، ولم يختلف أمرهم مع الغضب عن غيره. ولذا؛ فقد عرفوا الغضب بعدة تعريفات على ناحية اصطلاحية نذكر منها ما يلى :-

#### ١- الإمام الفخر الرازى<sup>(٣)</sup>

ذهب العلامة الفخر الرازى إلى أن الغضب هو تغير يحصل عند غليان دم القلب لشهوة الانتقام<sup>(٤)</sup>، سواء أكان ذلك فى الإنسان أم فى غيره.

(١) دكتور عبدالعزيز القوصى - أسس الصحة النفسية - النهضة المصرية الحديثة ص ٣٦٩ سنة ١٩٧٥ م.  
(٢) مصطلح أدبى يستخدم فى الدراسات الفنية فى جانب الأعمال المسرحية ذات الهدف المحدد، أما فى الدراسات السيكلوجية، فإنه يعرف بالقوى الإرادية والإرادية، فإن كان المرء يقظان؛ فإن القوى الإرادية يظل يتفاعل بطاقتها، أما إذا نام فإن القوى الإرادية هى التى تعمل ويحدث بينهما تبادل الظهور والخفاء.  
(٣) الفخر الرازى هو صاحب التفسير والتصانيف ويعرف بابن خطيب الري واسمه محمد بن عمر بن الحسين بن علي القرشي التيمي البكري أبو المعالي وأبو عبد الله المعروف بالفخر الرازى ويقال له ابن خطيب الري أحد الفقهاء الشافعية المشاهير بالتصانيف الكبار والصغار نحو من مائتي مصنف منها التفسير الحافل والمطالب العالية والمباحث الشرقية والأربعين وله أصول الفقه والمحصل وغيره وصنف ترجمته الشافعي في مجلد مفيد وفيه غرائب لا يوافق عليها وينسب إليه أشياء عجيبه. ولد رحمه الله سنة ثلاث وأربعين وخمسمائة. وقد كان معظما عند ملوك خوارزم وغيرهم وبنيت له مدارس كثيرة في بلدان شتى، وقد وقع بينه وبين الكرامية في أوقات وكان يبغضهم ويبغضونه ويبالغون في الحط عليه ويبالغ هو أيضا في ذمهم، وقيل إنهم وضعوا عليه من سقاه سما فمات ففرحوا بموته. وكانت وفاته في ذي الحجة سنة ٦٠٦ هـ، ولا كلام في فضله ولا فيما كان يتعاطاه. راجع البداية والنهاية لابن كثير - ترجمة الفخر الرازى - ٣٧٧/١٠. راجع الإمام فخر الدين الرازى - حياته وآثاره - للدكتور على محمد حسن العماوى - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ص ٥٠٦ سنة ١٣٨٨ هـ/ ١٩٦٩ م - مؤسسة دار التحرير للنشر والطبع

(٤) العلامة فخر الدين الرازى - مفاتيح الغيب - مجلد ١ ج ١ ط ١ ص ٣١٨ - دار الغد العربى - بيروت.





وهذا التعريف أراه شاملاً الغضب لدى الإنسان والحيوان ، باعتبار أنه يغضب ويؤثر غضبه على سلوكياته التي تصدر عنه معبرة كمظهر من المظاهر.

### ﴿ بد أبو حيان التوحيدى ﴾<sup>(١)</sup>

يعرف العلامة أبو حيان التوحيدى الغضب بأنه : « غليان دم القلب بسبب حصول ما يؤلم »<sup>(٢)</sup>.

وعلى هذا ففوة الغضب محلها القلب ومعناها غليان دم القلب لطلب الانتقام . وإنما تتردد هذه القوة عند ثورانها إلى دفع المؤذيات والمهلكات قبل وقوعها إلى التشفى والانتقام بعد وقوعها ، والانتقام فوق هذه القوة وشهواتها فيه لذاتها ، ولا تسكن إلا به<sup>(٣)</sup>.

وهذا التعريف قريب من معطيات اللغة ، لكنه دعم ببعض الملاحظات السلوكية ، ولذا : فهو مقبول من تلك الناحية فقط ، وهو قريب من تعريف الفخر الرازى .

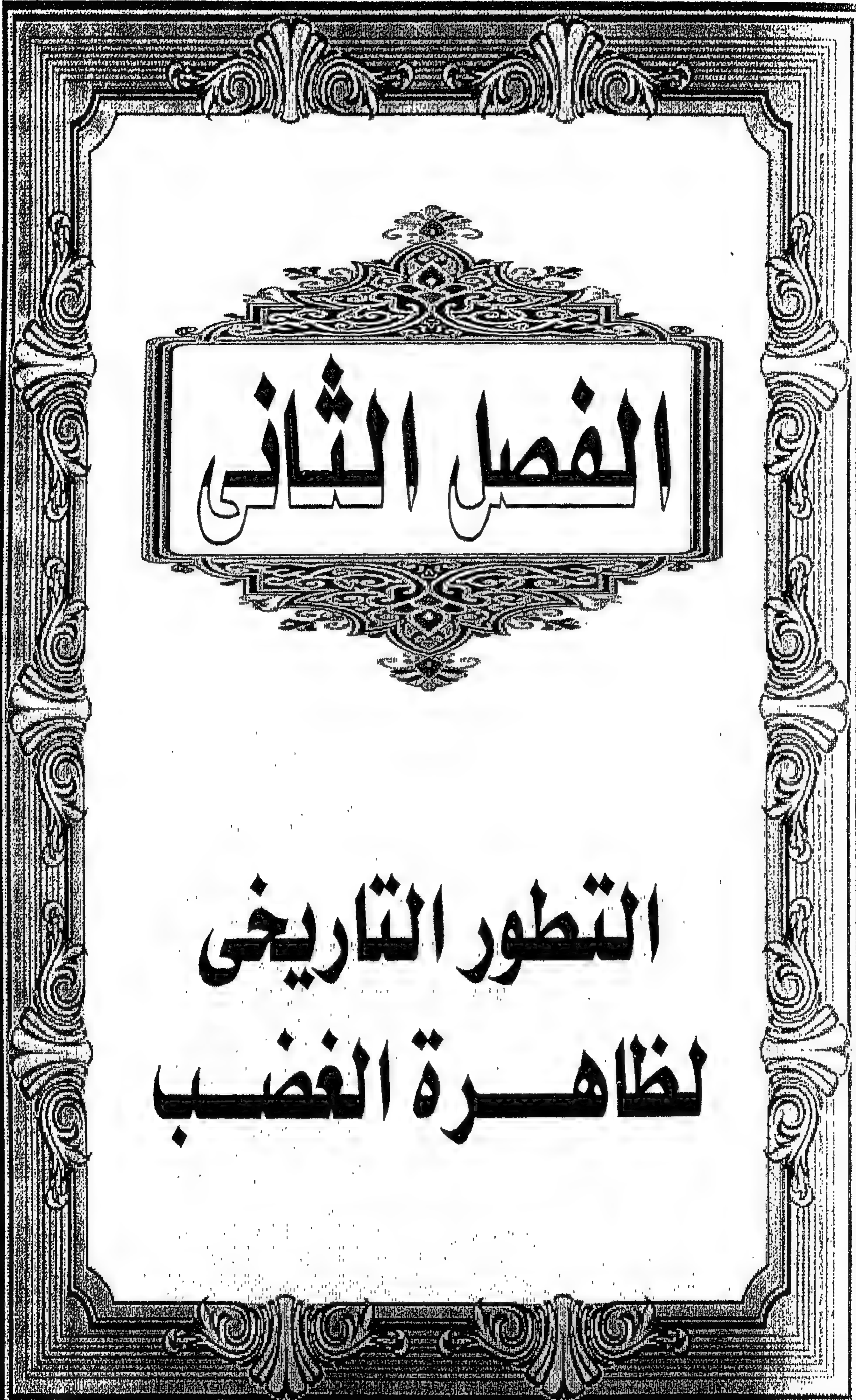
(١) محمد بن يوسف بن على بن يوسف بن حيان - الإمام أثير الدين أبو حيان الأندلسى الغرناطى النفرى نسبة إلى قبيلة البربر . ولد بمطخشاوش - مدينة من حضرة غرناطة فى آواخر شوال سنة أربع وخمس وستمئة . أهم مؤلفاته : البحر المحيط فى التفسير (النهر) ، مختصرة أتحاف الاديين بما فى القرآن من الغريب ، التذليل والتكميل فى شرح السهيل . وأخيرا قبل موته بقليل مات بالقاهرة فى سفر سنة ... ( طبقات المفسرين - الحافظ شمس الدين محمد بن على بن أحمد الداودى ت : ٩٤٥ - تحقيق على محمد عمر ج ٢ ط ١ مطبعة الاستقلال الكبرى ١٣٩٢هـ / ١٩٧٢م القاهرة .

(٢) أثير الدين أبو عبدالله محمد بن يوسف بن حيان الأندلسى الغرناطى الحيانى الشهير بأبى حيان - البحر المحيط فى التفسير وبهامشه البحر الماه من البحر وكتاب الدار اللقيط من البحر المحيط ج ٤ ص ٣٩٤ ط ٢ - دار إحياء التراث العربى - بيروت - لبنان ١٤١١هـ / ١٩٩٠م .

(٣) محمد بن محمد بن الحسينى الزبيدى - إتحاف السادة المتقين بشرح أسرار إحياء علوم الدين ج ٨ - ص ١٠ المطبعة اليمنية بمصر - القاهرة ١٣١١م .





The page is framed by a wide, ornate border with intricate scrollwork and floral patterns. In the center, above the main title, is a decorative medallion with a similar ornate design.

# الفصل الثاني

## التطور التاريخي لظاهرة الغضب







دراسة ظاهرة الغضب من الناحية التاريخية تحتاج الرجوع إلى الماضي السحيق، بحيث نعمل على تحريك الأفكار، والغوص بها في الأعماق، فقد نصل إلى نتيجة لنعرف بمن تأثر مفكرو العهد القديم، وبأى أنواع الغضب يتمسكون، وهل الغضب الإلهي الذي يجرى على ألسنة مؤلفيهم، وتحمله مفردات كتبهم خاص بالإله جل علاه، أم هو غضب غير إلهي نسب إلى الله وحمل نفس الصفات البشرية بكل ما فيها من ضعف وعنف، أم غضب آخر جاء بعيداً كل البعد عن الغضب الإلهي والغضب البشري، وبالتالي؛ نكون بحاجة إلى التعريف به، والبحث عن تاريخ فكرته، والتطورات التي طرأت عليه والظواهر التي صاحبته.

ويذهب البعض إلى أن هناك أمة أو أمما خلقها الله تعالى قبل خلق آدم عليه السلام، وأن تلك الأمة سكنت الأرض على حين كانت الملائكة تسكن السماء، وأن الله تعالى كلف تلك الأمة الشرع الشريف، وأمرهم أن يطيعوه جل علاه، وأن الحق ﷻ لم يذكر جميع الأنبياء، ولم يحصر جميع الرسل في القرآن الكريم تخفيفاً علينا ورحمة بنا، قال تعالى: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ تَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾<sup>(١)</sup>.

فالحق ﷻ أمر هؤلاء القوم أن يلتزموا الأوامر والنواهي إلا أنهم لم يلتزموا شرع الله، كما لم يستجيبوا لتعاليمه، وألزموا أنفسهم المخالفة، وتمسكوا بالعصيان فأذهبهم الله تعالى. قال تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) سورة النساء - الآية ١٦٤ .

(٢) سورة البقرة - الآية ١٣٤، والآية ١٤١ .





﴿وقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾<sup>(١)</sup>. وقوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَبَهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَلِكَ قَدِيرًا﴾<sup>(٢)</sup>.

كانت تلك الآيات وغيرها التي تدل على ذلك الأمر<sup>(٣)</sup>، وهو ما سوف ألمح إليه فيما يلي :-

### ١- غضب جماعة الجن على جماعة البن

فهم كثير من علماء الإسلام مما سبق من الآيات وغيرها مما ورد ذكره في القرآن الكريم، وما حُكي عن أهل العلم، «أن الله تعالى خلق أمة سكنت الأرض قبل أمة آدم عليه السلام مؤيدين قولهم بما ورد في القرآن الكريم، ومن بين ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾<sup>(٤)</sup>»<sup>(٥)</sup>.

وأن هذه الجماعة هي جماعة البن، فبغت هذه الجماعة واستحققت عقاب الله، فسلط الله عليهم الجن فأبادوهم وسكنوها بعدهم<sup>(٦)</sup>. وبهذا يكون قد انتهت أمرهم على يد الجن، طبقاً لما ورد عند صاحب هذا الرأي.

(١) سورة الأنعام - الآية ٣٨.

(٢) سورة النساء - الآية ١٣٣.

(٣) أعنى بذلك الأمر غضب على الأقوام السابقين على آدم عليه السلام.

(٤) سورة البقرة - الآية ٣٠.

(٥) أبو الفداء بن كثير - البداية والنهاية ١٤ ج ١ ص ٥٥، ص ٧١ - دار الفكر بيروت ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م. وابن كثير وهو الإمام الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي من أشهر مؤلفاته تفسير القرآن العظيم، والبداية والنهاية. توفي سنة ٧٧٤ هـ. (الطبقات للداودي ج ١/١١١).

(٦) سيد قطب - في ظلال القرآن - ص ٥٦ ج ١ - الطبعة الشرعية الثامنة عشر - دار الشروق - بيروت. والعلامة سيد قطب هو شيخ الإسلام سيد بن قطب المفكر الإسلامي المصري. ولد بأسبوط سنة ١٩٠٦ م، وتخرج من كلية دار العلوم. ومن أشهر مؤلفات: العدالة الاجتماعية في الإسلام، وفي ظلال القرآن، توفي سنة ١٩٦٦ م. (الإعلام للزركلي ج ٣ ص ١٧٤).





• أما الباحث : فليس لديه دليل على قبول الفكرة أو رفضها، والقاعدة عنده تسليم الأمر لله رب العالمين، والتفويض أسلم، متى كان التعرض لتلك المسائل الغيبية.

وقيل : إن الملائكة ربما فهموا ذلك من القتل وسفك الدم، بناء على تجارب سابقة من الأرض<sup>(١)</sup>، ويحدد أحد المفسرين هاتين الجماعتين قائلاً: هما جماعة الجن وجماعة البن، والذي قال بذلك قتادة<sup>(٢)</sup>، قد فهموا من الآية الكريمة أن هناك أمة أو أمما سبقت الملائكة في سكنى الأرض.

❖ وربما يقال: إن الملائكة تسكن السماء، ولا تسكن الأرض؟

❖ والجواب على ذلك: أن غالبية الملائكة يسكنون السماء، وقليل منهم يسكن الأرض، ومرادنا بسكنى الملائكة الأرض هو سكنى ذلك العدد القليل، ويقول العلامة محمد نووى الشافعى: « الملائكة أجسام نورانية لطيفة بأرواح قادرون على التشكل بأشكال مختلفة فى أشكال حسنة، شأنهم شأن الطاعة، ومسكنهم السماوات غالباً، ومنهم من يسكن الأرض صادقون فيما أخبروا به عن الله تعالى »<sup>(٣)</sup>.

وإن هاتين الجماعتين سبقتا آدم عليه السلام أيضاً، وأنهم فسدوا فى الأرض، واستحلوا المحرمات، فجعل الله نهايتهم قائمة وأمورهم منتهية، وأصحاب هذا رأى يستندون إلى ظواهر نقلية، كما وقفوا على أقوال منسوبة لبعض الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

من ذلك ما ذكره الإمام الطبرى عن عكرمة عن ابن عباس قال: « إن الله خلق خلقاً فقال: اسجدوا لآدم، فقالوا: لا نفعل. قال: فبعث الله عليهم ناراً تحرقهم. ثم خلق خلقاً آخر فقال: إني خالق بشرأ من طين فاسجدوا لآدم فأبوا، فبعث الله عليهم ناراً فأحرقتهم، قال: ثم خلق هؤلاء فقال: ألا تسجدوا لآدم؟ قالوا: نعم. قال: وكان إبليس من أولئك الذين أبوا أن يسجدوا لآدم »<sup>(٤)</sup>.

(١) البداية والنهاية - العلامة أبو الفداء ابن كثير ص ٥٥، ٧١.

(٢) قتادة: هو قتادة بن دعامة بن عزيز السدوس البصرى، من الثقات الإثبات، كان حجة فى الحديث مأموناً. توفى سنة بضع عشرة ومائة. راجع تهذيب التهذيب ج ٨ ص ٣١٥، وتقريب التهذيب ج ٢ ص ١٢٣.

(٣) محمد نووى الشافعى - نور الظلام فى شرح منظومة عقيدة العوام ص ١٦ - الطبعة الأخيرة ١٣٥٥هـ/١٩٣٦م.

(٤) الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى ٣١٠هـ - تاريخ الطبرى - تاريخ الأمم والملوك ج ١ ص ٦٠ - دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان ط ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.



فإن صحت تلك الرواية، فقد ثبت أن هناك مغاضبة قد وقعت في الزمن السحيق قبل خلق آدم عليه السلام، وأن تلك المغاضبة كان طرفاها جماعة البن وجماعة الجن، وأن الأخيرة تغلبت تماماً على الأولى وأبادتها، بل أنها محتها من الوجود محوا، بحيث لم يشذ عن تلك النهاية واحد أبداً.

فكان الملائكة قايسوا آدم وذريته على تلك الأمم التي تقدمت في الخلق، فسفكت الدم، واستحلت الإفساد في الأرض<sup>(١)</sup>، وقد انقرضت وجاءت الملائكة بأمر الله، فسكنت الأرض بجانب سكنى السماء، حتى خلق الله آدم عليه السلام<sup>(٢)</sup>. وسواء أكان ذلك لجماعة الجن أم لجماعة البن باعتبار أن فسادهم كان قاسماً مشتركاً.

وذهب الشيخ النجار إلى نفس الرأي حين ذكر : « أن آدم عليه السلام قد خلق بعد أمة كانت سابقة، وكانت تلك الأمة تسكن الأرض قبله، وتقوم على عمارتها، فلما أفسدوا؛ قضى الله عليهم بالهلاك، وأراد أن يجعل خليفة في الأرض خلق آدم عليه السلام، وجعل منه نبيين من بعده، وربما ساند هذا الرأي كثيرون مما يذهبون إلى تفسير الآية الكريمة بناء على تلك المعلومات المتأصلة في نفوسهم »<sup>(٣)</sup>.

❖ وهنا يرد سؤال : هل كان قضاء الجن على البن بأمر شرعى، بمعنى أن الله تعالى كلف الجن أن يقوموا بتلك المهمة، باعتبار أن الله تعالى إذا غضب على قوم سلط عليهم من يذلهم<sup>(٤)</sup>، أم أنه تنازع للحياة على أرض صغيرة، والمغاضبة التي تمت طلباً للبقاء

(١) العلامة الزمخشري - الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل ج ١ ص ٥ دار المعرفة - بيروت - لبنان ذت. والعلامة الزمخشري هو أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد الزمخشري الخوارزمي، العلامة النحوي اللغوي، المفسر كبير المعتزلة. ولد سنة ٤٦٧ هـ. توفي سنة ٥٣٨ هـ، (سير أعلام النبلاء ج ٢٠ ص ١٥١، طبقات المفسرين للداودي ج ٢ ص ٣١٤).

(٢) العلامة محمد الطاهر بن عاشور - تفسير التحرير والتنوير ج ١ ص ٣٨١. وابن عاشور : هو محمد الطاهر بن عاشور، رئيس المفتين المالكيين بتونس، من أشهر مؤلفاته : مقاصد الشريعة الإسلامية، وتفسير التحرير والتنوير. توفي سنة ١٣٩٣ هـ. (الأعلام للزركلي ج ٦ ص ١٦٤).

(٣) الشيخ عبد الوهاب النجار - قصص الأنبياء ص ٢٤/٢٥ - مكتبة التراث - القاهرة ١٩٨٥ م.

(٤) كما حدث مع دعاة اليهودية في عهود متفاوتة.





وخوفا من الفناء، كما تفعل الدول الكبيرة بالصغيرة<sup>(١)</sup>، أم أن ذلك قد تم من غير أن تعرف له أسباب ظاهرة أو خفية أن ذلك الأمر غائب عنا، والضرب فيه بسهم قد لا يصيب.

ولذا؛ فالباحث يتمسك بالجزء الأول، وهو: «أن الجن أبادوا البن متى صحت الرواية لدى ناقليها».

وسواءً أصحت تلك المسألة أم لم تصح، فإن الأمر عند الباحث فيها مفوض لله تعالى، إذ القاعدة التي يبني عليها الباحث فكره: «أن ما لم يرد فيه نص قطعي<sup>(٢)</sup> في وروده<sup>(٣)</sup> ودلالته، فإن الأمر فيه مفوض لله تعالى (ولا يكلفنا الله ما لا تحتمله عقولنا). قال تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾<sup>(٤)</sup>.

• وبناء عليه؛ فإن الباحث إذا أصدر رأيا قائما على ما انتهى إليه القول بوجود أمة أو أمم قد سبقت آدم عليه السلام، وأنها كانت من الجن أو من غيرهم.

فإن الأمر المتفق عليه هو وقوع غضب الله عليهم، حتى أذهبهم الله، وجاء بآخرين طبقا لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾<sup>(٥)</sup>؛ وذلك من أفعال الله التي لا نستطيع إلا التسليم بها.

(١) ذكرت حوادث التاريخ أن بعض الأمم القوية كانوا إذا تغلبوا على الأمم الصغيرة أبادوها من الوجود واستحلوا ذلك على أنفسهم.

(٢) النص القطعي: هو الذي لا يحتمل سوى معنى واحد في دلالته، والنص القطعي قطعي الوجود، وهو الذي ثبت عن الله تعالى مجيئه على ما جاء من غير زيادة أو نقصان منه. ولذا؛ فالقرآن الكريم قطعي في وروده كله؛ لأنه كلام الله جل علاه، أما من حيث الدلالة فينقسم إلى قسمين: أ- قطعي الدلالة، فمعناه أن اللفظ الواحد لا يتحمل سوى معنى واحد مثل الأمور المتعلقة بالعقيدة. قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، فإن هذه الآية لا تحتمل سوى معنى واحد، هو أن الله واحد وصارت الآية قطعية الدلالة قطعية الثبوت. ب- ظنية الدلالة مثل ما يتعلق بالأحكام وأوائل السور فإنها تحتمل أكثر من معنى. ولذا؛ يجتهد الفقهاء في المسألة. (راجع الدكتور: محمد حسيني موسى محمد الغزالي - أوراق منسية في النصوص الفلسفية ص ٢٢/٢٥ - مطبعة آل بيسيوني للكمبيوتر بغزالة - الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م).

(٣) مصطلح الوجود: هو نفسه مصطلح الثبوت، لكن الأول عند علماء التفسير والتألي من ألفاظ الأصوليين.

(٤) سورة البقرة - من الآية ٢٨٦.

(٥) سورة البقرة - الآية ٣٩.





ولاشك أن المسلم متى عرضت له تلك الظواهر فما عليه إلا أن يتوقف حتى لا يضل أو يشقى باعتبار أن ذلك من حيث الحقيقة مما أخفاه الله تعالى عنده، ولم يكلفنا القيام به، بل هو من المسكوت عنه لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾<sup>(١)</sup>، وما روى عن أبي ثعلبة رضي الله عنه قال «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله فرض فرائض فلا تضيعوها، ونهى عن أشياء فلا تنتهكوها، وحد حدوداً فلا تعتدوها، وغفل عن أشياء من غير نسيان فلا تبحثوا عنها"»<sup>(٢)</sup>.

وعن أبي ثعلبة الخشني<sup>(٣)</sup> قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله عز وجل فرض فرائض فلا تضيعوها وحد حدوداً فلا تعتدوها وحرم أشياء فلا تقربوها وترك أشياء من غير نسيان رحمة بكم فلا تبحثوها"»<sup>(٤)</sup>.

(١) سورة غافر - الآية ٧٨.

(٢) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى سنة ٨٠٧ بتحرير الحافظين الجليلين: العراقي وابن حجر - طبعة دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤١٢هـ/١٩٩٢م - باب ثان منه في اتباع الكتاب والسنة ومعرفة الحلال من الحرام. في الحديث رقم: ٧٩٦ ج ١ ص ١٧١ وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى ج ١ ص ١٢ - ما لم يذكر تحريمه - الحديث رقم: ١٩٥٠٩ - طبعة أولى - مجلس دائرة المعارف العثمانية لحيدر آباد الدكن بالهند ١٣٥٥هـ وبهامشه الجوهر النغنى. وأخرجه الإمام علي بن عمر أبو الحسن الدارقطني البغدادي (٣٠٦هـ-٣٨٥هـ) - سنن الدارقطني ج: ٤ ص: ١٨٣ - الحديث رقم: ٤٢ - دار المعرفة - بيروت - ١٣٨٦هـ/١٩٦٦م - تحقيق السيد عبد الله هاشم يماني المدني.

(٣) أبو ثعلبة الخشني صحابي مشهور معروف بكنيته واختلف في اسمه اختلافا كثيرا. وسكن أبو ثعلبة الشام وقيل حمص روى عنه أبو إدريس الخولاني وأبو أمية الشعباني وأبو أسماء الرحبي وسعيد بن المسيب وجبير بن نفير وأبو قلابة ومكحول وآخرون ومنهم من لم يدركه قال بن البرقي تبعا لابن الكلبي كان ممن بايع تحت الشجرة وضرب له بسهمه في خيبر وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم إلى قومه فأسلموا وأخرج بن سعد بسند له إلى محجن بن وهب قال قدم أبو ثعلبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز إلى خيبر فأسلم وخرج معه فشهدا ثم قدم بعد ذلك سبعة نفر من قومه فأسلموا ونزلوا عليه. ومات رحمه الله سنة خمس وسبعين. راجع الإصابة لابن حجر العسقلاني - القسم الأول [من ذكر له صحبة، وبيان ذلك]. الفصل: ٩٦٥٨ ص ٦٠/٥٨.

(٤) كنز العمال - العلامة علاء الدين المتقي الهندي (طبعة مؤسسة الرسالة ١٩٨٩م) - الباب الثاني في الاعتصام بالكتاب والسنة. في الحديث رقم: ٩٨٠، وذكره أبو نعيم الأصفهاني - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ج ٩ ص ١٧ - دار الكتب العلمية - بيروت. وذكر العلامة المتقي الهندي بكنز العمال - الفصل الرابع في الرباعيات. الحديث رقم: ٤٣٤٣٠. الحديث بلفظ آخر هو: «عن أبي ثعلبة قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الله تعالى حد حدوداً فلا تعتدوها، وفرض فرائض فلا تضيعوها، وحرم أشياء فلا تنتهكوها، وترك أشياء من غير نسيان من ربكم ولكن رحمة منه لكم فاقبلوها ولا تبحثوا عنها"».



وأن هذا الأمر الغيبي وغيره من الأمور التي أخفاها الله عن عباده رحمة بهم؛ لأن عقولهم قد لا تطيقها<sup>(١)</sup>.

وبالتالي؛ فإن وجود أمة من البن أو من الجن أو من غيرهما من الأمم التي كانت قبل أبينا آدم عليه السلام أمر نعتبره من الغيبيات التي سكنت الله عنها رحمة بنا ورأفة بعقولنا ورخصة لنا، فالبحث فيها والحكم عليها بالإيجاب أو السلب، إنما نعتبره مغامرة عقلية لسنا نضمن السلامة فيها، وما ذكره الباحث من ناحية وقوع غضب الله عليها، إنما هو باعتبار ما ذكره القائلون بها وترجيحهم لها.

### ثانياً غضب الله على إبليس

بعدما انفرد الجن بالمعيشة الأرضية، راجح الآخرون يمارسون نفس الممارسات الغريبة، من كفر بالله، وخروج على شرعه، وتنازع على مطالب الحياة، أدى بجماعة الجن إلى التقاتل المستمر والمغاضبة التي لم تنقطع، بل كانت النهايات لكل مجموعة منهم، تطل برأسها من خلف حصون الجماعة الأخرى، حتى يشد أذنهما، ولا تختفى عنها، وكأنى بالمثل القائل: «وتطل من رأسى الظنون تلومنى وتشد أذنى».

فراحت كل جماعة أو مجموعة تقاتل الأخرى بغيا وعدواً، وتبحث عن طرق إفنائها، حتى كلف الله الملائكة القضاء على تلك الجماعات المتناحرة من عالم الجن المتدبرة عن شرعه المفسدة في أرضه السافكة للدماء بغير حق، فما انقضى أمرهم إلا بعد

(١) الدكتور محمد حسيني موسى محمد الغزالي - الإيمان بالغيب وأثره على الفكر الإسلامي ص ٦٠٦ ط ٦

سنة ١٤١٩هـ/١٩٩٨م

(٢) أصل الاسم في اللغة اليونانية ديابوس، ومعناها المشتكى زوراً والسالب لغيره، وفي العهد الجديد ديا بوليس باعتبارها لغة يونانية، وترجمت إلى العربية بلفظ إبليس، وهو روح شريرة ساقطة، ويسمى شيطان كما يسمى السالب. أما الخطيئة التي سقط فيها فهي الكبرياء، وهو أكبر عدو لله والإنسان، حيث يحرض الإنسان على ارتكاب الشر، وهو أيضاً الحية القديمة التي أوقعت حواء في التجربة، ولذلك دعى قتالا للناس من البرية وكذاباً وأباً للكذب، وهو يجول دائماً من متلمساً يبتلعه حيث يضع له فخاخاً، وينصب له شباكاً بقصد إيقاع الضرر والأذى، وله قوة على إعطاء الأرواح النجسة سلطة على البشر، وفي النهاية سيطرح في بحيرة متقدة من النار والكبريت هو وجنوده، والذين يفعلون الشر، ويكذبون باعتبار أنهم يأترون بأمره ويعملون عمله هو وأولاده. (راجع قاموس الكتاب المقدس ص ١٥/١٦).





أن أفسدوا وفعلوا في أرض الخلافة ما لا يرضى رب العالمين جل علاه، ولم ينج منهم إلا إبليس حسب ما أدلت به الروايات التاريخية، ولم يسلم إبليس من المغاضبة، وهو ما يلمح الباحث إليه فيما يلي :-

### العرض الفكرة

يقول ليوتاكسيل : « لقد وصفت التوراة الحية وصفا بلغت طبيعته درجة جعلت اللاهوتين المسيحيين يدخلون على الخرافة التوراتية تصحيحهم الخاص بعد أن رأوا أنها بعيدة عن الحقيقة بعدا غير مقبول. ولكن التصحيح المسيحي بدّل ما عرضه سفر التكوين تبديلا كليا يتناقض تماما مع رواية التوراة، فحسب هذا التعديل، إن الشيطان هو الذي أخذ شكل الحية وأغرى زوجة آدم »<sup>(١)</sup>.

يذكر العهد القديم : « أن الحية أمسكر وحوش البرية التي صنعها الرب الإله فسألت المرأة<sup>(٢)</sup> : أحقا أمركما الله ألا تأكلا من جميع شجر الجنة؟ فأجابت المرأة: يمكننا أن نأكل من ثمر الجنة كلها ماعدا ثمر الشجرة التي في وسطها فقد قال الله لا تأكلا منه، ولا تلمسها لكي لا تموتا. فقالت الحية للمرأة: لن تموتا، بل إن الله يعرف أنه حين تأكلان من ثمر هذه الشجرة تنفتح أعينكما فتصيران مثله، قادرين على التمييز بين الخير والشر، وعندما شاهدت المرأة أن الشجرة لذیذة للمأكل وشهية للعيون ومثيرة للنظر؛ قطفت من ثمرها وأكلت، ثم أعطت زوجها أيضا فأكل منها فانفتحت أعينهما وأدركا أنهما عريانان، فخاطا لأنفسهما مآذر من أوراق التين »<sup>(٣)</sup>.

ومفسرو العهد القديم يذهبون إلى أن إبليس قد استنسخ نفسه في صورة حية، وجاء متنكرا في شكلها، وكان قبلا كائنا ملائكيا<sup>(٤)</sup>، وتمرد على الله فطرح من السماء . . . .

(١) ليوتاكسيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من أساطير ص ٢٢ - ترجمة حسان ميخائيل إسحق - ط ١٩٩٤م.

(٢) هذه المرأة هي حواء حسب ما هو وارد في ذات السفر من العهد القديم.

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٣ : ١-٧ .

(٤) هذا غير صحيح؛ لأن الجن خلقوا من النار، وإبليس من الجن، ولم يكن من الملائكة. قال تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ سورة الكهف - الآية ٥٠ وعن عائشة قالت: « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: خُلِقَتِ الْمَلَائِكَةُ مِنْ نُورٍ. وَخُلِقَ الْجَانُّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ. وَخُلِقَ آدَمُ مِمَّا وُصِفَ لَكُمْ » الحديث رواه الإمام مسلم بصحيحه - باب في أحاديث متفرقة. في الحديث رقم: (٢٩٩٦) . وذكره الإمام النووي في شرح صحيح مسلم ج ١٨ ص ١٢٣ - باب في الفار وأنه مسخ - في الحديث رقم: ٦٠ ( ط ١ دار الكتب العلمية بيروت ١٣٤٩هـ ) . وقال الإمام النووي : [ وقوله صلى الله عليه وسلم : « وخلق الجن من مارج من نار » الجن الجن والنار المختلط بسواد النار ] .





ثم راح يجرب حواء، ويجعلها تشك في صلاح الله، فقد أوحى إليها أن الله لا يريد أن تشاركه حواء في معرفته للخير والشر، وأنه ركز نظرها على الشيء الوحيد الذي لا تستطيع الحصول عليه، وهو أن تكون كالله تماماً بتمام<sup>(١)</sup>.

لقد لوث الشيطان تفكيرها حينما خدعها بقوله لها: إن أكلتني من الشجرة تصيرى مثل الله، وفي نفس الوقت يريد أن يبين لها أن الخطيئة لذيدة، وهى أصعب الخطايا في تجنبها.

وبالتالى؛ فإن العهد القديم ومفسريه يختلفون حول الحية والشيطان<sup>(٢)</sup>، ويتفقون على أن مرتكبة الكبيرة هى حواء التى نظرت إلى الثمار المنهى عنها<sup>(٣)</sup>.

ثم أخذت منها، ثم أكلت، وفوق ذلك أنها أعطت زوجها، وبالتالي خسرت المعركة، وإذ أنها أخطأت ثم دفعت بزوجها إلى نفس الخطيئة، ومن ثم اختار آدم وحواء من وجهة نظر العهد القديم ومفسريه طريق العصيان. أما لماذا؟

فلأن الله قدوس فقد اختار طريقة وأوقع بآدم وحواء عقوبة شديدة الصرامة. فكل كائن له فى هذا العالم قد ورث الطبيعة الخاطئة من آدم وحواء<sup>(٤)</sup>.

والدارس لا يجد صعوبة فى الوقوف على مفردات العهد القديم؛ لأنها واضحة صريحة فى أن الحية أمكر وحوش البرية، وأن الشيطان استطاع اقتناص الفرصة والتنكر فى شكلها الخبيث.

وذلك كله مما يؤكد تخالف النصوص الثابتة فى العهد القديم على النصوص المفسرة للعهد القديم، والتى تعبر عن فكرهم، حيث يؤكد العهد القديم أنها حية زاحفة من حيوانات البرية، بينما يؤكد مفسروه أنبسه الشيطان الذى كان ملكاً ثم تنكر فى صورة حية ولا يمكن الجمع بين القولين على ناحية مقبولة أبداً.

(١) التفسير التطبيقي ص ١٢/١٣ .

(٢) هذا الاختلاف راجع إلى تصور الفرق اليهودية والمسيحية لطبيعة كل من الشيطان والحية والملائكة . ( راجع فى ذلك : ليوتاكسيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من أساطير ص ٢٣ وما بعدها ) .

(٣) يذهب الكثيرون من أصحاب العهد القديم إلى أنها شجرة معرفة الخير والشر ويسمون بها التفاح . ( ليوتاكسيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من أساطير ص ٢٣ وما بعدها ) .

(٤) التفسير التطبيقي ص ١٣ .



على كل ؛ فإن الأمر عندهم يؤكد ظهور غضب الله على ثلاث كائنات مستقلة في العهد القديم بالنسبة لتلك الواقعة حسب الروايات المتوفرة لدى عنهم.

### الكائن الأول : الحية<sup>(١)</sup>

الحية التي تمثل الشيطان<sup>(٢)</sup> ، أو دخل الشيطان فيها. ولذا ؛ لما غضب الرب عليها عندهم قال لها : لأنك فعلت هذا ملعونة أنت من بين جميع البهائم ، ومن جميع وحوش البرية على بطنك تسعين ومن التراب تأكلين طوال حياتك وأثير عداوة دائمة بينك وبين المرأة ، وكذلك نسليكما هو يسحق رأسك وأنت تلدغين عقبه<sup>(٣)</sup>.

وبالتالي ؛ فإن غضب الرب على الحية التي كانت حظها العاثر قد أوقعها في تمثل الشيطان بها ، أو تنكره في صورتها ، قد حكم عليها بالعقاب المستمر ، واللعن الدائم ، بجانب المكارة التي لا تنقطع ، والعداوة المتوارثة بين نسل الحية ونسل المرأة.

(١) الحية حيوان يزحف على بطنه له رأس وذنب ، لكن ليس لها أطراف وتسمى نحاس ، وإذ تتلوى في سيرها يكون فمها معرضا للاحتكاك بالتراب الذي تلمسه ، ولدغت بعض أنواعها تصب سما مميتا في الجرح ، وهي موجودة في البرية والمناطق المأهولة وعلى الطرق والسيارات وغيرها. والحيات المحرقة التي لدغت بنى إسرائيل في البرية وسببت الموت كانت نوعا من الحيات الموجودة في الصحراء العربية وفي غيرها لن تحدث لدغته ألما ناريا محرقا من الالتهاب والعطش. وحية التجربة كانت في المظهر حية عادية ، ولكنها تفوق وحوش البرية في المكر والدهاء ، وبعدما تورطت في تجربة الإنسان لعنت من بين الوحوش . ( قاموس الكتاب المقدس ص ٣٣٢/٣٣٣ ).

(٢) الشيطان يسمى في اليونانية (ديابولس) ومعناها مشتك ، وهو ترجمة للكلمة العبرية ، ومعناها مقاوم ، ويسمى أبدون وأبولويون ومعناه مهلك وملاك للهاوية ، ويسمى أيضا بأسماء كثيرة منها بعلزيول - بلعيان ورئيس الشياطين هو الروح الذي يعمل الآن في أبناء المعصية ، وهو الحية القديمة أيضا ، وهو كائن حقيقي أعلى شأنا من الإنسان ، ورئيس رتبة ، في الأرواح النجسة ، أما طبيعته فهي روحية ، وهو ملاك سقط بسبب الكبرياء ، ورغم ذلك ، فهو يمتاز بكل امتيازات هذه الرتبة من الكائنات. وهو خبيث وعدو لله ، وهو إله هذا العالم وعدو الإنسان اللدود ؛ لأنه منذ أخضع آدم وحواء في جنة عدن أخضع كل جنس تحت صولته الظالمة ؛ لأنه خدع الجميع والأرواح الشريرة شياطين ؛ لأنها مرسله من قبل الشيطان ، وتحت أمره وسلطانه. ومن المعروف أن تلك الأرواح الشريرة تدخل للناس والبهائم فتحدث منهم أعراض الجنون والصرع ، وكان دخول الشيطان للناس أمرا حقيقيا ظهر على هيئة أمراض جسدية وعقلية. (قاموس الكتاب المقدس ص ٥٣٣/٥٣٥) .

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٣ : ١٤-١٥ .





والتي تقوم على العداوة المستمرة، وتربص كل منهما بالآخر، حتى في الأنسال، وتظهر آثار تلك العداوة في المطاردة والقتل.

ويستغرب أحد مفكريهم من حكاية خداع الحية للمرأة، ويقول: «لم يسق لنا العهد القديم المفردات التي أقنعت بها حواء آدم زوجها، ليأكل من تلك الشجرة المحرمة، كل ما في الأمر أن العهد القديم ألقى للعقل بأن يتحمل وجود تحرش مستمر بين حواء وزوجها، وأنها استطاعت بحيلة أو بأخرى إيقاعه في الأكل من تلك الشجرة»<sup>(١)</sup>.

❖ والذي ألاحظه وأميل إليه أن غضب الرب على الحية طبقاً لرواية العهد القديم ومفسريه تمثل في:

[أ] الحكم عليها باللعن المستمر: يقول العهد القديم: «لأنك فعلت هذا ملعونة أنت من بين جميع البهائم، ومن جميع وحوش البرية»<sup>(٢)</sup>.

[ب] الزحف على البطن بين جنبات الأرض: يذكر العهد القديم «وعلى بطنك تستعين»<sup>(٣)</sup>.

[ج] الأكل من التراب طيلة الحياة، بحيث لا تخرج عنه أبداً، يطالعنا العهد القديم: «ومن التراب تأكلين طيلة حياتك»<sup>(٤)</sup>.

[د] إقامة العداوة الدائمة والمستمرة بين نسل الحية ونسل المرأة. يحدثنا العهد القديم: (وأثير عداوة دائمة بينك وبين المرأة وكذلك بين نسليكما)<sup>(٥)</sup>.

[هـ] موت الحيات يكون عن طريق سحق الرؤوس ويشير إلى ذلك العهد القديم قائلاً: «هو يسحق رأسك وأنت تلدغين عقبه»<sup>(٦)</sup>.

(١) ليوتاكسيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من أساطير ص ٢٥.

(٢) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٤.

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٣ : ١٤.

(٤) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٤.

(٥) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٥.

(٦) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٥.





ويعلق ليوناكسيل على تلك العقوبات التي نزلت بالحية، ويرى أنها تؤكد تأكيداً قاطعاً على أن « اللاهوتين يكذبون بفضاظة عندما يرون الشيطان في هذه الأفعى وينسبون إليه غواية المرأة، ودفع الجنس البشرى إلى هاوية الخطيئة الأصلية، فلو كان الشيطان هو الذى أذنب؛ لنزلت العقوبة به، وليس بالحية البريئة »<sup>(١)</sup>.

### ﴿ الكائن الثاني المرأة [حواء] ﴾

يذكر العهد القديم أن الرب غضب على المرأة غضباً شديداً، وأنه قرر معاقبتها عقاباً لا ينقطع هذا العقاب؛ لأنها استجابت للحية وأكلت من الشجرة، فقال لها أكثر تكثيراً أوجاع مخاضك فتنجين بالآلام أولاداً، وإلى زوجك يكون اشتياقك وهو يتسلط عليك<sup>(٢)</sup>.

إذن حواء استطاعت أن تقنع زوجها، وأن تقع فى الخطيئة مصاحبة له، كأنها لا تريد ألا تكون وحدها المخطئة، وإنما لابد أن يشاركها زوجها، ولذا؛ يعاقب الرب آدم على جعله حواء زوجاً له<sup>(٣)</sup>.

وبذهب مفسرو العهد القديم إلى أن آدم ألقى اللوم على حواء قائلاً للرب: إنها المرأة التى جعلتها رفيقة لى، هى التى أطعمتنى من ثمر الشجرة فأكلت<sup>(٤)</sup>، ولو لم تكن تلك المرأة معى لاستطعت أن أمسك بزمام نفسى، وأتمتع بكل حرىتى.

(١) ليوناكسيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من أساطير ص ٢٥ .

(٢) حواء اسم عبرى معناه حياة، الاسم الذى أعطاه آدم للمرأة الأولى؛ لأنها أم لكل حى حالاً بعد خلقه، أحضرت إليه لى تكون معيناً له، وقد تكونت حواء من جنب آدم، مع أنه يسود عليها وهى تخضع له، ولكى يمتحن طاعتها منعهما من أن يذوقا ثمر الشجرة، لكن الحية تحت تأثير شيطانى قادت حواء فى الشك فى صلاح الله، ثم إلى أكل الشجرة المحرمة، ثم النهى على آدم أن يأكل هو الآخر، فأكل منها وشاركها ذنبها، وكانت النتيجة سقوط الإنسان، وطرده الزوجين المذنبين من الجنة . (قاموس الكتاب المقدس ص ٣٢٨) . وهذا ما لا اتفق معهم عليه فيه . ولا يتفق معهم أى مفكر مسلم يستمد أفكاره من الكتاب والسنة النبوية المطهرة، وصارت حواء على التوالى أم قايين وشيث وهابيل وبنين وبنات آخرين. (راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٣٢٨).

(٣) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٦ .

(٤) كما يتضح ذلك عند الحديث عن آدم ووقوع الغضب عليه.

(٥) التفسير التطبيقي ص ١٥ .



فآدم ألقى اللوم على حواء، وحواء ألقى اللوم على الحية، وراح كل منهم يتساقط في حبال الآخر، ويتعلق بها متلمسا الأعذار، لائما غيره كما يفعل الكثيرون ممن فقدوا عنصر الإيمان وافتقدوا الشجاعة الأدبية.

لكن الحية ربما كانت التي وقفت وحدها صامدة لم تلق همها على الآخرين. وكأنها تريد أن تقول: إنني أستطيع غلبة الجميع ولا سلطان لأحد على وأتحمل وزر ما أقع فيه، فأنا المسئولة عنه وحدي، رغم أنها حيوان زاحف.

ولا شك أن فكرة أكل حواء من الشجرة أو إطعام زوجها ثانيا، فكرة ساذجة يتبناها مفسرو العهد القديم، كما تبناها مؤلفوه تماما بتمام، باعتبار أن المرأة عندهم ملعونة. أما الرجال فهم أبناء الرب، الذين جاءوا من بيت الرب، وذلك مدون عندهم في ثقافتهم القديمة التي اقتبوسها من (الأمم الأخرى)<sup>(١)</sup>.

#### « مظاهر الغضب على المرأة حسب رواية العهد القديم »

[أ] تكثير الآلام جداً في المخاض. يقول العهد القديم: « أكثر تكثيراً أوجاع مخاضك »<sup>(٢)</sup>.

(١) يذكر العهد القديم: « وحدث لما ابتدأ الناس يتكاثرون على سطح الأرض، وولد لهم بنات انجذبت أنظار أبناء الله إلى بنات الناس فرأوا أنهن جميلات، فاتخذوا لأنفسهم منهن زوجات حسب ما طاب لهم، فقال الرب لا يدين روحى فى الإنسان إلى الأبد لزيغانه هو بشر، وتكون أيامه مئة وعشرين سنة، كان فى الأرض طفاة فى تلك الأيام، وبعد ذلك أيضا إذ دخل بنوا الله على بنات الناس، وولدن لهم أولاد هؤلاء هم الجبابرة الذين منذ الدهر نوو اسم » (سفر التكوين الإصحاح ٦ : ٤/١٠).

وبالتالى؛ فأبناء الرب ذكورا وأبناء الناس بنات، واليهود يعتبرون أنفسهم أبناء الرب، لأنهم من أبناء ولده. وليس من الصواب القول: بأن أبناء الله هم الملائكة؛ لأن الملائكة لا يتزوجون ولا يلدون، وإنما هم أبناء على الحقيقة، كما يجرى فى أفهام الوثنيين جميعا على أنهم يذكرون عبارة: « فى البدء كان الكلمة، وأن الكلمة التى خرجت من فم الرب صارت فيها إنسان الرب، وهو الذى يأكل ويشرب ويلعن ويُلعن، ويغلب ويُغلب. (التفسير التطبيقى ص ٨) وهم يقيسون ذلك من أمثلة صارت بينهم، فصارت الأمثال الحقيقة كقولهم: « نضع الإنسان على صورتنا كمثالنا لا يفترق عنا ولا يختلف فى ملامحه عن الملامح التى تجرى لنا ». وهذا لاشك ضلال مبین؛ لأن الله تعالى قال: « ليس كثره شيء وهو السميع البصير » (سورة الشورى - الآية ١١).

(٢) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٦ .





[ب] ازدياد الآلام لحظة خروج الجنين من الرحم. يذكر العهد القديم: «فتنجبين بالآلام أولادا»<sup>(١)</sup>.

[ج] وقوعها عبدة للزوج. يطالعنا العهد القديم: «وإلى زوجك يكون اشتياقك»<sup>(٢)</sup>.

[د] تسلط الزوج عليها إلى أبعد حد. يحدثنا العهد القديم: «وهو يتسلط عليك»<sup>(٣)</sup>.

[هـ] اشتياقها إليه، بحيث لا يمكنها مقاومته. يشير العهد القديم: «إلى زوجك يكون اشتياقك»<sup>(٤)</sup>.

### الكاس الثالث آدم

آدم أبو البشرية وزوج حواء الذي وقع عليه غضب الرب حسب رواية العهد القديم هو الآخر لا لسبب إلا أنه أذن لقول امرأته وأكل من الشجرة التي نهى عن الأكل منها<sup>(٥)</sup>.

ولكن يتبادر إلى الذهن سؤال: كيف أكلت حواء، وكيف أعطت زوجها، وهل تناولت ثمرة التفاح ثم قضمت منها بأسنانها، وأخيراً أعطت زوجها ما بقى معها من التفاحة، وهل الذي أكله من تلك التفاحة يتساوى مع حجم الكمية التي أكلتها حواء؟

إن العهد القديم يغرق قارئه في تلك المسألة كما لم يكشف لنا عن طبيعة تلك الشجرة، من حيث أكلها، وهل تم ذلك بقشرتها؟ أم بشيء غير ذلك.

(١) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٦ .

(٢) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٦ .

(٣) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٦ .

(٤) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٦ .

(٥) آدم لفظ شائع يدل على مجموعة كبيرة من المعاني تدل على الإنسان الأول، الذي هو كفرد واحد، وتساوى لفظ إنسان الذي هو شخص محدد، وهو أب لكل البشرية، وهو جدنا، وقد خلقه الله على صورته، ثم جاء جميع البشر منه. (معجم اللاهوت الكتابي ص ٢٥/٢٦).

(٦) يذهب بعض اللاهوتيين إلى أنها شجرة في وسط الجنة من غير تحديد لنوعها، بينما يذهب غيرهم إلى أنها شجرة التفاح، ويذهب فريق ثالث إلى غير ذلك مما يؤكد أن المسألة في دور التخمين قائمة، وليس لها في الأصول قاعدة.



في نفس الوقت ؛ فإنه يثير الدهشة والاستغراب ، ويجعل رأس العاقل تدور باعتبار أنها معلومات غير مستوفاة في أسسها التي تقوم عليها.

لكن الذى ينتهون إليه هو أن آدم أكل من الشجرة المهنى عنها والأرض ملعونة ، بسببه يقتات منها طول حياته بالمشقة شوكا وحسكا تنبت لك وأنت تأكل عشب الحقل بعرق جبينك ، تكسب عيشك حتى تعود إلى الأرض. فمن تراب أخذت وإلى تراب تعود<sup>(١)</sup>.

أجل ؛ إن العهد القديم يصور آدم كمرتكب لخطيئة ليس فيها مجال للتسامح ، كما يصور الإله بصورة المتكبر القاسى ، الذى لا يعرف شيئا عن الرحمة أو التسامح ، فكأن آدم والرب من وجهة نظر العهد القديم عدوان كل منهما يتربص بالآخر ، وذلك مما يؤكد ما انتهيت إليه من أن كتاب العهد ومفسريه أخذوا الثقافات الوثنية ثم أخرجوها أسفارا حسبوها مقدسة ، وما بها شيء مقدس.

لكن مظاهر غضب الرب عندهم تمثلت فى كل من :

[أ] جفاف عوامل الإنبات الطبيعية فى الأرض ، وأن الأرض ملعونة بسببه ، ويقصد باللعن هنا أن الأرض لا تنبت دون مجهود آدم. يقول العهد القديم : « لأنك أذعنت لقول امرأتك وأكلت من الشجرة التى نهيتك عنها فالأرض ملعونة بسببك »<sup>(٢)</sup>.

[ب] أن تكون حياتك قاسية . يذكر العهد القديم : « وبالمشقة تقتات منها طول عمرك »<sup>(٣)</sup>.

[ج] حصول قوتك بالمشقة الشديدة . طالعنا العهد القديم قائلا : « وبالمشقة تقتات منها طول عمرك »<sup>(٤)</sup>.

(١) العهد القديم - سفر التكوين - ٣ : ١٦ - ١٩ .

(٢) العهد القديم - التكوين ٣ : ١٧ .

(٣) التكوين ٣ : ١٧ .

(٤) التكوين ٣ : ١٧ .





[د] أن يكون قوتك جافاً شوكا وحسكا ينبت لك، ويشير إلى ذلك العهد القديم: « شوكا<sup>(١)</sup> وحسكا<sup>(٢)</sup> تنبت لك ».

[هـ] أن يكون القوت متعلقاً بعشب الحقل القائم على عرق الجبين. يحدثنا العهد القديم قائلاً: «بعرق جبينك تكسب عيشك، حتى تعود إلى الأرض»<sup>(٣)</sup>.

وبهذا ينتهى القول إلى أن اتجاهات العهد القديم بشأن ما عرضه فى خطيئة آدم تمثل لونا من ألوان التهافت بكل ما فيه، وأن الرموز الموجودة بداخله لا تعبر عن واقع بقدر ما تعبر عن أفكار خالية تماماً من أوجه القبول عند الدارس الموضوعى الذى يعنيه البحث عن الحقيقة ويسعى إليها.

### مناقشة لمكرة

عرضت موقف العهد القديم ومفسريه من قصة حواء مع آدم وأكلهما من الشجرة على النحو الذى ورد ذكره، وهأنذا أحاول مناقشة ما تم عرضه، وسيكون ذلك على النحو التالى:

#### أولاً: الناحية الدينية<sup>(٤)</sup>

الملاحظ أن مفكرى العهد القديم ومؤلفيه قد أغرقوا أنفسهم فى مسائل الغيب، ويبدوا أنهم ظنوا فى أنفسهم الإمكانات على السباحة فى محيطه، فلما حاولوا غرقوا فى أعماق ذلك المحيط الغيبى، الذى لا يملكه أحد إلا الله جل علاه.

(١) الشوك من النباتات معروف واحدته شوكة . ( لسان العرب - ابن منظور ج ٤ ص ٢٣٦٢ ) .

(٢) الْحَسَكُ : محرقة نبات تعلق ثمرته بصوف الغنم، ورقه كورقة الرجل وأدق، وعند ورقه شوك ملذذ صلب، وله ثمر شربه يفتت حصى الكليتين والمثانة. ( الشيخ مجد الدين محمد يعقوب الفيروز آبادى الشيرازى - موسى الحواشى بطراز العلامة الشيخ نصر الهوريف. ويتيم لألىء التقطها مصححة من بحار القول المانوسى للعلامة القرافى باب الكاف فصل الحاء ص ٢٩٨ - ط. أولى بالمطبعة الحسينية المصرية ١٣٣٠ هـ بنفقة الشيخ السيد عبداللطيف الخطيب وشركاه بمصر .

(٣) التكوين ٣ : ١٧ .

(٤) أقصد بتلك الناحية الإسلام، لأنه هو الميزان الدقيق الذى سلمت نصوصه من العبث أو التحريف، كما أن نصوصه المشار إليها هى القرآن الكريم والسنّة النبوية المطهرة الصحيحة. على صاحبها أفضل الصلاة وأتمّ التسليم .



قال تعالى: ﴿عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال﴾<sup>(١)</sup>. ويقول العلامة جلال الدين السيوطي: «إن الحق سبحانه وتعالى يعلم كل ما غاب، ويعلم بكل ما شوهد سبحانه وتعالى العظيم المتعال على خلقه بالقهر»<sup>(٢)</sup>.

ثم أنهم ضغطوا على مشاعر الآخرين، فتحدثوا عن حواء أم البشرية حديثاً لا يتناسب مع ساقطات أى مجتمع، وذلك مما تبرأ منه ساحة أمنا حواء، فهم وصفوها بالدناءة والتطلع إلى ما عند الآخرين.

إذ أنها عندما شاهدت أن الشجرة لذیذة المأكّل، شهية للعيون، مثيرة للنظر، قطفت من ثمرها وأكلت فاستحقت الوصف بالتدنى<sup>(٣)</sup>، ولست أدري كيف تكون هي أمنا جميعا، وتوصف بالتدنى الذى يترفع عنه آحاد الناس مما أرادوا لأنفسهم أن يكونوا من كوامل البشر.

فى نفس الوقت؛ كان القرآن الكريم وهو حديث الله الصادق، وخبره الأكيد لم يحدث عن أن حواء هي التي أخذت وأكلت ثم أعطت زوجها قاصدة إيقاعه فيما هرب منه، وإنما ذكر القرآن الكريم أن آدم عليه السلام إنما فعل ذلك اجتهدا منه، وغلبت ترجيح، وبالتالي؛ اعتبر ذلك من قبيل النسيان، لا من قبيل العزم. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَتَنِى وَكَمْ تَحْدُّ لَهُ عَزْماً﴾<sup>(٤)</sup>.

كما أن القرآن الكريم بين أن آدم عليه السلام ابتعد عن هذه الشجرة التي نهاه الله عن أن يأكل منها، فإنه أكل من نوع الشجرة، لكن غير تلك التي وقع له الأمر عندها؛ ظنا منه أن النهى تعلق بذات الشجرة، لا بنفس النوع.

(١) سورة الرعد - الآية ٩ .

(٢) تفسير الجلالين - الإمامين جلال الدين السوطي وجلال الدين المحلى - تفسير الجلالين ص ٢٠٦ تحقيق الدكتور شعبان محمد إسماعيل - مطبعة الشمرلى ١٩٧٩م.

(٣) التدنى : تفرق العرب بين دنى بالتخفيف ودنى بالهمزة، ودنى الهمزة تستعمل للؤم ودنى بالتخفيف تستعمل للخسيس راجع العلامة أحمد بن محمد بن على المقرئ الفتوحى (ت: ٧٧هـ) - المصباح المنير - مادة دنا باب الدال ج ١ - ص ٣٠٩ - ط ٢، ١ - المطابع الأميرية بمصر ١٩٠٩م.

(٤) سورة طه - الآية ١١٥ .





﴿الله﴾ قال تعالى: ﴿فَوَسْوَسَ<sup>(١)</sup> إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى فَاكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا<sup>(٢)</sup> يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ثُمَّ اجْبَاهُ رَبُّهُ قَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى<sup>(٣)</sup>﴾.

✽ يقول العلامة الطاهر بن عاشور: « وفي تعليق النهي بقربان الشجرة؛ إشارة إلى منزع سد الذرائع، وهو أصل من أصول، مذهب الإمام مالك - رحمه الله - والإشارة ﴿بهذه﴾ إلى شجرة مرثية لآدم وزوجه - عليهما السلام - والمراد شجرة من نوعها، أو كانت شجرة وحيدة في الجنة »<sup>(٤)</sup>.

✽ ويقول صاحب البحر المحيط: « في قوله ﴿ولا تقربا﴾ مبالغة في النهي عن قربان الشيء أكد من النهي عن الشيء، وإن كان المعنى لا تقربا هذه الشجرة بالأكل »<sup>(٥)</sup>.

وقال بعض الحداق كما ذكر ذلك ابن عطية المفسر - رحمه الله - : « إن الله لما أراد النهي عن أكل الشجرة؛ نهى عنه بلفظة تقتضي الأكل مما يدعو إليه. وهو القرب »<sup>(٦)</sup>.

وعن ماهية الشجرة المنهى عنها قال صاحب البحر المحيط: « قيل هي الكرم؛ ولذلك حرمت علينا الخمر، وقيل هي السنبل، وقيل التين، وقيل الكافور، وقيل شجرة لعلم عليها من كل لون من أكل منها علم الخير والشر، وقيل شجرة الخلد تأكل منها الملائكة، وقيل شجرة من أكل منها أحدث، وقيل شجرة لم يعلمنا الله ما هي، وهذا هو الأظهر »<sup>(٧)</sup>.

(١) تقول العرب وسوس الشيطان إليه: حدثه بما لا نفع فيه - (المعجم الوجيز - مادة وسوس باب الواو ص ٦٦٩).

(٢) طفق بمعنى واصل الفعل. طالعنا مصادر العربية قائلة: طفقا طفوقا إذا واصل الفعل خاص بالإثبات لا النفي.

( ) القاموس المحيط - العلامة الفيروز آبادي - ج ٣ ص ٥٨ باب القاف فصل الطاء).

(٣) سورة طه الآيات ١٢٠/١٢٣.

(٤) التحرير والتنوير - العلامة الطاهر بن عاشور (٤٣٢/١).

(٥) تفسير البحر المحيط (١٥٨/١).

(٦) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية الأندلسي - تحقيق الأستاذ / عبدالسلام عبدالشافى

(١٢٦/١) - دار الكتب العلمية.

(٧) البحر المحيط (١٥٨/١) - دار الفكر.



وعن كون كيفية تغرير الشيطان بآدم وزوجه ؛ يقول الدكتور عبدالغنى الراجحي :  
 « الفاء في قوله تعالى ﴿ فَأَزْلَهُمَا ﴾ معطوفة على محذوف مقدر أفصحت عنه آيات  
 أخرى في سورتي الأعراف وطه والتقدير، فوسوس لهما فأكلا منها فأزلهما أى أوقعهما  
 فى الزلل والخطيئة بسببها، أى بسبب الشجرة، أو أزلهما والمعنيان متلاقيان »<sup>(١)</sup>.

ويقول العلامة الطاهر بن عاشور : « الفاء عاطفة على قوله ﴿ ولا تقربا ﴾  
 وحققها إفادة التعقيب، فيكون التعقيب عرفيا؛ لأن وقوع الإزال مجاز فى الإخراج  
 بكرة، والمراد منه الهبوط من الجنة مكرهين »<sup>(٢)</sup>.

وقال بعض العلماء الذين كتبوا فى هذا الموضوع : « وثمة غريزة ثالثة تعرضها  
 علينا القصة الكريمة هى غريزة الملك، وهى القوة التى ناغها إبليس فى آدم، ونبهها  
 فى نفسه لأول مرة، وهو يقول ﴿ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى ﴾ . وقد  
 أكل آدم عليه السلام من الشجرة استجابة لداعى تلك القوة الغريزية، التى تتسرع إلى ملك ما  
 يمكن تملكه »<sup>(٣)</sup>.

وعن ما ترتب عن المعصية يقون الإمام الطبرى - رحمه الله - معلقا على هذا  
 المقطع من المشهد القرآنى : « قوله تعالى ﴿ فلما ذاقا الشجرة ﴾ فلما ذاقا آدم  
 وحواء - عليهما السلام - ثمرة الجنة، يقول : طعاما بدت لهما سوءاتهما - انكشف  
 لهما سوءاتهما؛ لأن الله أعراهما من الكسوة التى كان كساهما قبل الذنب والخطيئة .  
 فسلبها ذلك بالخطيئة التى أخطأ أو المعصية التى ركبا ﴿ وطفقا يخصفان عليهما من  
 ورق الجنة ﴾ ، أقبلا وجعلا يشدان عليهما من ورق الجنة ليواريا سوءاتهما »<sup>(٤)</sup>.

وعن أثر المعصية على آدم وزوجه : يقول الدكتور محمد الطيب النجار :  
 « وكأنما أراد الله آدم وحواء أن يريا الجنة بما فيها من نعيم، ثم ينزلان إلى الأرض بما

(١) آدم عليه السلام كما تحدث القرآن الكريم - الأستاذ / عبدالغنى الراجحي ص ٧٦ - مؤسسة مكة المكرمة .

(٢) التحرير والتنوير - الأستاذ الطاهر بن عاشور (١/٤٣٤) .

(٣) آدم عليه السلام ( فلسفة تقويم الإنسان ) الأستاذ البهى الخولى ص ١٧٤ - مكتبة وهبة .

(٤) جامع البيان - الإمام الطبرى - المجلد لخامس - الجزء الثامن ص ١٠٥ .





ففيها من شقاء وبلاء، حتى يتبين لهما أثر المعصية في شقاء الإنسان وبلائه. ونتيجة الطاعة في سعادته وهنائه»<sup>(١)</sup>.

ومن ثم فلا تكون حواء هي التي أكلت وأعطت زوجها، أو أنها قصدت إلى ذلك الفعل فضلا عن أن تكون هي التي خاطبها الرب أو خطبت منه، فلو خاطبها الرب وخطبت منه؛ لكانت نبيه، ولو خاطب الحية؛ لكانت هي الأخرى نبيه، ولم يقل بذلك عاقل أبدا.

### ❖ ثانياً: تناقض (١) النصوص ❖

تتناقض نصوص العهد القديم تناقضا غريبا، فهي تقرن بين الحية والشيطان، وتجعل كلا منهما مت دخلا في الآخر، بحيث يصعب التعرف على هوية كل منهما استقلالا، وهذا ما يخالف نصوصهم ذاتها، التي تحدثت عن الشيطان كوحدة مستقلة، حيث إنهم يذهبون إلى أن الشيطان كائن حقيقي، وهو أعلى شأنا من الإنسان ورئيس رتبة في الأرواح النجسة<sup>(٢)</sup>.

كما تحدثت عن الحية كوحدة مستقلة، وذكرت أنها حيوان يزحف على بطنه، لها رأس وذنب، لكن لها أطراف، وتتلقى في سيرها، بحيث يكون فمها معرضا للاحتكاك بالتراب الذي تلمسه<sup>(٣)</sup>، فإذا تم الخلط بينهما فمعناه وقوع النصوص في التضارب الذي لا يمكن التوفيق بين أجزائه؛ والمعروف أن الجمع بين النقيضين محال.

وإذا كان الثابت لدى مفسري العهد القديم وكتابه؛ أنهم لا يقرون بتوثيق كتبهم، كما لا يعترفون بأنها صحيحة النسبة إلى نبي الله موسى، وبالتالي؛ فقد حكموا

(١) تاريخ الأنبياء في ضوء القرآن والسنة - الدكتور / محمد الطيب النجار ص ٥٢ - دار الطباعة المحمدية بالقاهرة - الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩ م .

(٢) التناقض حينما يكون خاص بالأقوال، يكون بمعنى التحالف والتدافع، وفي ذلك تشير النصوص العربية قائللة:

تناقض القولان تخالفا وتدافعا (المعلم بطرس البستان - قطر المحيط - مادة نقض - باب النون ج ٢ ص ٢٢٤) .

(٣) قاموس الكتاب المقدس ص ٥٣٣/٥٣٤ .

(٤) قاموس الكتاب المقدس ص ٣٣٢ .



عليها بأنها منقطة السند<sup>(١)</sup> مضطربة المتن: فإن التصديق بها أو الاعتماد على ما فيها. يكون ضرباً من الخيال، بل من قبيل الأساطير. وحينئذ لا يكون هناك مصدر موثوق به إلا القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة الصحيحة، من أن الذي اجتهد هو آدم عليه السلام. وأن اجتهداه لم يكن على باب الأولى، وسماه الله خطأ أو معصية، من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين، على ما يقرره علماء أهل الإسلام.

### ثانياً: القول بالتناسخ

المعروف أن هناك نوعين من التناسخ :-

☆ أولاً: تناسخ الأجساد.

☆ ثانياً : تناسخ الأرواح .

« أولاً: تناسخ الأجساد »

معناه أن أجساد تمت في الماضي من إنسان أو حيوان أو نبات، ثم حدث لها هذا الذي يحدث، وهو الموت والبلى<sup>(٢)</sup>، ثم العود مرة أخرى إلى مادة التراب. التي كانت الأصل الأول، وحينئذ تختلط المادة الترابية التي ظلت على أصلها مع المادة الترابية، التي تحولت من تراب إلى إنسان، ثم عادت إلى التراب مرة أخرى.

« ثانياً: تناسخ الأرواح »

معناه: أن الأرواح يمكنها تبادل الأجساد، فإذا كانت الروح طيبة، وهي في جسم حيوان؛ أمكنها الترقى حتى تصل إلى الجسد، الذي تكون به دوماً لإنسان أعلى من الحيوان، وتظل هكذا ترقى متى كانت صالحة<sup>(٣)</sup>، والتناسخ الجسدي محل اتفاق بين العلماء.

(١) المقصود بالسند هو سند كتب العهد القديم والجديد، وأعني بهما الكتاب المقدس، وليس المقصود به السند المراد عند مفكرى المسلمين؛ لأن القرآن الكريم وثق بأسانيده كلها المتمثلة في قراءاته المتواترة، ومظاهر توثيق السند فيه بيئة لا تجحد. قال تعالى: ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ سورة الحجر - الآية ٩. وكذلك السنة النبوية المطهرة الصحيحة، فإنها موثقة السند في رجالها المعروفين بالرواة. (راجع في ذلك كتب الرجال وطبقات المحدثين فيها دلائل إلى ما أشرت إليه).

(٢) أقصد بذلك الهلاك.

(٣) الدكتور/ محمد حسيني موسى محمد الغزالي - أوراق منسية في النصوص الفلسفية ص ٢٣٦/٢٣٨ - ط ٢

آل بسيوني للكمبيوتر بغزالة الخيس شرقية ١٤١٠هـ/١٩٩٩م .





أما التناسخ الروحي فلم يقل به إلا أصحاب الفكر الوثني، باعتبار أن وجود روحين يحلان في جسد واحد، وليس من المعقول أن تجتمع الروحان فيه. فإذا افترضنا ما زعمه العهد القديم، بأن الحية ذات الجسد الرطب الطيني، باعتبار المادة التي نشأت منها، والشيطان الذي هو مادة نارية الأصل، وقد اجتمع في جسد واحد. فلا بد أن يهلك كل منهما الآخر، وهذا ما لم يقل به عاقل أصلا.

### رابعاً: أن الظلم لو حظ فيها تقسيم راسى للعقوبات

تساوى في ذلك الحية الغير عاقلة مع البشر العاقلين، فكأن الجميع عقلاء، وهذا رفع منزلة الحيوان، بحيث يتساوى مع بنى الإنسان في الدرجة، وذلك ينافيه قول الله تعالى: ﴿ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً﴾<sup>(١)</sup>.

يقول العلامة القرطبي: «والصحيح الذى يعول عليه؛ أن التفضيل إنما كان بالعقل، الذى هو عمدة التكليف، وبه يعرف الله ويفهم كلامه، ويوصل إلى نعيمة وتصديق رسله»<sup>(٢)</sup>.

ثم أن مسألة تسخير الحيوانات للإنسان، إنما هو من منح الله تعالى، وليس فى عدله جل علاه، ان يجعل المسخر متساويا مع المتسخر فى درجة التكليف الشرعية.

﴿قال تعالى: ﴿والبدن﴾<sup>(٣)</sup> جعلناها لكم من شعائر الله لكم فيها خير فاذكروا اسم الله عليها صواف فإذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) سورة الإسراء - الآية ٧٠ .

(٢) الإمام أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصارى القرطبي (ت: ١٢٧٣هـ) - الجامع لأحكام القرآن (المشهور بتفسير القرطبي) - المجلد الخامس - مكتبة الغزالي - دمشق - مؤسسة مناهل العرفان بيروت .

(٣) البدن : جمع مفرد لها بدنة، وهى ناقة أو بقرة تنحر بمكة قربانا، وكانوا يسمونها بذلك. (المعجم الوجيز - باب الباء مادة بدن المطبعة الأميرية - دار التحرير للطبع والنشر ١٩٨٠م) .

(٤) سورة الحج - الآية ٣٦ . وفى تفسير الآية قال صاحبها الجلالين: «والبدن جمع بدنة وهى الإبل جعلناها لكم من شعائر الله أعلام دينه لكم فيها خير نفع فى الدنيا كما تقدم وأجر فى العقبى فاذكروا اسم الله عليها عند نحرها صواف قائمة على ثلاث معقولة اليد اليسرى فإذا وجبت جنوبها سقطت إلى الأرض بعد النحر وهو وقت الأكل منها فكلوا منها إن شئتم وأطعموا القانع الذين يقنع بما يعطى ولا يسأل ولا يتعرض والمعتر والسائل أو المعترض كذلك أي مثل ذلك التسخير سخرناها لكم بأن تنحر وتركب ولا فم تطق لعلكم تشكرون إنعامي عليكم» [ راجع تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٤٣٨ ] .



﴿لله﴾ وقال أيضا : ﴿والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون﴾<sup>(١)</sup>.

قال العلماء : « ملكنا الله تعالى الأنعام والدواب ، وذلها لنا . وأباح لنا تسخيرها والانتفاع بها رحمة منه تعالى لنا »<sup>(٢)</sup>.

### ﴿حامسا: وقوع الظلم في موقع العدل﴾

إن كتاب العهد القديم ومفسريه قد أوقعوا إلههم في موقع الظلم، ثم أنهم نسبوا له أنه ساوى بين الحيوان والمرأة في العقوبة وغفل عن ملاحقة الشيطان الذي تنكر في صورة الحية ، فما ذنب الحية إذن؟

وإذا كان قد تم التنكر فيها أنها لا ذنب لها، ولكنهم رجموا إلههم ووصفوه بالظلم وأوسعوه قدحا<sup>(٣)</sup> وردحا<sup>(٤)</sup> - تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا - فالله رب العالمين واحد أحد فرد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد. شأنه العدل، وأمره بين الكاف والنون.

﴿لله﴾ قال تعالى : ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسين﴾<sup>(٥)</sup>.

يقول العلامة ابن كثير : « أى ونضع الموازين العدل ليوم القيامة الأكثر على أنه إنما هو ميزان واحد، وإنما جمع باعتبار تعدد الأعمال الموزونة فيه »<sup>(٦)</sup>.

(١) سورة النحل - الآية ٨ . « وخلق الخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة مفعول له والتعليل بهما بتعريف النعم لا ينافي خلقها لغير ذلك كالأكل في الخيل الثابت بحديث الصحيحين ويخلق ما لا تعلمون من الأشياء العجيبة الغريبة » [ راجع تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٣٤٦ ]

(٢) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - م ١٥ - مكتبة الغزالي - دمشق - مؤسسة مناهل العرفان - بيروت .

(٣) القدح بمعنى الطعن والعيب والنقص. تقول العرب: قدح قدحا فى عرضة طعن فيه وعابه ونقصه . ( لويس معلوف - المنجد فى اللغة والأدب والعلوم - ص ٦١٠ - باب القاف - مادة قدح المطبعة الكاثوليكية بيروت ١٩٩٦ م ) .

(٤) الردح بمعنى التمكن والثبوت تقول مصادر العربية ردح ردحا تمكن وثبت ( راجع لويس معلوف - المنجد فى اللغة والأدب والعلوم - باب الراء مادة ردح ص ٢٥٥ ) .

(٥) سورة الأنبياء - الآية ٤٧

(٦) الإمام الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - تحقيق طه عبدالرءوف ج ٥ م ٣ ص ٢١٤ .





﴿الله﴾ وقوله تعالى: ﴿فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسين﴾<sup>(١)</sup>. وقال أيضا: ﴿ولا يظلم ربك أحدا﴾<sup>(٢)</sup>، وكما قال جل ثناؤه: ﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما﴾<sup>(٣)</sup>. وقال لقمان لابنه كما حكى القرآن الكريم: ﴿يا بني إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السماوات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير﴾<sup>(٤)</sup>.

وفي السنة النبوية المطهرة الصحيحة: «عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (كلمتان خفيفتان على اللسان، ثقيلتان في الميزان. حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله العظيم، سبحان الله وبحمده)»<sup>(٥)</sup>.

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص<sup>(٦)</sup> قال: «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إن الله يستخلص رجلا من أمتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فينشر

(١) سورة الأنبياء - الآية ٤٧

(٢) سورة الكهف - الآية ٤٩

(٣) سورة النساء - الآية ٤٠ .

(٤) سورة لقمان - الآية ١٦ .

(٥) صحيح البخاري - ج ٢ ص ٢٣٥٢ - باب: فضل التسبيح في الحديث رقم: ٦٠٤٣. وأخرجه أيضا ج: ٦ ص: ٢٤٥٩ - باب إذا قال والله لا أتكلم اليوم فصلى أو قرأ أو سبح أو كبر أو حمد أو هلل فهو على نيته - الحديث: ٦٣٠٤، والحديث رقم: ٧١٢٤ وأخرجه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، (ج ٤ ص ٢٠٧٢) باب: فضل التهليل والتسبيح والدعاء. رقم: ٢٦٩٤. وراجع صحيح ابن حبان ج: ٣ ص: ١١٢، ذكر التسبيح الذي يحبه الله جل وعلا ويثقل ميزان المرء به في القيامة - الحديث ٨٣١ - وأخرجه الترمذي - سنن الترمذي ج: ٥ ص: ٥١٢ - الحديث: ٣٤٦٧ - وأخرجه ابن ماجه - سنن ابن ماجه ج: ٢ ص: ١٢٥١ - باب فضل التسبيح - الحديث ٣٨٠٦. وأخرجه ابن أبي شيبة - مصنف ابن أبي شيبة ج: ٦ ص: ٥٣ - في ثواب التسبيح - الحديث ٢٩٤١٣. وأخرجه الإمام أحمد - مسند أحمد ج: ٢ ص: ٢٣٢ - الحديث ٧١٦٧. والحديث ذكره العلامة العراقي (المتوفى سنة ٨٠٦هـ) في كتابه المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار - كتاب الأذكار والدعوات: الباب الأول في فضيلة الذكر. في الحديث رقم: ٢. والمراد بـ: [ (خفيفتان) سهلتان. (ثقيلتان) في وزن ثوابهما. (حبيبتان) محبوبتان، أي إن الله تعالى يقبلهما ويوصل الخير لثوابهما ويكرمه ]. وراجع للعلامة أبي العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني - إرشاد الساري لشرح البخاري بهامشه صحيح مسلم بشرح النووي ص ٢٣٠ - م ٩ - المطبعة الأميرية ببولاق مصر ١٣٢٣ .

(٦) عبدالله بن عمرو بن العاص: عبدالله بن عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي القرشي السهمي كنيته أبو محمد عند الأكثر. روى عن النبي ﷺ كثيرا وعن عمر وأبي الدرداء ومعاذ وابن عوف وعن والده عمرو قال أبو نعيم حدث عنه من الصحابة بن عمر وأبو أمامة والمصور والسائب بن يزيد وأبو الطفيل وعدد وآخرون. وقال ابن سعد أسلم قبل أبيه ويقال لم يكن بين مولدهما إلا اثنتا عشرة سنة أخرجه البخاري عن الشعبي وجزم بن يونس بأن بينهما عشرين سنة. وفي البخاري والبخاري من طريق همام بن منبه عن أبي هريرة ما أجد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر حديثا مني إلا ما كان من عبدالله بن عمرو فإنه كان يكتب. قال الواقدي مات بالشام سنة خمس وستين وهو يومئذ بن اثنتين وسبعين. الإصابة في تمييز الصحابة - (العلامة شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ) رقم: ٤٨٥٠ ص ١٩٣/١٩٧ .



عليه تسعة وتسعين سجلاً<sup>(١)</sup>، كل سجل مثل مد البصر ثم يقول: أتتكر من هذا شيئاً؟ أظلمك كتبتي الحافظون؟ يقول لا يارب فيقول: أفلك عذر؟ فيقول لا يارب، فيقول: بلى إن لك عندنا حسنة وإنه لا ظلم عليك اليوم، فيخرج بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فيقول: احضر وزنك، فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فقال فإنك لا تظلم. قال: فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة، ولا يثقل مع اسم الله شيء<sup>(٢)</sup>.

ثم إن عدل الله قائم؛ لأن من أسمائه الحسنی<sup>(٣)</sup> [العدل]، وذلك متحقق في الدنيا والآخرة، وآية ذلك قوله تعالى: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره \* ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) السجل هو كتاب القاضى والجمع سجلات **سَجَلُ الْقَاضِي**، قضى وحكم وأثبت كلمة في السجل (المصباح المنير - مادة سجل باب السين ص ٤٠٨).

(٢) سنن الترمذي (وشرح العلل) وهو كتاب الجامع الصحيح للإمام محمد بن عيسى بن سورة الترمذي "٢٠٩- ٢٧٩ هـ - باب فيمن يموت وهو يشهد أن لا إله إلا الله. الحديث رقم: ٢٧٧٦.

(٣) وعن أسماء الله الحسنی روى أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةُ» الحديث متفق عليه، رواه الإمام البخاري في باب: ما يجوز من الاشتراط والثنيا في الإقرار، والشروط التي يتعارفها الناس بينهم، وإذا قال مائة: إلا واحدة أو اثنتين - في الحديث رقم: ٢٥٨٥، ٦٠٤٧، ٦٩٥٧، أخرجه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب: في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها، رقم: ٢٦٧٧. والحديث ذكره الإمام النووي في شرح صحيح مسلم الحديث رقم: ٦ ج ١٧ ص ٥ (المطبعة المصرية ومكتبتها). وروى الترمذي أيضاً في الحديث رقم ٣٥٧٤ - عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مِائَةً غَيْرَ وَاحِدَةٍ مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ. هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمَصُورُ الْغَفَّارُ الْقَهَّارُ الْوَهَّابُ الرَّزَّاقُ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ الْقَابِضُ الْبَاسِطُ الْخَافِضُ الرَّافِعُ الْمُعِزُّ الْمَذِلُّ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ الْحَكَمُ الْعَدْلُ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ الْحَلِيمُ الْعَظِيمُ الْغَفُورُ الشَّكُورُ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ الْحَفِيفُ الْمُقْتِتُ الْحَسِيبُ الْجَلِيلُ الْكَرِيمُ الرَّقِيبُ الْمَجِيبُ الْوَاسِعُ الْحَكِيمُ الْوَدُودُ الْمَجِيدُ الْبَاعِثُ الشَّهِيدُ الْحَقُّ الْوَكِيلُ الْقَوِيُّ الْمُتَيْنُ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ الْمُحْصِي الْمُبْدِئُ الْمُعِيدُ الْمُحْيِي الْمُمِيتُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الْوَاجِدُ الْمَاجِدُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ الْقَادِرُ الْمُقْتَدِرُ الْمُؤَخِّرُ الْأَوَّلُ الْظَّاهِرُ الْبَاطِنُ الْوَالِي الْمُتَعَالِي الْبَرُّ التَّوَّابُ الْمُنْتَقِمُ الْعَفْوُ الرَّؤُوفُ مَالِكُ الْمَلِكِ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ الْمُقْسِطُ الْجَامِعُ الْغَنِيُّ الْمُغْنِي الْمَانِعُ الضَّارُّ النَّافِعُ النُّورُ الْهَادِي الْبَدِيعُ الْبَاقِي الْوَارِثُ الرَّشِيدُ الصَّبُورُ".

(٤) سورة الزلزلة - الآيتان ٨/٧.





يقول الإمام محمد عبده<sup>(١)</sup>: «من يعمل من الخير أدنى عمل وأصغره، فإنه يراه ويجد جزاءه. لا فرق في ذلك بين المؤمن والكافر. غاية الأمر أن حسنات الكفار الجاحدين، لا تصل بهم إلى أن تخلصهم من عذاب الكفر، فهم به خالدون في الشقاء»<sup>(٢)</sup>.

ومن يعمل مثقال ذرة شرايره، لا فرق في ذلك بين المؤمن والكافر. فالمؤمنون يرون جزاء ما عملوا من شر، إذا لم يكونوا تابوا عنه، وليس الجزاء منحصرًا في العقاب في دار العذاب، فمنه ما يكون كذلك، وهو الجزاء على الكبائر وترك الفرائض، إذ لم تمحها التوبة الصحيحة، ومنه ما يكون بنقص في درجة الكرامة، كجزاء الصغائر. فإنها وإن لم تدخل النار، ولكنها تترك منزلة أحط منزلة من تنزه عنها. وهذا شرا تراه يقابل الشر، الذي صنعت<sup>(٣)</sup>.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال ﷺ: لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى تقاد الشاة الجلحاء من الشاة القرناء»<sup>(٤)</sup>.

(١) الشيخ محمد عبده بن حسن خير لله من آل التركمانى - مفتى الديار المصرية، من كبار رجال الإصلاح والتجديد. ولد بمصر، ونشأ في محلة نصر بالجيزة، تولى سنة ١٩٠٥ م. راجع الأعلام للزركلى ج٦ ص ٢٥٢.

(٢) الشيخ محمد عبده - تفسير جزء عم ص ١٣٨ - مطبعة محمد على صبيح ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م.

(٣) الشيخ محمد عبده - تفسير جزء عم ص ١٣٩ - مطبعة محمد على صبيح ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م.

(٤) صحيح مسلم - باب تحريم الظلم. في الحديث رقم: ٦٠ - (٢٥٨٢). - والحديث ذكره الإمام النووي في شرح لصحيح مسلم في الحديث رقم: ٦٠ ج ١٦ ص ١٣٦، وراجع سنن الترمذي (وشرح العلل) - كتاب صفة القيامة - باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص - الحديث رقم: ٢٥٣٥. ج ٤ ص ٦١٤، والحديث ذكره الإمام المباركفوري في تحفة الأحوذى - ص ١٥٦٨ - باب ما جاء في شأن الحساب والقصاص في الحديث رقم: ٢٤٦٥، والمراد به: [ لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة ] هذا تصريح بحشر البهائم يوم القيامة وإعادتها يوم القيامة كما يعاد أهل التكليف من آدميين. وكما يعاد الأطفال والمجانين ومن لم تبلغه دعوة. وعلى هذا تظاهرت دلائل القرآن والسنة. قال الله تعالى: وإذا الوحوش حشرت. وإذا ورد لفظ الشرع، ولم يمنع من إجرائه على ظاهره عقل ولا شرع، وجب حمله على ظاهره. قال العلماء: وليس من شرط الحشر والإعادة في القيامة، المجازاة والعقاب والثواب. وأما القصاص من القرناء والجلحاء فليس هو من قصاص التكليف: إذ لا تكليف عليها. بل هو قصاص مقابلة. وأجلحاء هي الجماء التي لا قرن لها].



وعن أبي ذر<sup>(١)</sup> عن النبي صلى الله عليه وسلم، فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال « يا عبادي ! إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً . فلا تظالموا . يا عبادي ! كلكم ضال إلا من هديته . فاستهدوني أهدكم . يا عبادي ! كلكم جائع إلا من أطعمته . فاستطعموني أطعمكم . يا عبادي ! كلكم عار إلا من كسوته .

(١) هو أبو ذر الغفاري الزاهد المشهور الصادق للهجة مختلف في اسمه واسم أبيه والمشهور أنه جندب بن جنادة بن سكن وقيل بن عبدالله وقيل اسمه بربر وقيل بالتصغير والاختلاف في أبيه كذلك إلا في السكن قيل يزيد وعرفة وقيل اسمه هو السكن بن جنادة بن قيس بن عمرو بن مليل بلامين مصغرا بن صعير بمهملتين مصغرا بن حرام بمهملتين بن غفار وقيل اسم جده سفيان بن عبيد بن حرام بن غفار واسم أمه رملة بنت الوقيلة غفارية أيضا ويقال إنه أخو عمرو بن عبسة لأمه وقع في رواية لابن ماجه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي ذر يا جنيد بالتصغير وهذا الاختلاف في اسمه واسم أبيه أسنده كله بن عساكر إلى قائله وقال هو إن بريرا تصحيف بريق وكذا زيد ويزيد وعرفة وكان من السابقين إلى الإسلام . وقصة إسلامه في الصحيحين على صفتين بينهما اختلاف ظاهر فعند البخاري من طريق أبي حمزة عن بن عباس قال لما بلغ أبا ذر مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال لأخيه اركب إلى هذا الوادي فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي يأتيه الخبر من السماء واسمع من قوله ثم انتنني فانطلق الأخ حتى قدم وسمع من قوله ثم رجع إلى أبا ذر فقال له رأيت يأمرك بمكارم الأخلاق ويقول كلاما ما هو بالشعر فقال ما شفيتني مما أردت فتزود وحمل شنة فيها ماء حتى قدم مكة فأتى المسجد فالتمس النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يعرفه وكره أن يسأل عنه حتى أدركه بعض الليل فاضطج فرآه علي فعرف أنه غريب فلما رآه تبعه فلم يسأل واحد منهما صاحبه عن شيء حتى أصبح ثم احتمل قريته وزاده إلى المسجد وظل ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أمسى فعاد إلى مضجعه فمر به علي فقال أما آن للرجل أن يعرف منزله فأقامه فذهب به معه لا يسأل أحدهما صاحبه عن شيء حتى كان اليوم الثالث فلم مثل ذلك فأقامه فقال ألا تحدثني ما الذي أقدمك قال إن أعطيتني عهدا وميثاقا أن ترشدني فعلت ففعل فأخبره فقال إنه حق وإنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا أصبحت فاتبعني فإني إن رأيت شيئا أخافه عليك قمت كأني أريق الماء فإن مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي ففعل فانطلق يقفوه حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم ودخل معه وسمع من قوله فأسلم مكانه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيك أمري فقال والذي نفسي بيده لأصرخن بها بين ظهرائهم فخرج حتى أتى المسجد فنادى بأعلى صوته أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله فقام القوم إليه فضربوه حتى أضجعوه وأتى العباس فأكب عليه وقال ويلكم أستم تعلمون أنه من غفار وأنه من طريق تجارتكم إلى الشام فأنقذه منهم ثم عاد من الغد لمثلها فضربوه وثاروا إليه فأكب العباس عليه . وأخرج الطبراني من حديث أبي الدرداء قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتدئ أبا ذر إذا حضر ويتفقده إذا غاب » . وأخرج أبو داود وأحمد « عن عبدالله بن عمرو سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء أصدق لهجة من أبي ذر » . وروى أبو ذر عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة ، وروى عنه أنس وابن عباس وأبو إدريس الخولاني وزيد بن وهب الجهني والأحنف بن قيس وجبير بن نفير وعبد الرحمن بن تميم وسعيد بن المسيب وخالد بن وهب بن خالة أبي ذر وآخرون . وكانت وفاته بالربذة سنة إحدى وثلاثين وقيل في التي بعدها وعليه الأكثر ويقال إنه صلى الله عليه وسلم في قصة رويت بسند لا بأس به وقال المدائني إنه صلى الله عليه وسلم بالربذة ثم قدم المدينة فمات بعده بقليل . راجع الإصابة في تعريف الصحابة لابن حجر العسقلاني - وجدت في : القسم الأول [من ذكر له صحبة، وبيان ذلك] . ٩٨٦٨ - ص ١٢٩/١٢٦ .





فاستكسوني أكسكم. يا عبادي! إنكم تخطئون بالليل والنهار، وأنا أغفر الذنوب جميعا. فاستغفروني أغفر لكم. يا عبادي! إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني. ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني. يا عبادي! لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم. كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم. ما زاد ذلك في ملكي شيئا. يا عبادي! لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم. كانوا على أفجر قلب رجل واحد. ما نقص ذلك من ملكي شيئا. يا عبادي! لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم. قاموا في صعيد واحد فسألوني. فأعطيت كل إنسان مسألته. ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المحيط إذا أدخل البحر. يا عبادي! إنما هي أعمالكم أحصيها لكم. ثم أوفيكم إياها. فمن وجد خيرا فليحمد الله. ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه»<sup>(١)</sup>.

إذن ما قدمه العهد القديم في هذا الشأن ليس مقبولا. على الناحية الشرعية. ولا على الناحية العقلية أو الأخلاقية، وذلك أمرٌكم تمنيت التثبت إليه والوقوف عليه.

### سادسا: خداع الشيطان للحية

يذكر العهد القديم ومفسروه « أن الشيطان كان ملاكا تمرد على الرب؛ فغضب منه وابتعد نفسه عنه »<sup>(٢)</sup>. وهنا أصر الشيطان على إنزال الرب إليه، والتحدث معه. وذلك حين تنكر في شكل حية، وذلك ينفي العلم التام عن الله تعالى، وهو أمر باطل؛ لأن من أسماء الله الحسنى " العليم ".

﴿ قال تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾<sup>(٣)</sup>. وقال أيضا: ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تَكُنْ صُدُورُهُمْ وَمَا يَعْلَنُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح مسلم. - باب تحريم الظلم. في الحديث رقم: ٥٥ - (٢٥٧٧)، وراجع صحيح مسلم بشرح النووي - الحديث رقم: ٥٥ - ٨م ج ١٦ ص ١٣٣، وذكره الترمذي في سنن الترمذي (وشرح العلل)، في الحديث رقم: ٢٦١٣ وذكره ابن ماجه في سننه - باب ذكر الموت والاستعداد. في الحديث رقم: ٤٢٥٧، والمراد بـ: [ ] (إلا كما ينقص المحيط) قال العلماء: هذا تقريب إلى الإفهام. ومعناه لا ينقص شيئا أصلا. كما قال في الحديث الآخر "لا يغيضها نفقة" أي لا ينقصها نفقة. لأن ما عند الله لا يدخله نقص، وإنما يدخل النقص المحدود الفاني. وعطاء الله تعالى من رحمته وكرمه، وهما صفتان قديمتان لا يتطرق إليهما نقص. فضرب المثل بالمحيط في البحر لأنه غاية ما يضرب به المثل في القلة. والمقصود التقريب إلى الأفهام بما شاهدوه. فإن البحر من أعظم المراتب عيانا وأكبرها. والإبرة من أصغر الموجودات مع أنها صعبة لا يتعلق بها ماء].

(٢) التفسير التطبيقي ص ١٣.

(٣) سورة العنكبوت - الآية ٦٠.

(٤) سورة القصص - الآية ٦٩.



قال العلامة الحافظ بن كثير : « وربك يعلم ما تكن الضمائر، وما تنطوى عليه السرائر، كما يعلم ما تبديه الظواهر من سائر الخلائق »<sup>(١)</sup>.

﴿الله﴾ وقال تعالى : ﴿وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين﴾<sup>(٢)</sup>. ومن كان ذلك شأنه فيستحيل أن يخدعه أحد أو يتنكر عليه متنكر، ولا يقول بتلك الأفكار سوى أصحاب العقائد الوثنية.

﴿الله﴾ قال تعالى : ﴿يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون \* في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون﴾<sup>(٣)</sup>.

قال الشيخ أبو بكر الجزائري : « أخبر تعالى أن فريقا من الناس وهم المنافقون، يدعون الإيمان بالسنتهم ويضمرون الكفر في قلوبهم، يخادعون الله والمؤمنين بهذا النفاق. ولما كانت عاقبة خداعهم عائدة عليهم، كانوا بذلك خادعين لأنفسهم لا غيرهم. ولكنهم لا يعلمون كما أخبر الله تعالى أن في قلوبهم مرضا، هو الشك والنفاق والحسد والحقد، وأنه زادهم مرضا عقوبة لهم في الدنيا، وتوعدهم بالعذاب الأليم في الآخرة، بسبب كذبهم وكفرهم »<sup>(٤)</sup>.

وأود الإشارة إلى أن العهد القديم لم يتعرض للحديث عن الأحداث التي تمت في الكون قبل خلق آدم، وهذا معناه أن مؤلفيه اقتصرت ثقافتهم على ذلك الجانب الذي ذكروه، ولو كان عندهم أمر آخر؛ لأذاعوه، سواء أكان ذلك مما يتعلق بالغضب أم غيره.

أما الدين الإسلامي فقد تحدث عن فترة زمنية سبقت خلق الكون، عرفت باسم الزمان المقدر في علم الله الأزلي، كما أشار إلى الفساد الذي أحاط بالأمّة التي سبقت البشرية، كما تحدث عن العقاب الذي حل بهم، فهم قد بغوا وفسدوا.

(١) أبو الفداء عماد الدين ابن كثير - تفسير القرآن العظيم م ٣ ج ٦ ص ١٦١ .

(٢) سورة النمل - الآية ٧٥ .

(٣) سورة البقرة - الآيتان ١٠/٩ .

(٤) الشيخ أبو بكر الجزائري - أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير م ١ ط ٢ عام ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م . راسم للدعاية

والإعلان بجدة - السعودية . ص ٤٤





﴿ قال تعالى : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ﴾ <sup>(١)</sup> ، وهم بذلك استحقوا عقاب الله عليهم ، حتى جاءهم التبديل على وجه العموم . وهو من الإشارات القرآنية الواضحة في قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ \* إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ \* وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

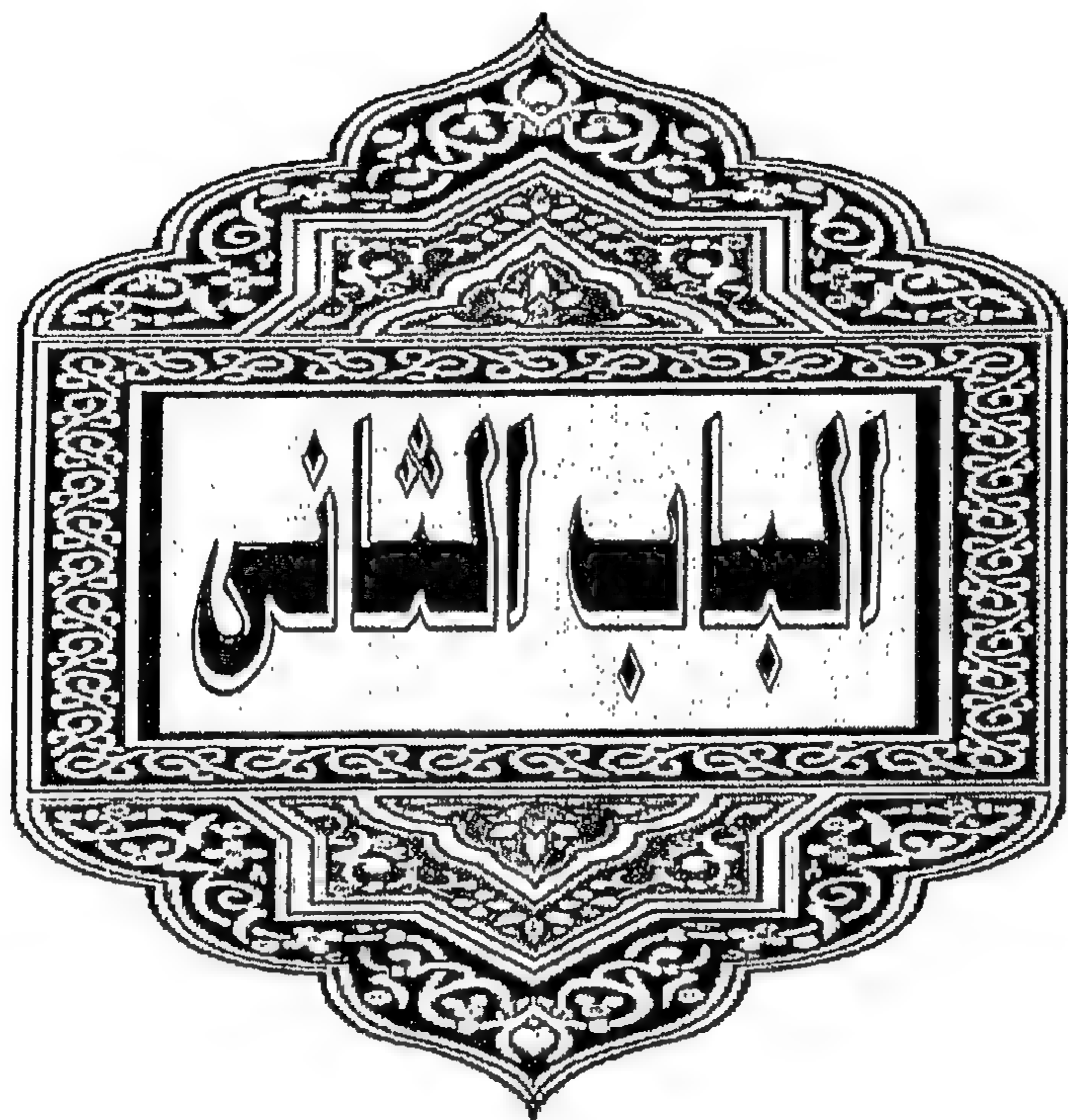
❖ فما .. أنواع الغضب إذن ؟

❖ ذلك ما سوف نتعرض له في الباب الثاني والثالث من هذا البحث إن شاء الله تعالى .

(١) سورة البقرة - الآية ٣٠ .

(٢) سورة فاطر - الآيات ١٧/١٥

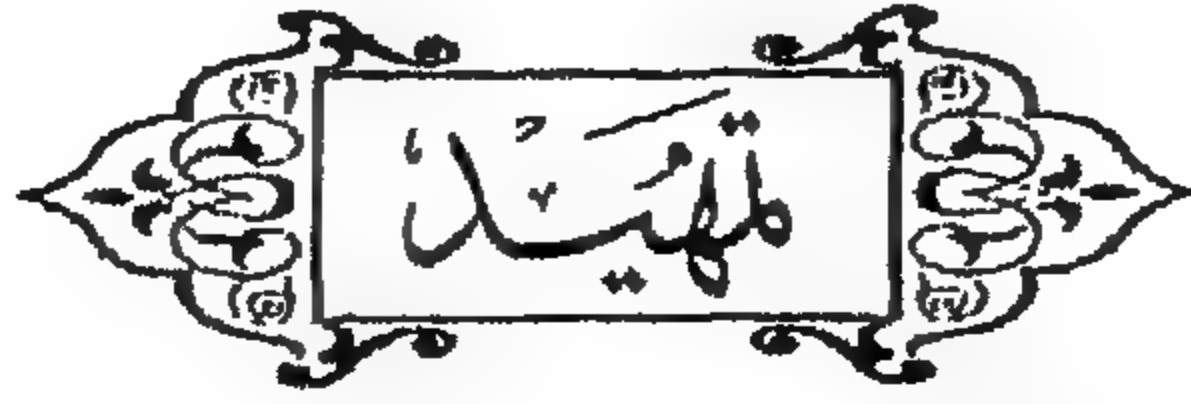




# الفصل الأول







لا شك أن الغضب من الألفاظ العربية التي لها دلالة في اللغة الحاملة لها، ولها كذلك دلالة في المفاهيم التي تجرى بها على ما سلف بيانه.

ومن البين أن مفكرى العهد القديم؛ قد استخدموا مادة الكلمة على نطاق واسع جاءه ذلك في أسفارهم<sup>(١)</sup>، وكتابات مفكريهم<sup>(٢)</sup>.

ولم يكن أصحاب العهد القديم ومفكروهم هم الذين تعاملوا مع مادة الكلمة وحدهم، بل شاركهم في ذلك مفكرو الإسلام، من مفسرين ومحدثين وفقهاء وعلماء أخلاق وغيرهم، وكان لكل منهم جهده الخاص، وعمله الذى يتميز به عن غيره، مما يعتبر بحق إحدى علامات ثراء الفكر الإسلامى الأصيل. وقد ألمحت إلى ذلك فيما مضى<sup>(٣)</sup>.

ومن المعروف أن الله تعالى يغضب، وهو ما يطلق عليه الغضب الإلهى، الذى له مظاهره العديدة، كما له تعريفاته المتنوعة عند أهل العلم والنظر والدين الذين ينتهون إلى أن غضب الله معناه:-

« إبعاد العاصين عن أهل الدين والصالح فى الدنيا، مع وقوع العقاب والإهانة عليهم فى الآخرة »<sup>(٤)</sup> من حيث إنه جل علاه قد غضب عليهم، باعتبار أن ذلك راجع إلى معاملته جل علاه للمخالفين أمره، الحائذين عن هديه، القافزين فوق أحكامه.

(١) يقول العهد القديم : « هوذا ضرب الصخرة فجرت المياه وفاضت الأودية هل يقدر أيضا أن يعطى خبزا أو يجيء لحما لشعبه لذلك سمع الرب فغضب واشتعلت نار فى يعقوب، وسخط أيضا على إسرائيل » العهد القديم - سفر المزامير - المزمور ٧٨ - ١٩ - ٢١ م.

(٢) أمثال ذلك ما يقال عندهم : « عرف الله هذه النوايا الباطلة، وهذا الكنود المستحكم، فغضب غضبا شديدا، فإذا نارا قد اشتعلت فى خيام أولئك القوم الظالمين؛ لأن الله لم يكن راضيا عليهم. ( راجع فى ذلك السنن القويم فى تفسير أسفار العهد القديم مبنى على آراء أفاضل اللاهوتيين ج٦ تفسير سفر المزامير ص ٢٥ - صدر عن مجمع الكنائس فى الشرق الأدنى - بيروت - لبنان ١٩٧٣ م ).

(٣) تعرضت لمفهوم الكلمة عند حديثى عن الغضب فى الاصطلاح.

(٤) الدكتور عثمان عبد المنعم عيش - فلسفة الأخلاق عند ابن مسكويه ص ١١٥ ط ١ مكتبة الأزهر ١٣٩٦ هـ / ١٦٧٦ م.



ومن الجدير بالذكر؛ أن ذلك الغضب الإلهي بما له من تعريفات في اللغة والاصطلاح، فإن أمره لا يخفى على المفكر المسلم الذي يدرك أن مخالفة الأوامر الإلهية، أو محاولة التخفي من وجه الشرع أو الاحتماء بالتعلات<sup>(١)</sup> الفاسدة، التي تغضب رب العالمين، أو يدرك كذلك أن الحائدين عن شرعه المستقيم قد سقطوا فيما حادوا، وبالتالي؛ تحقق فيهم الغضب الإلهي<sup>(٢)</sup>.

كما أن المفكر المسلم يرى « أن لفظ الغضب قد ينصرف أيضا إلى البشر، فهم يغضبون، ويقع بينهم ما يدفع للاختلاف أو ينشأ عنه، ولذا؛ فهم يعرفون الغضب عندهم بأنه تغير يحصل عند غليان دم القلب<sup>(٣)</sup>، وكما يقع الغضب صفة من أوصاف الإنسان وعوارضه النفسية؛ فإن النتائج المترتبة عليه تكون متوافقة معه غالبا، باعتباره من بنى البشر، ويمكن تسميته غضبا بشريا<sup>(٤)</sup> ».

وكذلك يقع الغضب من الجن<sup>(٥)</sup>، والمخلوقات الروحانية، باعتبارها أنفسا وأرواحا لها علاقات متبادلة، وفيها تقع القابلات، بل إن الحيوانات أيضا يقع فيها الغضب متى استغضبت.

وفي الأثر: « من استغضب ولم يغضب فهو حمار<sup>(٦)</sup> »؛ باعتبار أن الحمار يتميز بالبلادة وغضبه يكون بطيئا، وإن كانت مظهره عنيفة.

(١) تقرن العرب بين العلة والتعلة، فالأولى بمعنى المرض تقول العرب على الإنسان عله مرض فهو معلول. (راجع في ذلك سعيد الخوري الشرتوني اللبناني - أقرب الموارد في فصح اللغة العربية - باب العين مادة عنص ٨٢٣ ج٢) أما التعلة فهي سبب. طالعنا العربية التعلة ما يتعلل به من طعام (راجع قطر المحيط - ص ٤٣).  
(٢) السيد الشريف على محمد بن علي السيد أبو الحسن الحسيني الجرجاني الحنفي - التعريفات ص ٢٠٩ فصل الصاد - تحقيق وتعليق الدكتور عبدالرحمن عميرة - عالم الكتب - طبعة أولى ١٤٠٧هـ/١٩٨٧ م.

(٣) العلامة الفخر الرازي - مفاتيح الغيب ١ م ج ١ ص ٣١٨.

(٤) ما سبق بيانه في الحديث عن التطور التاريخي لظاهرة الغضب في الفصل الثاني للباب الأول من الرسالة.

(٥) راجع الشيخ حسن أيوب - السلوك الاجتماعي في الإسلام ص ٦٤ - دار التوزيع والنشر الإسلامي - القاهرة ١٤١٧هـ/١٩٩٦ م. وراجع حلية الأولياء للعلامة أبي نعيم الأصفهاني ج ٩ ص ١٤٣ ( ط٤ دار الكتاب العربي - بيروت ١٤٠٥هـ ) حيث يقول: « سمعت الربيع يقول سمعت الشافعي يقول من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن غضب فاسترضى فلم يرض فهو حمار وفي رواية (فهو شيطان). وراجع كشف الخفاء للعلامة العجلوني ج ٢: ص ٣٠٤ - رقم: ٢٤٠٤. وذكر العجلوني من جهة جعفر الصادق قال: « ومن لم يغضب عند التقصير لم يكن له شكر عند المعروف » وأحاله إلى البيهقي في الشعب.





وسوف أتحدث عن نوعي الغضب الرئيسيين في الرسالة :-

☆ الأول: الغضب الإلهي .

☆ الثاني : الغضب البشري.

© ولكل منهما باب مستقل .



# الفصل الأول

الغضب الإلهي  
(تعريفه وموضوعه)





## أولا : تعريفه

## ١- في العهد القديم

يذهب دعاة العهد القديم ومفكروه إلى أن الغضب الإلهي هو احتقان في القلب . وإنزال العقاب الذي قد يدفع قبل وقوعه متى استرضى . يقول سفر التثنية على لسان موسى : « غضب الرب على بسببكم قائلا : وأنت أيضا لن تدخل الأرض »<sup>(١)</sup>.

ولم يسمح إلا للأطفال بدخول الأرض والصغار وغير المميزين ، بل إن الرب هدأ غضبه فوهب الأرض لأولئك الأطفال ، وجعلها بينهم ميراثا يقتسمونه ، وفي نفس الوقت ؛ استمر غضبه من كبارهم ، حيث أمرهم بالتحول نحو الصحراء والارتحال إليها والترجل فيها بمحاذاة طريق البحر الأحمر فقط ، وكان ذلك من ألوان ومظاهر غضب الرب عليهم<sup>(٢)</sup>.

ولأن غضب الرب صور إنسانية بسيطة ساذجة خالية من التنزيه والجلال لدى مفكرى العهد القديم ، فإن غضبه يتمثل في احتقان القلب والاندفاع إلى ما يزيل ذلك الغضب كما هو الشأن من سائر البشر<sup>(٣)</sup>.

كما عرف مفسرو العهد القديم غضب الرب بأنه اشتعال ينال من صاحبه متى وقعت أسبابه ، وأنه ينطفئ أو يزول كلية ، إما باستفراغ الطاقة الكامنة أو من خلال الاعتذار من الذين غضب عليهم أو إظهار القبول لما أمرهم به أو نهاهم عنه .

يقول العهد القديم : « انقلبت سدوم وعموره وآدمه وصويم من جراء غضب الرب وسخطه ، وأنه فعل ذلك كله ، لما احتدم غضبه العظيم »<sup>(٤)</sup> . وبالتالي ؛ قلبت تلك القرى من نتيجة غضب الرب وعدم سيطرته على نفسه .

(١) العهد القديم - سفر التثنية ١ : ٣٥ .

(٢) العهد القديم - سفر التثنية ١ : ٣٨ - ٤٠ .

(٣) الشيخ عطية إبراهيم الشوافي - دراسات في التوراة ، المؤتمر العالمي الرابع للسيرة والسنة النبوية ص ٢٧ -

المؤتمر العاشر لمجمع البحوث الإسلامية - الأزهر - مطابع الشروق - القاهرة - بيروت ١٤٠٦هـ / ١٩٨٥ م .

(٤) سفر التثنية ٢٩ : ٢٣ - ٢٥ .



وأيضاً يلتهب غضب الرب على ذات الأرض التي وجد فيها من يضايقه . أو يقوم بأعمال لا تناسبه ، وحينئذ يصب على الأرض كل اللعنات الشفوية ، فإذا لم تقم تلك اللعنات الشفوية بتهديئة غضبه ؛ فحينئذ يأتي أمر فعلى ، وهو اجتثاث تلك الأرض بغضب وسخط فيهما غيظ عظيم ، لا يمكن السيطرة عليه أو التخفيف منه . وبناء عليه ؛ فإنه يطوح بهم وأرضهم أرض أخرى ؛ حتى يهدأ غضبه وتخف ثورته «<sup>(١)</sup>» .

يقول مفسرو العهد القديم : « إن عقولنا المحدودة لا تستطيع إدراك بعض الجوانب غير المحدودة في الكون الذي عمله الله . كما أن بعض الأشياء لا تلزمنا معرفتها ، فمن المستحيل أن نعرف أو نفهم كل ما يفعل من قبل الإله ، كل ما نعرفه هو أن الطاعة والعصيان ينتجان عن فعل إرادى ، وكذلك الغيظ والغضب ينتجان عن فعل إرادى »<sup>(٢)</sup> .

مما سبق ؛ اتضح أن « الغضب الإلهي في العهد القديم ، يتمثل في صور بشرية تمام التمثيل ؛ ولأن القوم صوروا الإله عندهم بصور التجسيد البشري ، فلم يجدوا مانعاً من وصفه بما يوصف به البشر ، بحيث تنطبق تلك الصفات البشرية على الذات الإلهية تماماً بتمام »<sup>(٣)</sup> .

أجل وصف القوم الرب بأوصاف جسمانية كثيرة ومنها المشي على القدمين والسير في عمود سحاب<sup>(٤)</sup> ، وكذلك الذهاب والرجوع فهو يغدو ويروح مع من يقوم بالتحرك معه<sup>(٥)</sup> .

(١) سفر التثنية ٢٩ : ٢٧ - ٢٩ .

(٢) التفسير التطبيقي للعهد القديم ص ٤٠٨ .

(٣) راجع عقيدة تجسيد الإله عند اليهود وموقف الإسلام منها للزميل الباحث : السيد عبدالبدیع وافی . رسالة ماجستير بمعهد الدراسات والبحوث الأسبوعية بقسم مقارنة الأديان ١٤٢١هـ / ٢٠٠٠م .

(٤) فعن الذهاب والمجيء : يقول العهد القديم : « وذهب الرب عندما فرغ من الكلام مع إبراهيم ورجع إبراهيم إلى مكانه » (تكوين ١٨ : ٣٣) ، هذا عن الذهاب . أما المجيء : « فقال الرب لموسى ها أنا آت إليك فى ظلام السحاب لكى يسمع الشعب حينما أتكلم معك فيؤمنوا بك أيضاً إلى الأبد » (الخروج ١٩ : ٩) . فمجيء الرب علامة لموسى حتى يجتمع له بنو إسرائيل فيستمعون صوت الرب على حقيقته عند ذلك يؤمنوا لموسى الذى جاء الرب إليه . والرب لا يستحق ويعترف بهزيمته ، فيعقوب يصارع الرب وحده حتى طلوع الفجر فيتمكن يعقوب من الرب ولا يقتله فيتوسل إليه الرب حتى يتركه فيأتى يعقوب ذلك حتى يباركه فيباركه الرب ويغير اسمه إلى إسرائيل . يقول العهد القديم عن هذه المصارعة الإلهية الإنسانية « فبقى يعقوب وحده وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر ولما رأى أنه لا يقدر عليه ضرب حق فخذه فانخلع حنق فخذ يعقوب فى مصارعة معه وقال : أطلقنى لأنه قد طلع الفجر فقال لا أطلقك ان لم تباركنى ، فقال له ما اسمك قال يعقوب فقال لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب ، بل إسرائيل لأنك جاهدت مع الله والناس وقدرت » (تكوين ٣٢ : ٢٤ - ٢٨) . ويقول سفر الخروج ١٣ : ٢١ « وكان الرب يسير أمامهم نهراً فى عمود سحاب يهديهم فى الطريق ليلاً فى عمود نار فيضيء لهم ؛ لكى يمشوا نهراً أو ليلاً » .

(٥) يذهب سفر التكوين فى ذلك قائلاً : « ذهب الرب مع إبراهيم بعد ما فرغ من الكلام » سفر التكوين ١٨ : ٣٣ .





وهو في ذات الوقت له قلب يفرح ويحزن، فإذا فرح أعلن عن فرحه بسرعة. وإذا حزن؛ أعلن عن حزنه بسرعة؛ حتى يكتسب عطفهم، فيعودوا إليه قبل أن يوقع العقاب بهم.

يقول سفر التكوين : « فحزن الرب أن عمل الإنسان في الأرض وتأسف في قلبه »<sup>(١)</sup>، ولا شك أن ذلك الحزن من الرب؛ لأنه عمل الإنسان وتأسف في قلبه. فثبتت نسبة الجهل إلى الله - تعالى عن قولهم علوا كبيرا -.

ومادام الجهل<sup>(٢)</sup> يقع منه والحزن يستولى على قلبه؛ فإن الغضب هو الآخر ينال القلب، بحيث يجعله يملكه، وهم يركزون على ذلك فيقول سفر التكوين : « وقال الرب لا أعود ألعن الأرض من أجل الإنسان »<sup>(٣)</sup>.

يقول أحد الباحثين في تلك الفقرات : « إسناد القلب الصنوبري إلى الله، وهو تشبيه وتجسيم جريا في الفكر اليهودي فيها محالة على الله تعالى، ثم فيها البدء المستحيل على الله تعالى؛ لأنه نقص يستلزم الجهل. كيف؟

وهو : خالق الكائنات، ومأنح المعلومات، بل هو ﷻ من حيث وجوده وسائر كمالاته أبده البدايات، فدل ذلك على أن تلك النصوص الواردة في العهد القديم، إنما هي أثر من آثار الوثنية الأولى، أيام أن كان الناس يفهمون الإله فهم الإنسان، ولا أتصور كتابا سماويا ينزل من قبل الله لتقديس الله وتمجيده، ولكنه يشتمل على ذمه وتجهيله، وذلك لا يتفق مع أقل الناس تفكيرا وتدبيراً »<sup>(٤)</sup>.

بل كيف يزعم الزاعم أنه كتاب مقدس جاء من عند الإله، ثم ينسب إلى ذات الإله الحزن على ما قدم وأبرم، مع أننا نرى الرجل العاقل يقلب الأمر على احتمالاته. فإذا استبان له الصواب في ناحية من نواحيه؛ أسرع إلى تنفيذه، ثم إن صادفه النجاح فيها، فقد كفاه جهده، وإن لم يصبه فلا يلج الحزن قلبه، ولا يأكل الأسف لبه، لأنه قد بذل جهده، وقدر حده.

(١) سفر التكوين ٦ : ٦ .

(٢) الجهل هو : « اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه... والجهل البسيط : هو عدم العلم عما من شأنه أن يكون عالما . والجهل المركب : هو عبارة عن اعتقاد جازم غير مطابق للواقع (الإمام الجرجاني - التعريفات ص ١٠٨) .

(٣) سفر التكوين - ٨١ : ٢١ .

(٤) الشيخ عطية إبراهيم الشوافي - دراسات في التوراة ص ١٧ .



والملاحظ أن مفكرى العهد القديم قد جعلوا التعب الجسدى . والنفسى ينال ربهم . فهم يذكرون أن الرب : « فرغ من اليوم السابع من عمله الذى عمله فاستراح فيه ، وقُدس ذلك اليوم ؛ لأنه فيه استراح من جميع عمله الذى عمل »<sup>(١)</sup>.

وإن استراحته فى اليوم السابع كانت استراحة بدنية ؛ نظرا لوقوع المجهود عليه . يقول سفر الخروج : « فى ستة أيام صنع الرب السماء والأرض والبحار ، وكل ما فيها واستراح فى اليوم السابع »<sup>(٢)</sup>.

ومادام قد تنفس واستراحت عضلاته ، فإن غضبه يكون من هذا القبيل المحسوس ، وكيف لا وهم الذين جعلوه يطلب تقديم طعام له كنوع من القربان . يقول سفر العدد : « كلم الرب موسى قائلا : أوصى بنى إسرائيل ، وقل لهم قربانى طعامى معه ، وقائدى راحت سرورى ، تحرصون أن تقدموه لى وقتى وقته الوقود<sup>(٣)</sup> والخرفان الحولية - خروفان حوليان صحيحان يذبح أحدهما فى الصباح ، والثانى بين العشائين »<sup>(٤)</sup>.

(١) سفر التكوين - ٢ : ٢

(٢) سفر الخروج ٢٠ : ١٢ ، ٣١ : ١٧ . إذ يقول فى ستة أيام من ستة أيام صنع الرب السماء والأرض ، واليوم السابع استراح وتنفس . - ويقول العهد القديم أيضا : « وفرغ الله فى اليوم السابع من عمله الذى عمل فاستراح » ( سفر التكوين ٢ : ٢ ) . فالإله أصابه الوهن من ذلك العمل الشاق فقرّر أن يجفف عرقه ويشعر بالراحة حتى يستجمع قواه مرة أخرى . والإله ينهض وافقا على صخرة فى جبل حوريب « أمام موسى ها أنا أقف أمامك على الصخرة فى حوريب » ( خروج ١٧ : ٦ ) ، وهنا نتساءل أهى وقفة تحية وتعظيم من الإله لعبده موسى ، أم هى وقفة استعراض لقوته ؟ وهل يعقل هذا أن ذاك من إله ؟ ، ويناديه شعبه « قم يا رب فلتبدد أعدائك » ( سفر العدد ١٠ : ٣٥ ) ، وكيف كانت حالته عند هذا النداء ؟ أكانا نائما ؟ أم جالسا ؟ لا شك أنه كان على غير هيئة القيام ، وهل أنه لا يستطيع أن يبدد أعداءه دون قيام ؟ وأيضا ينزل الرب من عليائه ويقف أمام باب الخيمة « فنزل الرب فى عمود سحب فوق فى باب الخيمة » ( عدد ١٢ : ٥ ) ، وكما كان طول هذه الخيمة ؟ وكما يبلغ ارتفاعها حتى تحتوى هذا الإله المتجسد ، فالنص يدل على أنه يشغل حيزا محددا .

(٣) الوقود جمع مفردا : وقد ، وهو ما توقد به النار ( المعجم الوجيز - باب الواو - مادة وقد ص ٦٧٧ ) .

(٤) سفر العدد - ٢٨ : ١ - ٣ . ويقول العهد القديم أيضا : « إن إبراهيم عندما ظهر له الرب عند بلوطات ممرا ( اسم مكان لمسكن ممرا ، وهو أمير أمورى قطع عهدا مع إبراهيم وهذا المكان هو " رامة الخليل " التى تقع شمالى الخليل بمقدار ميل ونصف الميل - قاموس الكتاب المقدس بتصرف - ص ٩٢٤ ) ، على صورة إنسان من بين ثلاثة رجال فتقدم إليهم بماء فغسلوا أرجلهم واستراحوا تحت شجرة ثم قدم لهم بعض الطعام من الخبز واللحوم والزبد واللبن فأكلوا من ذلك الطعام المقدم إليهم » ( راجع القصة واردة فى سفر التكوين إصحاح ١٨ : ١ - ٨ ) . ويقول سفر العدد : « وها هو الرب يخبر شعبه بأنه فى حاجة ماسة إلى الطعام فيقول « أوصى بنى إسرائيل وقل لهم قربانى طعامى » ( عدد ٢٨ : ٢ ) .





وهم كما أطعموه لحما مشويا، كذلك جعلوه يشرب سكيبا مسكرا للرب<sup>(١)</sup>. إذن هو يأكل ويشرب ويستريح، كلها أمور محسوسة، لا يوصف بها إلا الحواس. فإذا جاءوا عند الغضب، فإنه لا يمكن فهمه إلا على النصوص الواردة عندهم. والتي لا تقبل المجاز، مما يدل على أن كتبهم تتناقض مع بعضها، وإن الصفات التي وصفوا الرب بها، إنما هي صفات بشرية خالصة اقتبسها القوم من الأفكار الوثنية. ثم صاغوها مفردات لفظية، بحيث يمكن قراءتها والتعرف عليها.

❖ ربما يقال: إن ما ذكر كان معبرا عن صور جسمانية، بينما الغضب من الانفعالات النفسية. أو الصور المعنوية التي تجيء فيها الحقيقة، كما يجيء المجاز؟  
❖ والجواب: أن الصور المعنوية عندهم، لا يمكن حملها على المجاز. أما لماذا؟ فلما يلي:-

### ❖ ولا ورود الفاظ الحزن ❖

\* الأسف:- يقول العهد القديم: « فحزن الرب أنه عمل الإنسان، وتأسف في قلبه »<sup>(٢)</sup>.

\* الغيظ:- يقول العهد القديم: « أيها الإسرائيليون: لقد أخطأتم بعملكم الشر أمام الرب لا غاظته »<sup>(٣)</sup>، ويقول سفر التثنية - « وكذلك أغاظوه بالأوجاس »<sup>(٤)</sup>.

\* الغيرة: يقول سفر الخروج: « أما الرب إلهك إله غيور »<sup>(٥)</sup>. ويقول سفر التثنية: « أغاروه بالأجانب وأغاظوه بالأرجاس »<sup>(٦)</sup>. إذن الغيرة من الانفعالات النفسية التي لا تليق بالله، وقد وصفوه بها، وليست الغيرة التي وردت في الحديث الشريف، الذي يرويه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ « إن الله يغار وإن المؤمن يغار

(١) يقول العهد القديم: « فغير أنه قد شرب اللبن من يد إبراهيم على ما مر سلفا فهو يقول في الغد من أسكب سكيب مسكر للرب » (عدد ٢٨ : ٧)، فهو يتلذذ بما يسكبه شعبه له فيشرب ويسكر.

(٢) سفر التكوين - ٦ : ٦.

(٣) سفر التثنية - (الإصحاح ١٨ : ٩).

(٤) سفر التثنية - (الإصحاح ٣٢ : ١٦).

(٥) سفر الخروج ٢٠ : ٥.

(٦) سفر التثنية ٥ : ٩.



وغيره الله أن يأتي المؤمن ما حرم عليه»<sup>(١)</sup>.

✱ **الخوف:** - يقول العهد القديم: « قال الرب في نفسه: أبدوهم لولا إن خفت من إغظة العدو لهم »<sup>(٢)</sup>.

✱ **الندم:** يقول العهد القديم: - « قال موسى للرب: لماذا يحمي غضبك. لماذا يتكلم المصريون ارجع يا رب عن حمو غضبك، واندم على الشر، شعبك فندم الرب على الشر الذي قال أنه يفعله بشعبه »<sup>(٣)</sup>.

✱ **السخط:** - « حتى في حوريب اسخطهم الرب، فغضب الرب عليهم ليبدكم »<sup>(٤)</sup>.

✱ **الظلم:** يقول سفر العدد: « الرب طویل الروح، كثير الإحسان، يغفر الذنب والسيئة. لكنه لا يبرأ، بل يجعل ذنب الآباء على الأبناء، ثم الجيل الثالث والرابع »<sup>(٥)</sup>. ويقول سفر التثنية: « غضب الرب على بسبيكم ولم يسمح لي أيضا »<sup>(٦)</sup>. ويقول سفر العدد: « فيكفر الكاهن عن النفس التي سهت عندما أخطأت بسهم أمام الرب لتكفير عنها فيصفح »<sup>(٧)</sup>.

✱ **الغضب:** يقول سفر التثنية: - « وعلى أيضا غضب الرب بسبيكم »<sup>(٨)</sup>. ويقول أيضا: « فاشتعل غضب الرب على تلك الأرض، حتى جلب عليها كل اللعنات المكتوبة في هذا السفر، فالآن اتركني ليحمي غضبي عليهم وأفنيهم »<sup>(٩)</sup>. غضب

(١) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٥ ص: ٢١١٢ - باب الغيرة - الحديث: ٤٩٢٥ ، وأخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ٢١١٤ الحديث: ٢٧٦١ ، وراجع صحيح ابن حبان ج: ١ ص: ٥٢٨ ، وسنن الترمذي ج: ٣ ص: ٤٧١ ، ومسند الإمام أحمد ج: ٢ ص: ٥٣٩ ، ومسند أبي يعلى ج: ١ ص: ٣٩٥ ، وكشف الخفاء للعجلوني ج: ١ ص: ٢٦٠ ، وراجع فتح الباري بشرح صحيح البخاري ج: ٩ ص: ٢٨٥ . والغيرة في الحديث بفتح الغين وهي في حقنا الآئفة، أما في حق الله تعالى، فقد فسرنا هذا الحديث. وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم عليه، أي غيرة منعه وتحريمه. ( صحيح مسلم بشرح النووي ج: ١٧ ص: ٧٧ ) .

(٢) سفر التثنية ٣٢ : ٢٦ .

(٣) العهد القديم - سفر الخروج ٣٢ : ١٢ - ١٣

(٤) العهد القديم - سفر التثنية ٩ : ٨ .

(٥) العهد القديم - سفر العدد ١٤ : ١٨ .

(٦) العهد القديم - سفر التثنية ١ : ٣٧ .

(٧) سفر العدد ١٥ : ٢٨

(٨) العهد القديم - سفر التثنية ١ : ٣٧

(٩) العهد القديم - سفر التثنية ٢٩ : ٢٧ .





الرب على بنى إسرائيل مرات كثيرة، وغضب على هارون ومريم أيضا، كما يتضح في مظاهر الغضب إن شاء الله رب العالمين.

✽ الجون الفرخ: يقول سفر التثنية: «لأن الرب يرجع ليفرح لك بالخير كما فرح لآبائك»<sup>(١)</sup> وهو الفرخ والسرور - حقيقتان تتناسبان مع النفس الإنسانية. لا مع الذات الإلهية، لكن إقدام نسبوا الإنسانيات لله رب العالمين.

✽ الرضا: - يقول العهد القديم: «فتنسم الرب رائحة الرضا والتنفس. وهو التنسم، فكأن الرب عندهم تنفس رائحة الرضا»<sup>(٢)</sup>.

✽ السرور: - يقول العهد القديم: «إن سر بنا الرب يدخلنا إلى هذه الأرض. ويعطينا إياها أرضا تفيض لبنا وعسلا»<sup>(٣)</sup>. ولما كان السرور هو شعور نفسى داخلى. فقد نسبوه للرب عندهم، وأسندوه إليه على سبيل الحقيقة. وغيرها من الألفاظ التى جاءت فى العهد القديم، حملها ممن ينتسبون إليه يصعب التعرف فيها على أية ناحية مجازية.

### ثانياً: اللغة المعبرة

إن اللغة المعبرة قد انطلقت مبدية عن مفاهيم تلك الألفاظ الوارد ذكرها، وكلها تحمل على ظاهرها اللغوى من حيث إن اللغة تواصلية، فعلى سبيل المثال الغيظ فى اللغة، «عبارة عن غضب كامن من عاجز عن التصرف بما يرضى نفسه، وهو غضب محيط بالكبد يؤثر فيه، ولا يكون الغيظ قائما إلا إذا وصل مكروه لصاحبه»<sup>(٤)</sup>.

ولما كان الغيظ يمثل غضبا كامنا من عاجز عن التنفيس عن نفسه محيط بالكبد على ما سلف ذكره، وقد نسبوه لله، فقد دل الأمر على أنهم يصفون الله بما توصف به الحادثات تماما بتمام، من ثم يثبت عندهم إسناد الانفعالات النفسية إلى الله تعالى، سواء أكان ذلك غضبا أم غيظا أم غيره، وإثبات نسبة العجز للإله باعتبار أن الغضب غيظ كامن فى نفس العاجز، هى إسنادات باطلة وأمور مستحيلة، لا يصح أن ينسب شيء فيها إلى الله تعالى وهو ما عليه نحن المسلمين، كما لا يصح أن ينسب شيء فيها إلى التوراة التى أنزلها الله على كليمه موسى فيها هدى ونور كما قال تعالى:

(١) سفر التثنية ٩.

(٢) سفر التكوين ٨ : ٢١.

(٣) سفر العدد ١٤ : ٨.

(٤) مختار الصحاح - مادة غيظ ص ٤٨٧.



﴿ إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشون ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾<sup>(١)</sup>.

لأن التوراة كالقرآن أنزلت من قبل الله ؛ هداية للناس إلى طريق العدل . فهي نور يحكم بها النبيون والربانيون العلماء الفقهاء الذين أخذ الله عليهم العهد أن يحفظوا كتاب الله كما هو ، وأن يشهدوا على الناس بتطبيقه أو رفضه<sup>(٢)</sup>.

﴿ ثالثا : إن ما نسبوه لله تعالى لم يرد مثله في القرآن الكريم حتى يكون مصدقا عليه ﴾

فلم يرد في القرآن الكريم ولا في السنة النبوية المطهرة الصحيحة نسبة الحزن لله تعالى ، كما لم يرد أيضا الندم ؛ لأن الندم يكون ناشئا عن حزن ، كما ينشأ عن فعل يُكره عليه صاحبه ، وذلك كله لم يرد في القرآن الكريم ولا السنة النبوية المطهرة الصحيحة ، وكذلك الإساءة والخوف ، وما يتعلق بذلك الجانب .

ولما كان القرآن الكريم<sup>(٣)</sup> هو المهيمن ؛ فإنه يصدق صدق ما ذكره ، ويكذب كذب ما ذكره ، ويكون المعيار فيما ذكره عندنا المسلمين هو تصديق القرآن الكريم له . ومادام القرآن لم يصدقه ، فقد بان أنه لا يصح إسناده إلى الله تعالى .

(١) سور المائدة - الآية ٤٤ . وفي تفسير الآية قالا صاحبها الجلالين : « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى من الضلالة ونور بيان للأحكام يحكم بها النبيون من بني إسرائيل الذين أسلموا انقادوا لله للذين هادوا والربانيون العلماء منه والأحبار الفقهاء بما أي بسبب الذي استحفظوا استودعوه أي استحفظهم الله إياه من كتاب الله أن يبدلوه وكانوا عليه شهداء إنه حق فلا تخشوا الناس أيها اليهود في إظهار ما عندكم من نعت النبي صلى الله عليه وسلم والرجم وغيرها واخشون في كتمانها ولا تشتروا تستبدلوا بآياتي ثمنا قليلا من الدنيا تأخذونه على كتمانها ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون به » [ راجع تفسير الجلالين ج : ١ ص : ١٤٤ ]

(٢) الأستاذ عبدالودود يوسف - تفسير المؤمنين ص ٩١ . راجعه الدكتور مصطفى الخن - المؤسسة العلمية ١٣٥٥هـ / ١٩٧٥م .

(٣) جاء في السنة النبوية المطهرة الصحيحة : بسنن الترمذي ( وشرح العلل ) ، - باب ما جاء في فضل القرآن . في الحديث رقم : ٣٩٧٠ - عن الحارث الأعور قال : " مررت في المسجد فإذا الناس يخوضون في الأحاديث فدخلت على علي ، فقلت : يا أمير المؤمنين ألا ترى الناس قد خاضوا في الأحاديث ؟ قال : أو قد فعلوها ؟ قلت : نعم ، قال : أما إنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إنها ستكون فتنة ، فقلت : ما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال : كتاب الله فيه نبا ما قبلكم ، وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم ، وهو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار ضمه الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله ، وهو حبل الله المتين ، وهو الذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم ، هو الذي لا يزيغ به الأهواء ، ولا تلتبس به الألسنة ، ولا يشبع منه العلماء ، ولا يخلق عن كثرة الرد ، ولا تنقضي عجائبه ، هو الذي لم تنته الجن إذ سمعته حتى قالوا : إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدي إلى الرشد فآمنا به . من قال به صدق ، وم عمل به أجر ، ومن حكم به عدل ، ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم " خذها إليك أعور ..





### ﴿رابعاً: أنهم نسبوا لله الظلم﴾<sup>(١)</sup> والقسوة المروعة ﴿

وذلك من صفات المخلوقات الذين يسقطون أمام الأوامر الإلهية، فإذا نسب ذلك لله جل علاه؛ فإنه لا يتناسب مع العدل الإلهي، وكيف لا والله عز وجل قال: ﴿ولا يظلم ربك أحداً﴾<sup>(٢)</sup>، وقال أيضاً: ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسين﴾<sup>(٣)</sup>. وقال جل شأنه: ﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً﴾<sup>(٤)</sup>.

بل إنه جل شأنه لا يؤاخذ على الخطأ، ولكن يؤاخذ على ما كان فيه القصد والنية. قال تعالى: ﴿ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به ولكن ما تعمدت قلوبكم وكان الله عفورا رحيماً﴾<sup>(٥)</sup>.

يقول صاحب الجلالين: «لكن ادعوهم لآبائهم هو أقسط أعدل عند الله فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم بنو عمكم، وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به في ذلك ولكن في ما تعمدت قلوبكم فيه أي بعد النهي. وكان الله عفورا لما كان من قولكم قبل النهي رحيماً بكم في ذلك»<sup>(٦)</sup>.

﴿وقال عز وجل: ﴿إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليماً حكيماً﴾ وليست التوبة للذين يعملون السيئات

(١) والظلم هو «وضع الشيء في غير موضعه، قيل هو التصرف في ملك الغير ومجاوزة الحد» (العلامة الجرجاني

- التعريفات ص ١٨٦، وراجع الإمام الفخر الرازي - مختار الصحاح - ط دار المنار ص ١٩٤).

(٢) سورة الكهف - الآية ٤٩

(٣) سورة الأنبياء - الآية ٤٧

(٤) سورة النساء - الآية ٤٠.

(٥) سورة الأحزاب - الآية ٥

(٦) تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٥٤٩.



حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعثنا لهم عذاباً أليماً<sup>(١)</sup>.

يقول العلامة البيضاوي: « إن قبول التوبة كالمحتموم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه إذا قبل توبته ، ولا يكون ذلك إلا للذين يعملون السوء بجهالة ملتبسين بها سفهاً ، فإن ارتكاب الذنب سفه وتجاهل لذلك قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينتزع جهالته ، "ثم يتوبون من قريب" من زمان قريب ، أى قبل حضور الموت ، وسماه قريب ؛ لأن أمد الحياة قريباً .

وسوى الحق سبحانه وتعالى بين من سوف التوبة إلى حضور الموت من الفسقة والكفار وبين من مات على الكفر فى نفى التوبة للمبالغة فى عدم الاعتداد بها فى تلك الحالة ، وكأنه قال وتوبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء »<sup>(٢)</sup>.

**خامساً:** فى نفس الوقت فإن نسبة الغضب إلى الله تعالى على ما ورد فى العهد القديم ، ونصوص مفسريه يؤكدان الغضب عندهم يمثل انفعالا نفسيا يقع صاحبه تحت سيطرته ، وكلما ازداد انفعاله اشتد غضبه ، وكلما اشتد غضبه فقد السيطرة على تصرفاته الإرادية وأفعاله المتميزة ، وذلك مما لا يليق بالخالق أبداً ، بل إن بعض الكوامل من الناس يترفع أن ينسب لذاته شيء من ذلك ، والله جل شأنه له الكمالات العليا تنزهة ذاته وجلت عن أوجه الحوادث والمخلوقات.

### ١٢ عند مفكرى المسلمين

عرضت لمفهوم الغضب الإلهي فى العهد القديم حسب الروايات التى أمكننى الوقوف عليها ، غير أنه لما كان النوع الأول يتعلق بالغضب الإلهي فى العهد القديم ، وعند مفكرى المسلمين ، فمن المناسب التعرض للنوع الثانى ، وهو الغضب الإلهي عند مفكرى المسلمين ، فماذا عن تعريفه ؟ موضوعه - وما يتعلق به ؟

لذلك ما سوف يعرضه الباحث على النحو التالى :-

(١) سورة النساء - الآيات ١٧/١٨ .

(٢) القاضى ناصر الدين أبو سعيد عبدالله بن عمر بن محمد الشيرازى البيضاوى ص ١١٧/١١٨ - تفسير القرآن الكريم

للبيضاوى - مكتبة الجمهورية - القاهرة - طبع بمطبعة دار العهد الجديد ١٣٨٠هـ/١٩٥٧م .





## تعريفه

٢ يعرف الغضب الإلهي عند مفكرى المسلمين بتعريفات عدة أهمها:

✧ إرادة الانتقام من العصاة، وإنزال العقوبة بهم، وأن يفعل بهم ما يفعله الملك إذا غضب على من تحت يده<sup>(١)</sup>، سواء تحققت إرادة الانتقام في الدنيا أم علفت للأخرة.

وهذا التعريف قد بنى على أن الإرادة الإلهية تشمل المرادات كلها طالما كانت إلهية، وأن تعلقها بموضوعاتها ليس إلا من باب تعلق المعلوم بما هو موضوع علمه؛ لأن علم الله عندنا نحن المسلمين شامل محيط. قال تعالى: ﴿فوق كل علم عليم﴾<sup>(٢)</sup>.

✧ ويعرف بأنه إرادة الانتقام، سواء أكان ذلك بالحجب للنعم عنهم أم بحجب الأنوار المتعلقة بعالم الأرواح، بحيث لا تصل إليهم<sup>(٣)</sup>.

وهو تعريف قريب من مفاهيم أصحاب الاتجاه الروحاني<sup>(٤)</sup> في الإسلام، سواء أكان فيهم صوفية أم غيرهم، باعتبار أن حجب الذمم والأنوار الروحانية من مفرداتهم في الغالب الأعم، وهى وجهة نظر لها اعتبارها لدى الدارس المعنى بعلم مقارنة الأديان.

✧ ويعرف أيضا بأنه الأعراض عن الغضب عليه ومعاملته بما يستحقه من عنف وقطع الإحسان والأذى<sup>(٥)</sup>.

(١) الإمام محمود بن عمر الزمخشري - الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل ج ١ ص ١٠ - طبعة المطبعة البهية - القاهرة ١٣٣٤هـ، وبذيله أربعة كتب الانتصاف للإمام أحمد بن أحمد بن المنير السكندري، الكافي الشافى في تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر، حاشية الشيخ محمد عليان المرزوشي في تفسير الكشاف - شاهد الأتصاف على شواهد الكشاف محمد عليان المذكور.

(٢) سورة يوسف الآية ٧٦.

(٣) الفخر الرازى - مفاتيح العيب ١م ج ١ ص ٣٥٠ باعتبار أن حجب الأنوار الإلهية تمثل عقوبة للعاصين.

(٤) الروحاني نسبة إلى الروح، وهذا اللفظ يطلق بإزاء الملقى إلى القلب علم على وجه مخصوص. [العلامة على بن محمد الجرجاني - التعريفات ص ٢٧٦].

(٥) الشيخ الطاهر بن عاشور - تفسير التحرير والتنوير ج ١ ص ١٨٣ - طبع بمطابع عيسى البابى الحلبي وشركاه

١٣٨٤هـ/١٩٦٤م.



وربما استشهد لذلك بما يرويه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « (لما قضى الله الخلق كتب في كتابه، فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي غلبت غضبي) »<sup>(١)</sup>.

✽ قال العلماء: « وإرادته عقاب الناس، وخذلانه تسمى غضبا »<sup>(٢)</sup>.

ومن ثم؛ يكون الإعراض عنه، والغضب عليه داخلين في عدم وقوع البركة له على الناحية الأخروية، وقد يكون العكس فيزيقه أمر نفسه عدم الخضوع والتسليم وتلك تشعره بأنه مغضوب عليه.

إذن؛ فإن المعنى اللغوي للفظ الغضب على الناحية الحقيقية، لا يمكن إسناده إلى الله تعالى، بل لابد من صرف اللفظ عن معناه الحقيقي إلى معنى مجازي. باعتبار أن اللفظ الحقيقي للغضب سار في أعراف واضعى اللغة طبقا لمعطياتهم العقلية وقوانينهم العربية<sup>(٣)</sup>.

وهو تغير يحصل عند غليان دم القلب لشهوة الانتقام، هذا بالنسبة للبشر، أما بالنسبة لله تعالى، فيعرف بأنه صرف وجه الله عن العاصين، بحيث لا ينظر إليهم نظرة عطف ورحمة، وإن نظر إليهم نظرة خلق وصنعة<sup>(٤)</sup>.

(١) الحديث رواه الإمام البخارى بصحيحه - باب: « ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين » المصافات: ١٧١ - الحديث رقم: ٧٠١٥، - وباب: ما جاء في قول الله تعالى: « وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه » الروم: ٢٧. في الحديث رقم: ٣٠٢٢، [٦٩٦٩، ٦٩٨٦، ٧٠١٥، ٧١١٤]. وأخرجه مسلم في التوبة، باب: في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه، رقم: ٢٧٥١.

(٢) العلامة الإمام النووى - صحيح مسلم بشرح النووى م ١٧ ج ١ ص ٦٧/٦٨ ط أولى دار الكتب العلمية بيروت ١٣٤٩هـ.

(٣) باعتبار أن اللغة تواضعية - الإمام عبدالقاهر الجرجاني - دلائل الإعجاز ص ٥٤. تعليق وشرح الدكتور/ محمد عبدالمنعم خفاجى - مقدمة الكتاب - مكتبة القاهرة ١٤٠٠هـ/ ١٩٨٠م.

(٤) ذلك أن دليل العناية يعرض علينا التمسك بما هو وارد في النصوص الشرعية من قوله تعالى: « هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون في ضلال مبين » سورة لقمان الآية ١١، وقال تعالى: « صنع الله الذي أتقن كل شيء إنه خبير بما تفعلون » سورة النمل - الآية ٨٨.





ولا يقال: إن غضب الله هو عقابه الذي وقع على المخالفين من تدمير البيوت<sup>(١)</sup>، وحبس الزروع والضروع<sup>(٢)</sup>، ووقوع الزلازل<sup>(٣)</sup>، وانفجار البراكين والكوارث. لأننا نقول إن هناك فرقا كبيرا بين الغضب الإلهي وقضائه سبحانه وتعالى. باعتبار أن الغضب الإلهي معلق بمعاصي القوم، أما قضاؤه جل علاه، فهو ثابت منذ الأزل.

يقول العلامة الجرجاني: «القضاء عبارة عن إحاطة علم الله تعالى بوجود الكائنات وانتقاشها في اللوح المحفوظ على الوجه الواقع في قدره الذي هو تابع لسنته جل علاه»<sup>(٤)</sup>.

ومن ثم فإن غضب الله في الدنيا هو صرف وجهه الكريم ونعمته عن المخالفين، وفي ذلك يقول النبي ﷺ في الحديث يرويه أبو هريرة رضي الله عنه «إذا أحب الله العبد نادى جبريل: إن الله يحب فلانا فأحببه، فيحبه جبريل، فينادي جبريل في أهل السماء: إن الله يحب فلانا فأحبوه، فيحبه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض»<sup>(٥)</sup>.

وبناء عليه؛ فلا يكون غضب الله تعالى منصرفا إلى معنى إيقاعه عذابا ما على قوم بعينهم في دار الدنيا؛ لأن ذلك من القضاء والفرق بين القضاء والعقاب أو الغضب الإلهي كبير لمن تأمله.

(١) كالحال في النزاعات التي تنشأ بين الأفراد والمجتمعات الصغيرة والدول الكبيرة، فإنها مخالقات للقواعد العامة، وتمثل نوعا من عدوان المخلوقين، بعضهم على بعض، حتى إن انتهى الأمر بتدمير قرى بأكملها، وإبادة جموع على أتمها مثل ما حدث في نجازاكي وهوروشيني في اليابان أبان الحرب العالمية الثانية، وما حدث على أرض فلسطين المسلمة بأيدي العصابات اليهودية المجرمة، ومناطق الشيشان المسلمة، وما فعله بها الشيوعيون الملاحدة والبان - كوسوفا والمناطق الأهلة التي أزالتها من الوجود عصابات الصرب الإجرامية، فهو نوع من العدوان.

(٢) كالحال مع البلاد الأفريقية التي يندر سقوط المطر والاحتفاظ به، فلا تنبت الأرض، وبالتالي لا تأكل الحيوانات، فيجف الضرع وتقع المجاعات مثل ما حدث في السودان والصومال وغيرها من البلاد الأفريقية التي تعاني من المجاعات القاتلة.

(٣) كالزلازل الذي يضرب أجزاء من الكرة الأرضية حيناً بعد آخر، ويزعم الجزء الذي تعرض له أو يصيبه بنوع من التدمير الذي يصعب معالجة آثاره إلا بعد فترة طويلة مثل زلزال تركيا، الذي وقع في نهاية القرن العشرين، والذي وقع هذا العام في الهند، وغير ذلك من أنواع الزلازل التي يكون تأثيرها مدمر.

(٤) السيد الشريف الجرجاني - حاشية الجرجاني على مطالع الأنظار للأصفهاني على طوابع الأنوار للبيضاوي ص ٩١٣٠٥ هـ مطبعة حيد أبادي الدكن.

(٥) صحيح البخاري - باب: ذكر الملائكة. الحديث رقم: ٣٠٣٧، وباب: المقة من الله تعالى حديث رقم: [٥٦٩٣، ٧٠٤٧]، أخرجه مسلم في البر والصلة والآداب، باب: إذا أحب الله عبدا حبه إلى عباده، رقم: ٢٦٣٧. وراجع فتح الباري ج ٦ ص ١٩٤، وموطأ مالك ج ٢ ص ٣٤٤ (مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ١٣٣٩ هـ).



وقد أنبأنا القرآن الكريم أن رب العالمين غضب على كثيرين . فقطع عنهم الحجب ، وجعل بينهم العداوة والبغضاء ، وضرب فيهم الذلة والمسكنة .

﴿ قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعَ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا <sup>(١)</sup> وَقَتَّائِهَا <sup>(٢)</sup> وَفُومَهَا <sup>(٣)</sup> وَعَدْسَهَا <sup>(٤)</sup> وَبِصْلَها قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ

(١) البقل الواحدة بقلة ، والبقلة الرجل - بكسر الراء - ، وهي البقلة الحمقاء ، والبقلة موضع البقل . وكل نبات اخضرت له الأرض فهو بقل . وبقل وجه الغلام : خرجت لحيته « (مختار الصحاح - ص ٢٠) . وقال الإمام القرطبي : « البقل كل نبات ليس له ساق » (تفسير القرطبي - ج ١ ، ص ٤٦٢) ، وقال الإمام النسفي : « بقلها ، ما أنبتته الأرض من الخضر والمراد أطايب البقول ، كالنعناع والكرفث ، والكراث ، ونحوها مما يأكل الناس » (تفسير النسفي الموجود على هامش تفسير الخازن - ج ١ ص ٥٣) . « والبقل في القرآن هو ما اخضرت به الأرض ، أما ما هو متعارف عليه الآن ، فهو كل مأكول من نباتات الفصيلة القرنية ، ولم يذكر القرآن من البقول صراحة إلا العدس ، وتعتبر البقول غنية نسبيا بالمواد البروتينية » (الجديد في الغذاء الشافي من القرآن الكريم - د/ موسى الخطيب ، ص ٦٠ ، مكتبة المقدس .) . راجع الطعام في القرآن الكريم - رسالة دكتوراه بكلية أصول الدين بالزقازيق ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م للباحث إبراهيم على عطية ص ٨٩/٨٥ .

(٢) يقول الإمام النسفي : « القثاء : الخيار » (راجع تفسير النسفي ، ج ١ ، ص ٥٣/هامش الخازن .) ، وفي السنة الصحيحة ، « عن عبدالله بن جعفر قال : " رأيت رسول الله - ﷺ - يأكل القثاء بالرطب » (أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ، كتاب الأشربة ، باب أكل القثاء بالرطب ، حديث رقم ٢٠٤٣ ، المجلد الخامس ، ج ١٣ ص ٢٢٦) . وانظر سنن الترمذي ، كتاب الأطعمة ، باب ما جاء في أكل القثاء والرطب ، حديث رقم ١٨٤٤ ، ج ٤ ، ص ٢٤٧) ، فالقثاء على ما ذهب إليه النسفي ، وكذلك بعض العلماء أنها الخيار ، أو ما يشبه الخيار من القثاء أو ما شابه ذلك فهو رطب . قال الإمام ابن القيم - رحمه الله - : « بارد رطب ، مطبق لحرارة المعدة الملتهبة ، بطن الفساد فيها . نافع من وجع المثانة ، وراثته تنفع من الغشى ، وبذرة يدر البول ، وورقه إذا اتخذ ضمادا ، نفع من عضة الكلب » (الطب النبوي - ابن القيم ص ٣٩٩ ، ط التراث) . راجع الطعام في القرآن الكريم - رسالة دكتوراه بكلية أصول الدين بالزقازيق ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م للباحث إبراهيم على عطية ص ٨٩/٨٥ .

(٣) الفوم : الثوم الحنطة ، والحمص وسائر الحبوب التي تخبز ، وكل عقدة من بصلة أو ثومة ، وبائعه : فامى ، مغير من فومى . (مختار القاموس ص ٤٨٦) . قال الخازن : « الفوم هو الخبز ، وقيل هو الحنطة ، وقيل هو الثوم » (الخازن في تفسيره ، ج ١ ، ص ٩٣) . وقال القرطبي : « اختلف في الفوم ، فقيل هو الثوم ، لأنه المشاكل للبصل ، كما قالوا : مغافير ومغاثير ، وجدت وجدف للقبر ، وقراءة ابن مسعود "ثومها" ، وقيل الحنطة ، وقيل السنبل ، وقيل الحمص ، وقيل كل حب يختبز » (تفسير القرطبي ، ج ١ ص ٤٦٢) . والأقوال في تعريف الفوم مختلفة ، ولكنها متفقة على أنه مما يؤكل ، وإن كان البعض يرجح أنه الثوم ، وأما ما ذهب إليه البعض من أنه الخبز ، فهذا قول يفيد أن الفوم يطلق على كثير من الحبوب ، التي تنبت الأرض ، وهذا يؤكد استيعاب الألفاظ القرآنية لجميع ما يأكل الناس والدواب والأنعام ، فقد جاءت التعريفات اللغوية والاصطلاحية شاملة الثوم . والحنطة والحمص والسنبل ، وكل حب يختبز ، كالقمح والشعير والذرة ، وكل ما يتأتى منه الاقتيات . وعلى هذا لا يمكن أن نخصص الفوم ، بالثوم فقط ، وإن كان البعض أيضا قال : « إن الثوم في لغتنا العربية - لغة القرآن - ، يسمى بالفوم ، وهو الأصح لغة ، لأن الثوم لفظة هيروغليفيه فرعونية ، واستشهد بالآية القرآنية " .. وفومها » (من أجل طب إسلامي ، أبو الفداء محمد عزت محمد عارف ، ط مؤسسة بدران ، ص ٣٦) . راجع الطعام في القرآن الكريم - رسالة دكتوراه بكلية أصول الدين بالزقازيق ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م للباحث إبراهيم على عطية ص ٨٩/٨٥ .

(٤) ورد ذكره في القرآن الكريم مرة واحدة ، وفي القرطبي : « كان عمر بن عبد العزيز يأكل يوما خبزا بزيت ، ويوما بلحم ، ويوما بعدس . قال الحلبي : وهو طعام الصالحين ، وهو مما يخف البدن ، فيخف للعبادة ، ولا تثور منه الشهوات ، كما تثور من اللحم » (تفسير القرطبي - ج ١ ص ٤٦٥) . وقال محقق كتاب الطب النبوي للسيوطي : « غذاء الشعوب منذ أقدم الأزمان ، غنى بالأملاح المعدنية ، وله قدرة غذائية عالية ، ويوصف للأطفال ، ليعالج فقر الدم والضعف والهزال » (مختصر الطب النبوي للإمام الحافظ السيوطي - تحقيق إبراهيم محمد الجمل - نشأت المصرية ص ١٩ مختصرا .) . راجع الطعام في القرآن الكريم - رسالة دكتوراه بكلية أصول الدين بالزقازيق ١٤٢٢هـ / ٢٠٠١م للباحث إبراهيم على عطية ص ٨٩/٨٥ .





أدنى بالذي هو خير اهبطوا مصر فإن لكم ما سألتهم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآؤوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون" (١).

يقول العلامة الطاهر بن عاشور : « إن المولى ﷺ عبر عن ملازمة الذل والهوان والصغار والفقر لهؤلاء بالبيت يضربها الساكن ليلزمها، والسبب في هذه العقوبات التي تلت غضب الله أنهم كفروا بالله وقتلوا الأنبياء بغير حق، وهذا خاص بأجيال اليهود الذين اجترموا هذه الجريمة العظيمة، سواء من باشر القتل وأمر به، وسكت عنه، ولم ينصر الأنبياء، وقد قتل اليهود من الأنبياء أشعياء بن أموص الذي كان حيا في منتصف القرن الثامن قبل ميلاد المسيح ﷺ قتله الملك منسى ملك اليهود سنة ٧٠٠ قدم وكان هذا القتل بغير وجه حق، وذلك لأن شريعتهم كانت قائمة على أنه «من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعا ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعا» (٢). «ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون» (٣). ويكون العصيان والاعتداء سببين آخرين لضرب الذلة والمسكنة ولغضب الله تعالى عليهم» (٤).

ﷻ وحدث القرآن الكريم عنه مع قوم هود . قال تعالى ﴿قالوا يا هود ما جئنا بينة وما نحن بتاركي آلِهتنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين \* إن نقول إلا اعتراك بعض آلِهتنا بسوء قال إني أشهد الله واشهدوا أني بريء مما تشركون \* من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون \* إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم \* فإن تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم ويستخلف ربي قوما غيركم ولا تضرونه شيئا إن ربي على كل شيء حفيظ﴾ (٥).

(١) سورة البقرة - آية ٦١ .

(٢) سورة المائدة - الآية ٣٢ .

(٣) سورة المائدة - من الآية ٧٨ .

(٤) الطاهر بن عاشور - التحرير والتنوير ص ٥٠٥ / ٥٠٨ بتصرف يسير .

(٥) سورة هود - الآيات ٥٣/٥٧ .



قالوا: يا هود ما جئتنا بحجة واضحة على صحة ما تدعونا إليه . وما نحن تاركى عبادة آلهتنا لمجرد قولك، أنتركها وما نحن لك بمصدقين ما تقول من موقفك منا، إلا إن بعض آلهتنا مسك بشر فرصت تهذى بهذا الكلام.

قال مصرا على إيمانه متحديا، أقول: وأشهد الله على ما أقول وأشهدكم عليه . وإنى بريء من داء الشرك الذى أنتم فيه، فأنتم المرضى، ولا أبالى بكم، ولا بآلهتكم التى تدعون أنها مستننى بسوء فتعاونوا أنتم وآلهتكم على الكيد لى ثم لا تؤخرون عقابى لحظة، إن استطعتم إننى المتحدث على الله، وهو مالك أمرى وأمركم، لا يعجزه شيء عن رد كيدكم، وهو القادر على كل شيء، فما من دابة إلا هو مالك أمرها ومتصرف فيها، فلا يعجزه حفظى من آذاكم ولا إهلاككم. إن أفعال ربى تجرى على طريق الحق والعدل فى ملكه، فينصر المؤمنين المصلحين، ويخذل الكافرين.

فإن تعرضوا عن دعوتى لم يضرنى إعراضكم، والعاقبة السيئة عليكم، فقد أبلغتكم ما أرسلنى الله به اليكم، وليس على إلا البلاغ والله يهلككم، ويجيء بقوم آخرين يخلفوكم فى دياركم وأموالكم، ولا تضرونه بإعراضكم عن عبادته. إن ربى مهيمن على كل شيء مطلع عليه، فما تخفى عليه أعمالكم، ولا يغفل عن مؤاخذتكم»<sup>(١)</sup>.

﴿ونفذ فى عاد قوم هود قضاء الله الذى لا راد له . قال تعالى: ﴿فأرسلنا عليهم ريحا صرصرا فى أيام نحسات لنذيقهم عذاب الخزي فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون﴾<sup>(٢)</sup>. كما قال تعالى: ﴿وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر عاتية \* سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم أعجاز نخل خاوية \* فهل ترى لهم من باقية﴾<sup>(٣)</sup>.

أرسل الحق سبحانه وتعالى عليهم ريحا شديدة الصوت مزعجة، وظلت هذه الريح ثمانية أيام بنص القرآن الكريم، وصف الحق سبحانه وتعالى هذه الأيام بأنها

(١) المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - المنتخب فى تفسير القرآن الكريم ج ١ ص ٣١٦/٣١٧ - مؤسسة الأهرام -

قليوب ج.م.ع ١٤١٦هـ/١٩٩٥م .

(٢) سورة فصلت - الآية ١٦ .

(٣) سورة الحاقة - الآيات ٨/٦ .





نحسات أى مشئومة، وصفها أيضا بأنها حسوما أى قاطعا لدابرهم، وكانت نتيجة هذه الريح أنهم هلكوا مثل جذوع النخل الخاوية التى تنثر كل ما فى داخلها<sup>(١)</sup>.

كما أخبر القرآن الكريم عن كثير من الأقوام المخالفين شرع الله تعالى. والذين وقع عليهم غضب الله على معنى صرف وجهه عنهم وعدم محبته لهم فى الدنيا ووعيده بإنزال العقاب عليهم فى الآخرة، باعتبار أن الآخرة دار الجزاء، وأن الدنيا دار العمل.

وأن ما يقع من دار العمل مما يظنه الناس عقوبات، إنما هو داخل فى مفهوم القضاء الإلهى، ولا يعارض أو يعاند القضاء الإلهى الغضب الإلهى، باعتبار أن كلا منهما صفة مستقلة عن الأخرى، لا تعمل بعملها، ولا تغنى عنها.

بل إن الغضب الإلهى يظل قائما على المخالفين فى دار الدنيا، حتى وإن عاشوا بين أظهرنا، باعتبار أن فضل الله لا ينقطع وصفاته العظمى عملها لا ينتهى.

﴿من ذلك قوله تعالى : ﴿ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما﴾<sup>(٢)</sup>﴾.

يقول صاحب الجلالين : « إن من يقصد قتل المؤمن يقتل غالبا طالما علم بإيمانه، فجزاؤه جهنم خالدا فيها، وغضب الله عليه، ولعنه أى أبعد من رحمته وأعد له عذابا عظيما فى النار، وهذا مؤول بمن يستحله »<sup>(٣)</sup>. ويظل الغضب صفة من صفات الله التى لا تنقطع على المعنى الذى سلف ذكره.

(١) فضيلة الشيخ عبد الجليل عيسى - المصحف الميسر ص ٧٦١/٧٦٢. طدار الكفر بيروت ١٣٣٧هـ.

(٢) سورة النساء - الآية ٩٣.

(٣) الإمامين جلال الدين المحلى، وجلال الدين السيوطى - تفسير الجلالين. بتحقيق وتعليق الدكتور شعبان محمد

إسماعيل - طبعة الشمري ١٩٧٩م ص ١٧٧



## ثانياً : موضوع الغضب الإلهي

عرضت تعريف الغضب الإلهي عند مفكرى المسلمين على النحو الذى سلف بيانه . لكن يبقى أمرهم وهو موضوع ذلك الغضب الإلهي ، أو بعبارة أخرى : كيف يصل الباحث إلى أن ذلك واقع فى موضوع (الغضب الإلهي) ؟

✽ والجواب : إن الغضب الإلهي يجيء موضوعه فى عدة نقاط :

### الأولى : حجب النعم

من شأن المولى الكريم أن يفيض الكثير من نعمه على عباده ، وهى تتنوع لقوله تعالى : ﴿وإن تعدوا نعمت الله لا تحصوها إن الإنسان لظلوم كفار﴾<sup>(١)</sup> . وقوله تعالى : ﴿وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها إن الله لغفور رحيم﴾<sup>(٢)</sup> .

يقول الإمام البيضاوى : «وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها لا تضبطوا عددها . فضلا عن أن تطبقوا القيام بشكرها ، اتبع ذلك تعداد النعم والزام الحجة على تفرد به باستحقاق العبادة تثنيتها على أن وراء ما عدد نعماً لا تنحصر ، وأن حق عبادته تعالى غير مقدور ، إن الله لغفور ، حيث يتجاوز عن تقصير من أداء شكرها رحيم لا يقطعها لتفريطكم فيه ، ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها»<sup>(٣)</sup> .

وقديما قال الحكيم :

نعم الإله على العباد جليلة . . وأجلها حقانجابة الأبناء

ومن نعم الله كل مظاهر الحياة ، التى فيها تقدم ورقى ، فإذا غضب الله على قوم حجب عنهم بعض تلك النعم لقوله تعالى : ﴿ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات لعلهم يذكرون﴾ \* فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه إلا إنما طائروهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون \* وقالوا مهما تأتنا به من آية

(١) حجب النعم سترها عنهم - تقول العرب حجب الشيء ستره . ( المعجم الوجيز باب الحاء مادة حجب ) .

(٢) سورة إبراهيم - الآية ٣٤ .

(٣) سورة النحل - الآية ١٨ .

(٤) القاضى ناصر الدين أبو سعيد عهدالله بن عمر الشيرازى البيضاوى - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٢٩٥ .





لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين \* فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم  
آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين<sup>(١)</sup>.

بعدما عصى فرعون وآله نبي الله موسى عليه السلام، شرع الحق سبحانه وتعالى في إنزال العقوبة عليهم، فحل عليهم الهلاك الموعود به وإيذان بأنهم لم يسهلوا، حتى تحولوا من حال إلى حال، إلى أن حل بهم عذاب الاستئصال بالقحط، وبكثرة عاهات الثمار، وخروج اليسير منها، حتى لا تحمل النخلة لعلهم بذلك يتعظون، فيتركوا ما هم عليه ويتضرعوا له ويلتجئوا إليه رغبة فيما عنده<sup>(٢)</sup>.

ولكن مضى فرعون وآله يعللون الأحداث الحسنة التي تصيبهم هي من حسن حظهم، وهم يستحقونها، والسيئة التي تصيبهم هي بشؤم موسى ومن معه. بل ما يقع لهم مصدره كله واحد، إنه من أمر الله<sup>(٣)</sup>، ولكن أكثرهم لا يعلمون<sup>(٤)</sup>.

فهؤلاء القوم أصروا على الكفر ولجوا في المكابرة والعناد، حتى قالوا لموسى مهما تأتينا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين<sup>(٥)</sup>.

بعد هذا الإصرار والعناد والمكابرة رفع يديه إلى ربه يدعوه، فقال: يارب إن عبدك فرعون علا في الأرض وبغا وعدنا، وإن قومه نقضوا العهد، فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نقمة ولقومي عظة ولن بعدهم آية فاستجاب الله دعاءه<sup>(٦)</sup>، وأنزل عليهم العذاب أنواعا.

(١) سورة الأعراف - الآيات ١٣٠/١٣٣ .

(٢) العلامة أبو الفضل شهاب الدين السيد محمد الألوسي البغدادى - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني ج ٩ ص ٣١ (بتصرف يسير).

(٣) سيد قطب - في ظلال القرآن ج ٩ ص ١٣٥٧/١٣٥٨ .

(٤) سورة الأعراف - الآية ١٣ : ﴿ فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ألا إنما طائرهم عند الله ولكن أكثرهم لا يعلمون ﴾ .

(٥) سورة الأعراف - الآية ١٣٢ . ﴿ وقالوا مهما تأتنا به من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين ﴾ .

(٦) الشيخ أبو بكر الجزائري - أيسر التفاسير وبهامشه نهر الخير مع أيسر التفاسير - مكتبة العلوم والحكم -



## « وأنواع العذاب هي :-

- [١] الجذب والقحط - بسبب نقص شديد في ماء النيل.
- [٢] نقص الثمرات : بنزول الآفات الزراعية .
- [٣] الطوفان : زيادة فيضان النيل على عادته ، فأغرق الزرع والضرع ، وهدم المنازل.
- [٤] الجراد : وقد أغارت البلاد فلم تبق زرعاً ولا ثمرًا.
- [٥] القمل : هو كبار القراد ونحوه ، فأضر بزرعهم وثمارهم وأقلق راحتهم ونشر الأمراض بينهم .
- [٦] الضفادع : فكدرت صفوفهم بنقيقتها وسقوطها فيما يأكلون ويشربون.
- [٧] الدم : فكان يسير من أفواههم وأنوفهم.
- [٨] الطمس : بمحو الأموال والثمرات وأهلاؤها .
- [٩] نقص الأنفس بتفشي الأوبئة<sup>(١)</sup>.

وكذا فعل الله بالمصريين القدماء ، حتى عرف المصريون السبع العجاف ، وكان رسول الله قد دعا على قريش حينما استغصت على النبي ﷺ .

فعن مسروق<sup>(٢)</sup> قال : « قال عبد الله : إنما كان هذا ، لأن قريشا لما استعصوا على النبي صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسني يوسف ، فأصابهم قحط وجهد حتى أكلوا العظام ، فجعل الرجل ينظر إلى السماء فيرى ما بينه وبينها كهيئة الدخان من الجهد ، فأنزل الله تعالى : ﴿ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين . يغشى الناس هذا

(١) الشيخ محمود محمد حمزة - تفسير القرآن الكريم ج ٩ ص ٢٠/١٩ مطبعة دار المعارف بمصر ١٩٨٢ م .

(٢) مسروق بن الأجدع بن مالك بن أمية بن عبدالله الهمداني ثم الوادعي أبو عائشة له إدراك وقدم من اليمن بعد النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن أبي بكر وعمر وعلي ومعاذ وابن مسعود وعائشة وأمها أم رومان وجماعة وروى عنه بن أخيه محمد بن المنتشر بن الأجدع وأبو الضحى والشعبي والنخعي والسبيعي وعبدالرحمن بن عبدالله بن مسعود وعبدالله بن مرة وآخرون . صلى خلف أبي بكر وحدث عن عمر وعلي ولم يحدث عن عثمان ، وهو كوفي تابعي ثقة أحد أصحاب عبدالله الذين كانوا يقرءون عليه ويفتون . ومات رحمه الله سنة اثنتين وستين وأرخه غيره سنة ثلاث وستين . ( راجع الإصابة لابن حجر - الميم بعدها الزاي والسين . في الفصل : ٨٤١٢ ص : [٢٩١/٢٩٢] ) .





عذاب أليم»<sup>(١)</sup>. قال: فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ف قيل: يا رسول الله. استسقى الله لمضر، فإنها قد هلكت. قال: (لمضر؟ إنك لجريء). فاستسقى فسقوا. فنزلت: ﴿إنكم عائدون﴾<sup>(٢)</sup>. فلما أصابتهم الرفاهية عادوا إلى حالهم حين أصابتهم الرفاهية، فأنزل الله عز وجل: ﴿يوم نبطش البطشة الكبرى إنا منتقمون﴾<sup>(٣)</sup>. قال: يعني يوم بدر»<sup>(٤)</sup>.

إذن؛ حجب بعض النعم على المغضوب عليهم يمثل موضوعاً من موضوعات غضب الله، باعتبار أن ما قدره الله كان وقد يورث هذه النعم غيرهم، كما قد يورثهم نقم غيرهم.

﴿يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿كم تركوا من جنات وعيون \* وزروع ومقام كريم \* ونعمة كانوا فيها فاكهين \* كذلك وأورثناها قوما آخرين \* فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين﴾﴾<sup>(٥)</sup>.

يقول الإمام الحافظ بن كثير - رحمه الله - : «كم تركوا من بساتين وأنهار وآبار ومساكن أنيقة وعيشة كانوا يتفكهون فيها فيأكلون ما شاء، ويلبسون ما أحبوا من الأموال والجاهات والحكم في البلاد، فسلبوا ذلك جميعاً في صبيحة واحدة، وفارقوا الدنيا، وصاروا إلى جهنم وبئس المصير، واستولى على البلاد العربية، وتلك الحواصل الفرعونية والممالك القبطية، فبنو إسرائيل كما حكى القرآن الكريم<sup>(٦)</sup> ... ولم تكن لهم أعمال صالحة تصعد في أبواب السماء فتبكي على فقدهم أموالهم ولا لهم في الأرض

(١) سورة الدخان - الآية ١١ .

(٢) سورة الدخان - الآية ١٥ .

(٣) سورة الدخان - الآية ١٦ .

(٤) صحيح البخاري ج٤ ص ١٨٢٣ - باب: «يغشى الناس هذا عذاب أليم» - الحديث رقم: ٤٥٤٤. وأخرجه مسلم في صفات المنافقين وأحكامهم، باب: الدخان، رقم: ٢٧٩٨. وذكره ابن حجر في فتح الباري ج ٨ ص ٤٠٤ في الحديث رقم: ٩٦٢. والمراد ب: [ (لمضر..) أأمرني أن استسقي لهم، مع ما هم عليه من المعصية لله تعالى والشرك به، وعدم الاستجابة لنبيه؟. (إنك لجريء) ذو جرأة، حيث إنك تشرك بالله تعالى وتطلب الرحمة منه لك ولن على شاكلتك. (الرفاهية) التوسع والراحة ].

(٥) سورة الدخان - الآيات ٢٩/٢٥ .

(٦) سورة الشعراء - الآية ٥٩. قال تعالى: ﴿كذلك وأورثناها بني إسرائيل﴾



بقاع عبدوا الله تعالى فيها وفقدانهم، فلهذا استحقوا أن لا ينظروا ولا يؤخروا لكفرهم وإجرامهم وعتوهم وعنادهم»<sup>(١)</sup>.

ومن ملازمات حجب النعم سوق الأوبئة والأمراض. فإن الصحة نعمة ووجود الأوبئة مع عدم القدرة على مقاومتها يمثل حجباً لإحدى النعم. كما أن الزلازل والبراكين قد تمثل هي الأخرى نوعاً من حجب النعم. وقس على ذلك فإنه متى نظر المرء إلى النعم الإلهية التي كانت غامرة ثم حجبها الله عن هؤلاء القوم. بحجب أصولها أو ثمارها أو كليهما معا.

فما ذلك إلا يمثل موضوعاً من موضوعات الغضب الإلهي على ما يغلب عندي أدلته .

### ❦ الثانية : صرف وجهه الكريم ❦

نحن المسلمون نعتقد أن عناية الله بنا لا تنقطع، وأن رحماته متواصلة. وأن عطايه جمّة، وفي الآخرة ينظر إلينا بوجهه الكريم، كما ننظر نحن إلى وجهه الكريم. قال تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة \* إلى ربها ناظرة﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الشيخ عبدالكريم الخطيب<sup>(٣)</sup>: «من أن المراد بالنظر إلى الله هو النظر إلى رحمة الله، والطمع في رضوانه والتعلق بالرجاء فيه، وفي ذلك اليوم الذي ينقطع فيه كل رجاء إلا منه جل علاه»<sup>(٤)</sup>.

(١) الإمام الحافظ بن كثير - تفسير القرآن العظيم م ٤ ج ٧ ص ١٦٣/١٦٤ بتصرف

(٢) سورة القيامة - الآيات ٢٢/٢٣ .

(٣) عبدالكريم محمود يونس أحمد حسن الخطيب، ولد بقرية الصوامعة غرب التابعة لمركز طهطا بمدينة جرجا بمحافظة سوهاج في مايو ١٩١٠م وعمل مدرسا بوزارة المعارف العمومية ثم سكرتير لوزير الأوقاف على عبدالرازق، ثم أستاذا بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، وبلغت مؤلفاته ٤٣ مؤلف منها التفسير القرآني للقرآن، القصص القرآني من العالم المنظور وغير المنظور، المرأة في الإسلام، اليهود في القرآن، المهدي المنتظر ومن ينتظرونه... الخ. توفي رحمه الله في نوفمبر ١٩٨٦م. راجع عبدالكريم الخطيب وآراؤه الكلامية - الدكتور محمد حسيني موسى محمد الغزالي (رسالة ماجستير بجامعة عين شمس) ص ٣١/١٠ باختصار شديد. وعزاه إلى كتاب (عبدالكريم الخطيب والثقافة الإسلامية - الأستاذ السيد أبو ضيف المدني ص ١٤/١٢ طبعة دار الفكر العربي بمصر، ومجلة الدعوة ١١ نوفمبر ١٩٨٦م).

(٤) الشيخ عبدالكريم الخطيب - التفسير القرآني للقرآن ج ٢٩ ص ١٣٣٩/١٣٣٨ - الكتاب الخامس عشر - دار الفكر





وعن جرير بن عبد الله<sup>(١)</sup> قال: «كنا جلوسا ليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم، فنظر إلى القمر ليلة أربع عشرة، فقال: (إنكم ستتركون ربكم كما ترون هذا، لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا. ثم قرأ: ﴿وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب﴾»<sup>(٢)</sup>.

(١) جرير بن عبد الله بن جابر بن مالك بن نضر بن ثعلبة بن جشم بن عوف بن حزيمة بن حرب بن علي البجلي الصحابي الشهير يكنى أبا عمرو وقيل يكنى أبا عبد الله اختلف في وقت إسلامه، فمنها أنه وفد على النبي صلى الله عليه وسلم في شهر رمضان سنة عشر وأن بعثه إلى ذي الخلصة كان بعد ذلك وأنه وافي مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع من عامه وفيه عندي نظر لأن شريكا حدث عن الشيباني عن الشعبي عن جرير قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أحاكم النجاشي قد مات الحديث أخرجه الطبراني فهذا يدل على أن إسلام جرير كان قبل سنة عشر لأن النجاشي مات قبل ذلك وكان جرير جميلا قال عمر هو يوسف هذه الأمة وقدمه عمر في حروب العراق على جميع بجيلة وكان لهم أثر عظيم في فتح القادسية ثم سكن جرير الكوفة وأرسله علي رسولا إلى معاوية ثم اعتزل الفريقين وسكن قرقيسيا حتى مات سنة إحدى وقليل أربع وخمسين وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم بعثه إلى ذي الخلصة فهدمها وفيه عنه قال ما حجبني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلمت ولا رأيته إلا تبسم وروى البغوي من طريق قيس عن جرير قال رأيته عمر متجردا فقال ما أرى أحدا من الناس صور صورة هذا إلا ما ذكر من يوسف ومن طريق إبراهيم بن إسماعيل الكهيلي قال كان طول جرير ستة أذرع وروى الطبراني من حديث علي مرفوعا جرير منا أهل البيت وروى عنه من الصحابة أنس بن مالك قال كان جرير يخدمني وهو أكبر مني أخرجه الشيخان. راجع الإصابة لابن حجر - الجيم بعدها الراء. في الفصل: ١١٣٨ - ص: ٤٧٥.

(٢) الإمام البخاري - باب: ﴿وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب﴾. الحديث رقم: ٥٢٩، ٤٥٧٠، ٥٤٧، ٦٩٩٧. وأخرجه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة، باب: فضل صلاتي الصبح والعصر، رقم: ٦٣٣. وذكره ابن حجر في الفتح في الحديث ج ٨ ص ٤٢٢. والمراد بـ: [ (لا تضامون) لا ينالكم ضيم، أي تعب أو ظلم. (لا تغلبوا) بأن تستعدوا لقطع أسباب الغلبة المناهضة للاستطاعة، من نوم أو شغل. (قبل طلوع الشمس وقبل غروبها) أي صلاتي الفجر والعصر. (وسبح بحمد ربك) نزهه عن كل نقص وعظمه بالعبادة / ق: ٣٩ ] وروى الإمام البخاري بصحيحه أيضا - باب: يبدي ضبعيه ويجافي في السجود.. الحديث رقم: ٧٧٣، ٦١٣٠، ٦٩١٥، ٦٢٠٤ - عن أبي هريرة قال: «إن الناس قالوا: يا رسول الله، هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال: (هل تمارون في القمر ليلة بدر، ليس دونه حجاب). قالوا: لا يا رسول الله، قال: (فهل تمارون في الشمس ليس دونها حجاب). قالوا: لا، قال: (فإنكم ترونه كذلك، يحشر الناس يوم القيامة، فيقول: من كان يعبد شيئا فليتبّع، فمنهم من يتبع الشمس، ومنهم من يتبع القمر، ومنهم من يتبع الطواغيت، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها، فيأتهم الله فيقول: أنا ربكم، فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا جاء ربنا عرفناه، فيأتهم الله فيقول: أنا ربكم، فيقولون أنت ربنا، فيدعوهم فيضرب الصراط بين ظهرائي جهنم، فأكون أول من يجوز من الرسل بأمته. ولا يتكلم يومئذ أحد إلا الرسل، وكلام الرسل يومئذ: اللهم سلم سلم... إلى آخر الحديث» وأخرجه مسلم في الإيمان، باب: معرفة طريق الرؤية، رقم: ١٨٢. وذكر العلامة الهيثمي في مجمع الزوائد ومنبع الفوائد - باب ما جاء في الميزان والصراط والورود.. في الحديث رقم: ١٨٤٤٤.



وعن أبي سعيد الخدري<sup>(١)</sup> قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة؟ فيقولون: لبيك ربنا وسعديك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك. فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك، قالوا: يا رب، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم بعده أبدا)»<sup>(٢)</sup>.

أما الكافرون وأهل المعاصي فهم من رحمة الله مطردون، وفي عذابه واقعون. قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ \* خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾<sup>(٣)</sup>.

إن الأشقياء سوف يلقون في النار يبكون، ويشهقون خالدين فيها لا خروج ولا موت<sup>(٤)</sup>.

❖ ربما يقال: إن صرف وجه الله الذي ذكرت في الآخرة، فهل هناك صرف وجه الله عن أحد من أهل الدنيا، رغم أن حديثنا عنهم؟

(١) أبو سعيد الخدري: هو سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة بن الأبحر وهو خدرة بن عوف بن الحارث بن الخزرج الأنصاري الخزرجي أبو سعيد الخدري مشهور بكنيته استصغر بأحد واستشهد أبوه بها وغزا هو ما بعدها روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الكثير وروى عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وزيد بن ثابت وغيرهم روى عنه من الصحابة بن عباس وابن عمر وجابر ومحمود بن لبيد وأبو أمامة بن سهل وأبو الطفيل ومن كبار التابعين بن المسيب وأبو عثمان النهدي وطارق بن شهاب وعبيد بن عمير ومن بعدهم عطاء وعياض بن عبد الله بن أبي سرح وبشر بن سعيد ومجاهد وأبو التوكل الناجي وأبو نضرة ومعبد بن سيرين وعبد الله بن محيريز وآخرون وهو مكثر من الحديث. قال حفظة بن أبي سفيان عن أشياخه كان من أفقه أحداث الصحابة وقال الخطيب كان من أفاضل الصحابة وحفظ حديثا كثيرا وروى الهيثم بن كليب في مسنده من طريق عبدالمهيمن بن عباس بن سهل بن سعد عن أبيه عن جده قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم أنا وأبو ذر وعبادة بن الصامت ومحمد بن مسلمة وأبو سعيد الخدري وسادس على ألا تأخذنا في الله لومة لائم فاستقال السادس وقيل مات سنة أربع وسبعين وقيل أربع وستين، وقيل مات سنة ثلاث وستين وقال العسكري مات سنة خمس وستين. راجع الإصابة لابن حجر - في: ذكر من اسمه سعد ساكن العين. في الفصل: ٣١٩٨ [ص: ٧٨]

(٢) الإمام البخاري - باب: صفة الجنة والنار. في الحديث رقم: ٦١٨٣، ٧١٨١، وأخرجه مسلم في الجنة وصفة نعيمها، باب: إحلال الرضوان على أهل الجنة، رقم: ٢٨٢٩. وذكره ابن حجر في الفتح ج ١٣ ص ٣٧٦.

(٣) سورة هود - الآيتان ١٠٦/١٠٧.

(٤) عبدود يوسف - تفسير المؤمنين ص ١٨٦.





❖ والجواب : إن الله تعالى إذا صرف وجهه عن أحد من أهل الدنيا، فانما هو صرف رحمة، ومادام قد انصرفت عنه رحمة الله، فقد وقع في عذابه، ومن ثم؛ قال: المطرودين من رحمة الله في دار دانيا هم الذين لا يألون ولا يؤلقون.

وبدل على ذلك الحديث الذى يرويه جابر<sup>(١)</sup> أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (إن من أحبكم إلي وأقربكم مني مجلسا يوم القيامة أحاسنكم أخلاقا وإن من أبغضكم إلي وأبعدكم مني يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفيهقون قالوا: يا رسول الله قد علمنا الثرثارين والمتشدقين فما المتفيهقون قال: المتكبرون) «<sup>(٢)</sup>.

وقس على ذلك الودعاء والمتراحمين والمتحابين في الله، وأهل الحج والزكاة، وأهل الجهاد والأعمال الصالحة الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر فهم الذين ينظر الله لهم برحماته، أما أكلوا أموال الناس بالباطل وشهود الزور، وأصحاب النميمة، ومن عرفت عنهم القسوة، فإن الله لا ينظر إليهم في دار الدنيا.

(١) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام بن كعب بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري السلمي يكنى أبا عبد الله وأبا عبد الرحمن وأبا محمد أقوال أحد المكثرين عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه جماعة من الصحابة وله ولأبيه صحبة وفي الصحيح عنه أنه كان مع من شهد العقبة وروى البخاري في تاريخه بإسناد صحيح عن أبي سفيان عن جابر قال كنت أميح أصحابي الماء يوم بدر، وعن جابر أنه قال: غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى وعشرين غزوة بنفسه شهدت منها تسع عشرة غزوة. وروى مسلم عن جابر قال: غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة قال جابر لم أشهد بدرا ولا أحدا من عني أبي فلما قتل لم أتخلف وعن جابر قال استغفر لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمل خمساً وعشرين مرة أخرجه أحمد وغيره، مات جابر رضي الله عنه سنة أربع وسبعين، راجع الإصابة لابن حجر - وجدت في: الجيم بعدها الألف.. في الفصل: ١٠٢٧ [ص: ٤٣٤]

(٢) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج: ٤ ص: ٣٧٠ - باب ما جاء في معالي الأخلاق - الحديث: ٢٠١٨، ورواه الإمام الطبراني - المعجم الكبير ج: ١٠ ص: ١٩٠ - الحديث: ١٠٤٢٤، وراجع سنن الترمذي (وشرح العلل) [ص: ٢٥٠]. - باب ما جاء في معالي الأخلاق. في الحديث رقم: ٢٠٨٧. وقال: وفي الباب عن أبي هريرة هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. والمراد بـ [الثرثار: هو كثير الكلام، والمتشدد: هو الذي يتناول على الناس في الكلام ويبذو عليهم. وروى بعضهم هذا الحديث عن المبارك بن فضالة عن محمد بن المنكدر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه عن عبد ربه بن سعيد. وهذا أصح]



وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «سمعت أبا القاسم صلى الله عليه وسلم يقول: (لا تنزع الرحمة إلا من شقي)»<sup>(١)</sup>.

### ثالثاً: النزول القضاء الإلهي عليه عليه السلام

المؤمن متمسك بعقيدته التي جاء بها القرآن الكريم، والحديث الشريف، وبالتالي فهي عقيدة دينية صحيحة تقوم على أجزاء ستة.

عن عمر بن الخطاب قال: «بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا نعرفه، حتى جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه فقال: يا محمد! أخبرني عن الإسلام، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً" قال: صدقت، قال: فعجبنا له يسأله ويصدقه، قال: فأخبرني عن الإيمان، قال: "أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره" قال: صدقت، قال: فأخبرني عن الإحسان قال: "أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك" قال: فأخبرني عن الساعة؟ قال: "ما المسئول عنها بأعلم من السائل" قال: فأخبرني عن أمارتها قال: "أن تلد الأمة رببتها، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاه يتطاولون في البنيان" قال: ثم انطلق فلبثت ثلاثاً، ثم قال: "يا عمر، هل تدري من السائل؟" قلت: الله ورسوله أعلم، قال: "فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم"»<sup>(٢)</sup>.

(١) سنن الترمذي (وشرح العلل) - باب ما جاء في رحمة الناس. في الحديث رقم: ١٩٨٨ [ص ٢١٧]. وقال هذا حديث حسن.

(٢) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ١ ص: ٣٦ - كتاب الإيمان - باب بيان الإيمان والإسلام والإحسان ووجوب الإيمان بإثبات قدر الله سبحانه وتعالى - الحديث رقم: ٨. وأخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج: ١ ص: ٣٨٩ - ذكر الإخبار عن وصف الإسلام والإيمان بذكر جوامع شعبهما - الحديث: ١٦٨. وأخرجه الحافظ أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني المتوفى سنة ٢٧٥ هـ - سنن أبي داود - باب في القدر. في الحديث رقم: ٤٦٩٥. وراجع عون المعبود شرح سنن أبي داود - الإمام محمد شمس الحق العظيم آبادي أبو الطيب ج: ١٢ ص: ٣٠٣ - دار الكتب العلمية - بيروت ١٤١٥ هـ - الطبعة الثانية - .





والمعلوم أن قضاء الله لا راد له متى كان مبرما، أما إذا كان معلقا؛ فإن الأمر فيه يختلف لقوله تعالى: ﴿يَحْوَالِلهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾<sup>(١)</sup>. وقال أيضا: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَى بِاللّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الإمام البيضاوي: «أم المراد بأم الكتاب أهل الكتاب. وهو اللوح المحفوظ، إذ ما من كائن إلا هو مكتوب فيه»<sup>(٣)</sup>.

فإذا غضب الله على قوم؛ صير المعلق مبرما؛ لأن المعلق ما علقه إلا الدعاء، فعن ثوبان<sup>(٤)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: «ولا يزيد في العمر إلا البر، ولا يرد القدر إلا الدعاء، وإن الرجل ليحرم الرزق بخطيئة يعملها»<sup>(٥)</sup>.

فإذا كان الدعاء من مؤمن، ووقع خالصا لله؛ فإن القضاء المعلق يظل في تدافع مستمر مع الدعاء، حسب ما جاء به في الحديث الشريف، أما الكافر فإنه لا دعاء له مقبول، وبالتالي؛ فكل قضاء معلق يصير كالمبرم، لا راد له ولا دافع.

### رابعاً تركهم وما يستلون به

المؤمن إذا ابتلى صبر، وإذا أنعم عليه شكر، فعن صهيب قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "عجبا لأمر المؤمن، إن أمره كله خير، وليس ذاك لأحد إلا

(١) سورة الرعد - الآية ٣٩.

(٢) سورة الرعد - الآية ٤٣.

(٣) القاضي ناصر الدين البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٢٨١.

(٤) ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابي مشهور يقال إنه من العرب حكمي من حكم بن سعد حمير وقيل من السراة اشتراه ثم أعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فخدمه إلى أن مات ثم تحول إلى الرملة ثم حمص ومات بها سنة أربع وخمسين قاله بن سعد وغيره وروى بن السكن من طريق يوسف بن عبد الحميد قال لقيت ثوبان فحدثني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا لأهله فقلت أنا من أهل البيت فقال في الثالثة نعم ما لم تقم على باب سده أو تأتي أميرا تسأله وروى أبو داود من طريق عاصم عن أبي العالية عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يتكفل لي إلا يسأل الناس واتكفل له بالجنة فقال ثوبان أنا فكان لا يسأل أحدا شيئا. (الإصابة لابن حجر - الثاء بعدها الواو ص: [٤١٣]. في الفصل: ٩٦٨

(٥) الحافظ أبو عبدالله محمد بن يزيد القزويني ص ٢٧٥، سنن ابن ماجه تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي، ج ١ ص ٣٥-

المكتبة العلمية - بيروت لبنان ١٣٧٣هـ/١٩٥٤م.



للمؤمن. إن أصابته سراء شكر. فكان خيرا له. وإن أصابته ضراء صبر. فكان خيرا له. «<sup>(١)</sup>. وهو في سره ونجواه ودائما يقول : ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الشيخ الشعراوي : « المصيبة هي الأمر الذي ينال الإنسان منه المشقة. والألم. حينما نصاب بأى مصيبة، فإنا لله وإنا إليه راجعون، أى نحن مملوكون لله، ونحن راجعون إليه، ومتى كان فى مصائب الدنيا ظلم؛ وقع لنا أوقع علينا من إنسان، فسوف نأخذ ثواب ما ظلمنا فيه عند الرجوع إلى الله، فنحن لله ابتداء بالملكية ونحن لله نهاية، والمرجع، وهو ﷻ على الوجهين الابتداء والانتهاء»<sup>(٣)</sup>.

ولا يجيء الأمر له إلا لأنه ما ابتلاه الله به إيماننا على تحمله، فعن إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن سعد قال: « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله له ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله له) »<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح مسلم - باب المؤمن أمره كله خير. في الحديث رقم: ٦٤ - (٢٩٩٩) وذكره الإمام النووي في شرحه لصحيح مسلم ج ١٨ ص ١٢٥ حديث رقم: ٦٤. وصهيب هو: صهيب بن سنان بن مالك ويقال خالد بن عبد عمرو بن عقيل ويقال طفيل بن عامر بن جندلة بن سعد بن خزيمة بن كعب بن سعد بن أسلم بن أوس بن زيد مناة بن النمر بن قاسط النمري أبو يحيى وأمه من بني مالك بن عمرو بن تميم وهو الرومي قيل له ذلك لأن الروم سبوه صغيرا، قيل: إنه هرب من الروم فقدم مكة فحالف بن جدعان، وأسلم هو وعمار ورسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم، وهاجر إلى المدينة مع علي بن أبي طالب في آخر من هاجر في تلك السنة فقدم في نصف ربيع الأول وشهد بدرا والمشاهد بعدها، وعن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم السباق أربعة أنا سابق العرب وصهيب سابق الروم وبلال سابق الحبشة وسليمان سابق الفرس وروى بن عيينة في تفسيره وابن سعد من طريق منصور عن مجاهد أول من أظهر إسلامه سبعة فذكره فيهم. وروى عنه أولاده حبيب وحمزة وسعد وصالح وصيفي وعباد وعثمان ومحمد وحفيده زياد بن صيفي وروى عنه أيضا جابر الصحابي وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن أبي ليلى وآخرون، ومات صهيب في شوال سنة ثمان وثلاثين وهو بن سبعين. (راجع الإصابة لابن حجر - الصاد بعدها الهاء [ص: ٤٤٨]. في الفصل: ٤١٠٨

(٢) سورة البقرة - الآية ١٥٦.

(٣) الشيخ محمد متولى الشعراوي - تفسير الشعراوي ج ١ ص ٦٦٤/٦٦٣ - أخبار اليوم - قطاع الثقافة.

(٤) سنن الترمذي (وشرح العلل) - بَابُ مَا جَاءَ فِي الرِّضَا بِالْقَضَاءِ. [ص ٣١٠] في الحديث رقم: ٢٢٤٢ - وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث حميد بن أبي حميد ويقال له أيضا حماد بن أبي حميد وهو أبو إبراهيم الديني فليس هو بالقوي عند أهل الحديث. وراجع أيضا الجامع الصحيح للإمام الترمذي ج ٣ ص ٣٠٩.





قد يصاب بالمرض ابتلاءً فيعتبر تلك الإصابة ميزة بالنسبة له، لقوله ﷺ في الحديث الذي يرويه أبو هريرة وأبى سعد رضى الله عنهما: «مَا يُصِيبُ الْمُؤْمِنَ مِنْ وَصَبٍ، وَلَا نَصَبٍ، وَلَا سَقَمٍ، وَلَا حَزَنٍ، حَتَّىٰ الِهِمَّ يُهَمَّهُ إِلَّا كُفِّرَ بِهِ عَنْ سَيِّئَاتِهِ»<sup>(١)</sup>.

إذن؛ فرحه بما ابتلى به إنما هو ناشئ عن عقيدة سليمة، وإيمان مستقر بأن ما أجراه الله عليه هو الخير كله الذي خباه الله له، وهو حين يصبر على ما ابتلاه الله يكون ممن يضع في اعتباره قوله تعالى: ﴿وَكَبَلُوكُمْ حَتَّىٰ تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوا أَخْبَارَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>.

إنكم أيها المؤمنون واقعون لا محالة في مواقع الابتلاء، وإنكم لن تتركوا حتى تدخلوا في هذا الابتلاء، وتتجرعوا كؤوسه المرة، فإن ~~محببتكم~~ في هذا الابتلاء وصبرتم على ما تلقون من بأساء وضراء قد أثبتتم إنكم مؤمنون<sup>(٣)</sup>.

ففي كل الحالات ميزه له، يجد لطف في قلبه فيرضى بما قسم الله به، فإذا عاش؛ عاش سعيداً، وإن مات؛ مات راضياً شهيداً، لقوله تعالى: ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُرَكَّبُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقِنُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) صحيح مسلم - باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك، حتى الشوكة يشاكها - الحديث رقم: ٥٢ - (٢٥٧٣). وذكره الإمام النووي في شرحه لصحيح مسلم في الحديث رقم: ٥٢ ج ٦ ص ١٣٠، والمراد ب: [ (وصب) الوصب الوجع اللازم. ومنه قوله تعالى: ولهم عذاب واصلب. أي لازم ثابت. (ولا نصب) النصب التعب. وقد نصب ينصب نصبا كفرح يفرح فرحاً - ونصبه غيره وأنصبه، لغتان. (يهمه) قال القاضي: بضم الياء وفتح الهاء، على ما لم يسم فاعله. وضبطه غيره يهمه بفتح الياء وضم الهاء، أي يغمه. وكلاهما صحيح. ]

(٢) سورة محمد - الآية ٣١.

(٣) الشيخ عبدالكريم الخطيب - التفسير القرآني للقرآن ج ٢٦ ص ٣٧١ - الكتاب ١٣.

(٤) سورة العنكبوت - الآية ٢. وفي تفسير الآية قال الحافظ ابن كثير: «(أخرج ابن أبي حاتم: أن «آلم أحسب ...» نزلت في أناس كانوا بمكة، أقرؤا بالإسلام فكتب إليهم أصحاب الرسول عليه السلام بالمدينة أن لا يقبل منهم حتى يهاجروا، فخرجوا إلى المدينة فردهم المشركون، وأخرج ابن سعد: أنها نزلت في عمار بن ياسر إذ كان يعذب في الله، كما في الباب) استفهام إنكار، ومعناه أن الله سبحانه وتعالى لا بد أن يبتلي عباده المؤمنين، بحسب ما عندهم من الإيمان، كما جاء في الحديث الصحيح، "أشد الناس بلاء الأنبياء، ثم الصالحون، ثم الأمثل فالأمثل، يبتلي الرجل على حسب دينه، فإن كان في دينه صلابة زيد له في البلاء" وهذه الآية كقوله: «(أم حسبتم أن تتركوا وما يعلم الله الذين منكم ويعلم الصابرين)»، وقال في البقرة: «(أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب)»، ولهذا قال ههنا: «(ولقد فتننا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين)» أي الذين صدقوا في دعوى الإيمان، ممن هو كاذب في قوله ودعواه، والله سبحانه وتعالى يعلم ما كان وما يكون وما لم يكن كيف يكون وهذا مجمع عليه عند أئمة السنة والجماعة، وبهذا يقول ابن عباس وغيره في مثل قوله: «(إلا لنعلم)» إلا لنرى، وذلك لأن الرؤية إنما تتعلق بالموجود والعلم أعم من الرؤية فإنه يتعلق بالمعدوم والموجود»



هل يظن الناس أن يهملوا بلا اختبار بالتكاليف، ولا جزاء في الآخرة، والكلام وحده لا يكفي لمقياس درجة الإيمان، بل لابد من الاختبار والامتحان بالتكاليف والمشاق<sup>(١)</sup>.

أما الكافر فإن عون الله لا يمتد إليه، بل يتركه لهواه، فإذا ابتلى بالمرض جذع، وربما أقدم على الانتحار؛ لأنه ينظر إلى أن الدنيا هي المتاع الأوحده، والفرصة الأخيرة له.

﴿قال تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا \* أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الإمام البيضاوي: «إن من يطيع هواه، ويبني عليه دينه. لا يسمع ولا يبصر دليلاً، فهل تكون عليهم حفيظاً عن الشرك والمعاصي؟ هل تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون فتجرى لهم الآيات والحجج، فتتهتم بشأنهم وتطمع في إيمانهم. فهؤلاء كالأنعام في عدم انتفاعهم بقرع الآيات في آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات، بل هم أضل سبيلاً من الأنعام؛ لأنها تنقاد لمن يتعهدا، وتميز من يحسن إليها أمن يسيء إليها، وتطلب ما ينفعها وتتجنب ما يضرها، وهؤلاء لا ينقادون لربهم، ولا يعرفون إحسانه سبحانه وتعالى»<sup>(٣)</sup>.

فإذا ابتلاه الله بالمرض جزع، وأقبل على الهلاك، وإذا ابتلاه بالفقر فزع، ومد يده للحرام، ولا يبالي، وإذا ابتلاه الله بما يبتلى به أهل الصلاح كفر. وما ذلك إلا لأن

(١) الشيخ عبد الجليل عيسى - المصنف الميسر ص ٥٢١.

(٢) سورة الفرقان - الآيتان ٤٣/٤٤. وفي التفسير قال العلامة الحافظ ابن كثير في تفسيره: «(أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ) أي مهما استحسن من شيء ورآه حسناً في هوى نفسه كان دينه ومذهبه، كما قال تعالى: (أَفَمِنْ زِينِ لَهُ سَوْءَ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا فَإِنْ اللَّهُ يَضِلُّ مِنْ يَشَاءُ) الآية، ولهذا قال ههنا: (أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا)؟ قال ابن عباس: كان الرجل في الجاهلية يعبد الحجر الأبيض زماناً فإذا رأى غيره أحسن منه عبد الثاني وترك الأول، ثم قال تعالى: (أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ)؟ الآية، أي هم أسوأ حالاً من الأنعام السارحة، فإن تلك تفعل ما خلقت له، وهؤلاء خلقوا لعبادة الله وحده، وهم يعبدون غيره ويشركون به، مع قيام الحجة عليهم وإرسال الرسل إليهم. «راجع تفسير ابن كثير - ج ٢ ص ٣٢١ - طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠١ هـ

(٣) الإمام البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٣٩٣.





الله غضب عليه ، وابتعد عونه عنه ، وحجب أنوار الهداية الربانية ، فلا تصل إليه ، وفي الآخرة يتلاومون .

﴿ قال تعالى : ﴿ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا حَتَّى إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أُخْرَاهُمْ لِأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ \* وَقَالَتْ أُولَاهُمْ لِأَخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾ ﴾<sup>(١)</sup> .

قالت آخر أمة ضالة مشيرة إلى الرعييل الأول من المجرمين ، الذين أبعدوا الناس عن الإسلام : يا رب هؤلاء هم الذين أضلونا عن دينك ، عذبهم عذابا شديدا مضاعفا ، فيجيبهم الله : سأضاعف العذاب لكم جميعا ، لماذا اتبعتموهم؟ وتقول طليعة الكفر لآخر أمه كافرة وهي شامته لن يقل عذابكم عن عذابنا ، فكلنا فيه متساوون<sup>(٢)</sup> .

(١) سورة الأعراف - الآيتان ٣٩/٣٨ . وفي التفسير قال ابن كثير - رحمه الله - : « يقول تعالى مخبرا عما يقوله لهؤلاء المشركين به المفتريين عليه المكذبين بآياته ﴿ ادخلوا في أمم ﴾ أي من أمثالكم وعلى صفاتكم . ﴿ قد خلت من قبلكم ﴾ أي من الأمم السالفة الكافرة ، ﴿ من الجن والإنس في النار ﴾ ويحتمل أن يكون ﴿ في أمم ﴾ أي مع أمم . وقوله : ﴿ كلما دخلت أمة لعنت أختها ﴾ كما قال الخليل عليه السلام ، ﴿ ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ﴾ الآية . وقوله تعالى : ﴿ إذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ﴾ ، وقوله : ﴿ حتى إذا ادركوا فيها جميعا ﴾ أي اجتمعوا فيها كلهم ﴿ قالت أخرجهم لأولاهم ﴾ أي أخرجهم دخولاً وهم (الأتباع) لأولاهم وهم (المتبوعون) لأنهم أشد جرماً من أتباعهم فدخلوا قبلهم فيشكوهم الأتباع إلى الله يوم القيامة لأنهم هم الذين أضلوهم عن سواء السبيل ، فيقولون : ﴿ ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار ﴾ أي أضعف عليهم ، كما قال تعالى : ﴿ وقالوا ربنا إنا أطعنا سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا ﴾ ربنا آتاهم ضعفين من العذاب ﴾ الآية . وقوله : ﴿ قال لكل ضعف ﴾ أي قد فعلنا ذلك وجازينا كلاً بحسبه ، كقوله : ﴿ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا ﴾ الآية ، وقوله : ﴿ وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم ﴾ ، وقوله : ﴿ ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ﴾ الآية ، ﴿ وقالت أولاهم لأخرجهم ﴾ أي قال المتبوعون للأتباع : ﴿ فما كان لكم علينا من فضل ﴾ ، قال السدي : لقد ضللتم كما ضللنا ، ﴿ فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون ﴾ ، وهذه الحال كما أخبر الله تعالى عنهم في حال محشرهم في قوله تعالى : ﴿ ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا أنتم لكننا مؤمنين ﴾ الآيات » راجع تفسير القرآن العظيم -

العلامة الحافظ ابن كثير ج ٢ ص ٢٨١ - طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠١هـ .

(٢) عبدالودود يوسف - تفسير المؤمنين - راجعه الدكتور مصطفى الخن ص ١٣٢ .





كما أن المنصرف عن الله يتوجه إلى كبرائه وساداته، بينما يتولاهم هؤلاء الكبراء والسادة بالعسف والذل والقصف، حتى ربما أذاقوهم سوء العذاب. وما ذلك إلا لأن الله ابتلاهم وتركهم، وما ابتلوا به.

﴿ نلمح ذلك في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا \* رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتُهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا﴾<sup>(١)</sup>.

أي ربنا، إننا أطعنا الأمراء والكبراء من المشيخة، وخالفنا الرسل. واعتقدنا أن عندهم شيئا، وأنهم على شيء، فإذا هم ليسوا على شيء، ربنا آتهم ضعفين من العذاب أي بكفرهم وإغوائهم إيانا والعنهم لعنا كبيرا<sup>(٢)</sup>.

وقد يبتليهم الله بأصحاب القالة السوء، ولا يعينهم عليهم، حتى إنه نرى الواحد منهم يطيعهم وينصرف عن الله ولا يعينهم، بينما يصم أذنيه عن شرع الله. يتراقصون مع الشيطان، ويحاولون اللغو بالقرآن.

﴿ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ \* فَلَنذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

قال الكافرون عند قراءة النبي ﷺ: لا تسمعوا لهذا القرآن، والغوا فيه، ائتوا باللغظ ونحوه وصيحوا في زمن قراءته (لعلكم تغلبون) فمسكت عن القراءة. قال تعالى:

(١) سورة الأحزاب - الآيتان ٦٧/٦٨.

(٢) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٣م ج ٦ ص ٣٠١.

(٣) سورة فصلت - الآيتان ٢٦/٢٧. وذكر الإمام جلال الدين السيوطي في الدر المنثور في التفسير بالمأثور: «أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بمكة إذا قرأ القرآن يرفع صوته، فكان المشركون يطردون الناس عنه ويقولون ﴿لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون﴾ وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أخفى قراءته لم يسمع من يحب أن يسمع القرآن، فأنزل الله (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) (الإسراء ١١٠). وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله ﴿والغوا فيه﴾ قال: بالتصغير والتخليط في المنطق على رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ القرآن قريش تفعله. وأخرج عبد بن حميد عن قتادة رضي الله عنه ﴿والغوا فيه﴾ قال: يقولون اجحدوا به وأنكروه وعادوه. والله أعلم...»



﴿ فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ، أى أقبح جزاء لهم<sup>(١)</sup>.

إذن ؛ إطاعتهم لأولى الفاسقين ، إنما تمثل لونا من غضب الله عليهم ، لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول صاحبها الجلالين : « وإن تطع أكثر من في الأرض " أى الكفار يضلوك عن سبيل الله دينه إن ما يتبعون إلا الظن في مجادلتهم لك في أمر الميثة إذ قالوا ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم وإن ما هم إلا يخرصون يكذبون في ذلك »<sup>(٣)</sup>.

وقوله عز وجل : ﴿ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ \* وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّوهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ \* حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ﴾<sup>(٤)</sup>.

يقول الإمام البيضاوى : « يتعام ويعرض عنه لفرط اشتغاله بالمحسوسات ، وإنهماكه فى الشهوات ﴿ نقیض له شیطان فهو له قرین ﴾ یوسوسه ویغویه دائماً ، ﴿ وإنهم یصدونهم عن السبیل ﴾ عن الطريق الذى من حقه أن یسبل . ﴿ ویحسبون أنهم مهتدون حتى إذا جاءنا ﴾ أى الحاشى وقیل العاشى والشیطان . ﴿ قال ﴾ أى العاشى للشیطان . ﴿ یا لیت بینى و بینك بعد المشرقین ﴾ أى بعد المشرق من المغرب . ﴿ فبئس القرین ﴾ أنت أيها الشیطان »<sup>(٥)</sup>.

وقال العلامة القرطبى : « قوله تعالى : "ومن يعش عن ذكر الرحمن نقیض له شیطاناً فهو له قرین" فمن یعش عن ذلك الذكر بالإعراض عنه إلى أقاویل المضلین

(١) العلامة جلال الدين المحلى ، والعلامة جلال الدين السيوطى - تفسير الجلالين - ص ٤٠٢ - تحقيق الدكتور

شعبان محمد إسماعيل - طبعة الشمري .

(٢) سورة الأنعام - الآية ١١٦ .

(٣) تفسير الجلالين ج : ١ ص : ١٨٢ .

(٤) سورة الزخرف - الآيات ٣٨/٣٦ .

(٥) العلامة البيضاوى - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٥٠٩ .





وأباطيلهم "نقيض له شيطانا" أي نسب له شيطانا جزاء له على كفره "فهو له قرين" قيل في الدنيا، -..- يمنعه من الحلال، ويبعثه على الحرام، وينهاه عن الطاعة، ويأمره بالمعصية؛ وهو معنى قول ابن عباس. وقيل في الآخرة إذا قام من قبره؛ وفي الخبر: أن الكافر إذا خرج من قبره يشفع بشيطان لا يزال معه حتى يدخل النار. وأن المؤمن يشفع بملك حتى يقضي الله بين خلقه.

وقال القشيري<sup>(١)</sup>: والصحيح فهو له قرين في الدنيا والآخرة.. وعن ابن عباس "يقبض له شيطان فهو له قرين" أي ملازم ومصاحب. قيل: "فهو" كناية عن الشيطان؛ على ما تقدم. وقيل عن الإعراض عن القرآن؛ أي هو قرين للشيطان. "وإنهم ليصدونهم عن السبيل" أي وإن الشياطين ليصدونهم عن سبيل الهدى؛ وذكر بلفظ الجمع؛ لأن "من" في قوله: "ومن يعش" في معنى الجمع. "ويحسبون" أي ويحسب الكفار "أنهم مهتدون" وقيل: ويحسب الكفار إن الشياطين مهتدون فيطيعونهم»<sup>(٢)</sup>.

بهذا يتبين لنا أن غضب الله تعالى له موضوعات يمكن الوصول إليها، والتعرف عليها، كما أن رحماته تعالى لها تنزلات، وعليها علامات، والدارس لمقارنة الأديان يستطيع التفرقة الدقيقة بين الغضب الإلهي وموضوعه، وتلك مهمة قد حاولت الوقوف عليها، حسب ما سبق ذكره.

(١) القشيري: هو الإمام الزاهد القدوة الأستاذ أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة القشيري الخراساني النيسابوري الشافعي الصوفي المفسر صاحب الرسالة. ولد سنة ٣٧٥هـ. كان علامة في الفقه والتفسير والحديث والأصول والأدب والشعر والكتابة. صنف: (التفسير الكبير)، وهو من أجود التفاسير، وصنف (الرسالة) في رجال الطريقة. توفي سنة ٤٦٥هـ. (سير أعلام النبلاء ج ١٣ ص ٥٦٤).

(٢) العلامة أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي - الجامع لأحكام القرآن، المشهور بـ "تفسير القرطبي"، تفسير الآيات - ج ١٦ ص ٩٠/٨٩. (ط ٢ - دار الشعب القاهرة ١٣٧٣هـ).



# الفصل الثاني

غضب الله  
على الأقباط السابقين







تحدث العهد القديم عن غضب الرب على الأقبام السابقين في الوجود على بنى إسرائيل في صور عديدة، واضعا مظاهر متكاثرة، سواء أكان ذلك الغضب من الرب على سابقى شعب إسرائيل في الوجود، أم الموجودين معهم في فترة زمنية واحدة، أم اللاحقين لهم، سواء أمتدوا معهم في نفس الفترات الزمنية، أم انفصلوا عنهم.

وسأحاول عرض بعض نماذج لذلك اللون من الغضب الإلهى على غير بنى إسرائيل، ذاكرًا الأسباب والنتائج التى انتهى إليها على سبيل العرض لها. طبقا لما هو وارد في العهد القديم، وجال في رؤوس مؤلفيه، ثم أناقش تلك الأفكار على ما هو موضوع في منهج تلك الدراسة.

❦ وسيكون ذلك على النحو التالى:





## الطوفان<sup>(١)</sup>

✪ يذكر مؤلفو العهد القديم وشرّاحه أن :

الطوفان في العهد القديم يعيد إلى الأذهان ذكرى فيضان مدمر يعود إلى ماضٍ سحيق، وقد حفظت مع التضخيم تلك الذكرى في أساطير سومرية بابلية ترجعه إلى أزمنة مختلفة، وعلى ضوء الإيمان بالتوحيد قام التقليد الكتابي<sup>(٢)</sup>، بالتمييز بين عناصر هذا التراث الذي تتضمنها تعليماً خلقياً ودينياً<sup>(٣)</sup>.

ومن ثم؛ فإن الطوفان الذي يمثل عند هؤلاء القوم لونا من ألوان التراث الشعبي، وخلت إليه عناصر فيها الكثير من المظاهر العرضية التي رفضها أصحاب التقليد

(١) الطوفان في اللغة : « يطلق على الماء يغش كل شيء » ( راجع الصباح المنير - العلامة الفيومي - ج ٢ ص ٣٨١ ) وقال ابن منظور : « والطوفان : الماء الذي يَغْشَى كل مكان، وقيل : المطر الغالب الذي يَغْرِقُ من كثرته . وقيل : الطوفان الموت العظيم . وفي الحديث عن عائشة ، رضي الله عنها ، قالت : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : الطوفان الموت ، وقيل الطوفان من كل شيء ما كان كثيراً مُحِيطاً مُطِيفاً بالجماعة كلها كالغرق الذي يشتمل على المدن الكثيرة . والقتل الذريع والموت الجارف يُقال له طوفان ، وبذلك كله فسر قوله تعالى : فأخذهم الطوفان وهم ظالمون ؛ وفي حديث عمرو بن العاص : وذكر الطاعون فقال لا أراه إلا رجزاً أو طوفاناً ، أراد بالطوفان البلاء ، وقيل الموت . قال ابن سيده : وقال الأخفش الطوفان جمع طوفانة ، والأخفش ثقة ؛ قال : وإذا حكى الثقة شيئاً لزم قبوله ، قال أبو العباس : وهو من طاف يطوف ، قال : والطوفان مصدر مثل الرُّجْحَان والنَّقْصَان ولا حاجة به إلى أن يطلب له واحداً . ويقال لشدة سواد الليل : طوفان . والطوفان : ظلام الليل » ( راجع لسان العرب للعلامة ابن منظور - باب الطاء مادة ط أ ف ج ٢ ص ٣٩٠ ) . وفي اصطلاح العهد القديم : هو الذي أرسله الله في أيام نوح . كحكم الهى على الناس ، لفسادهم ، حيث انفجرت كل ينابيع الغمر العظيمى ، وانفتحت طاقات السماء ، فكان قسم الموتى من ماء البحر ، والقسم الآخر من المطر الذى سقط على الأرض أربعين يوماً ، وأربعين ليلة ، حيث غطت جميع الجبال الشامخة التى تحت كل السماء خمسة عشرة ذراعاً فى الارتفاع ، وقد تعاظمت المياه فمات كل جسد يدب على الأرض من الناس والطيور والبهائم والوحوش ، وكل الزحافات ، وبقي نوح والذين معه فى الفلك وحدهم . ( قاموس الكتاب المقدس ص ٥٨١/٥٨٤ ) .

(٢) التقليد هو ما ليس فى الكتاب المقدس من فرائض وأحكام وعوائد اليهود وإنما تداولوه من جيل إلى جيل ، وقد سمو التقليد بالتوراة الشفوية أو الشريعة المنقولة بالغم تمييزاً له عن التوراة - أى الشريعة المكتوبة - والتقليد يرجع إلى الأسر البابلى على الوجه الأرجح . هذا العصر الذى انشأوا فيه المجامع ، وأخذوا يدرسون الشريعة ويفسرونها ويترجمونها للسامعين بلغة يفهمونها . ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٧١٤، ٧٤٢ ) .

(٣) معجم اللاهوت الكتاب ص ٥٠٥ .



الكتابي، بغض النظر عن النتائج التي جاءت بعده، بل إنهم يعتبرونه نوعاً من الكارثة التي جعلها الإله لتطهير الخطأ، وعلى الأقل تعينهم على الخلاص من طبيعتهم البشرية الغاشمة.

ج بيد أن المدارس يهمل من الدرجة الأولى أن يعرض الآراء من خلال نصوصهم، ثم يعقب عليها.

### عرض الفكرة

يذكر العهد القديم؛ أن الناس تكاثروا على سطح الأرض، وقد ولدت لهم بنات جميلات، انجذبت إليهن أنظار أبناء الرب فاتخذوا لأنفسهم من بنات البشر زوجات حسب ما طاب لهم، وقد أغضب ذلك الفعل الرب؛ لأنه لم يستشر في المسألة، فحكم على الإنسان بأنه بشر زائع وقرر عقابه<sup>(١)</sup>؛ لأنه يجري خلف شهواته. وإن كانت معاكسة لإرادة الرب.

أجل؛ أغضب ذلك الفعل الرب، فحزن وتأسف؛ لأنه خلق الإنسان الشرير. وقال في نفسه: لا بد أن أمحو هذا الإنسان الذي خلقته من على وجه الأرض. حتى أمحو أيضاً معه سائر الناس والحيوانات والزواحف وطيور السماء؛ لأنني حزنت أني خلقته، ولو كنت عالماً بأنه سيقع في الشرور التي تغيظني؛ لما هممت بخلقه<sup>(٢)</sup>.

وعليه؛ فإن هذا السلوك قد أغضب الرب غضباً شديداً، حتى إنه تأسف في قلبه وحزن، غير أن ذلك الحزن لم يؤد إلى نتيجة، على أساس أن الشر كان هو السائد، ولم يكن خيراً إلا نوح وحده هو الذي كان «صالحاً في زمانه، وكان يسير مع الله»<sup>(٣)</sup>.

من ثم؛ فإن الرب استثنى نوحاً وحده من أن يقع عليه الشر؛ لأنه لم يصنع شراً مثل البشر الذين عاشوا معه وملأوا الأرض ظلماً، وقد حرص الرب على معاقبة هؤلاء، بأن نهاية البشر صارت في عداد التنفيذ؛ لأنهم ملأوا الأرض ظلماً أمام الرب، وأن

(١) العهد القديم - سفر التكوين الإصحاح ٦ - ١ : ٤ قد عرض لذلك بتفسير شديد.

(٢) هذا بناء على فكرة اليهود الساذجة، وهي نسبة البداء والمهل إلى الرب عندهم، وهي فكرة لا تقوم إلا على الوثنيات، ولا يصدق بها عاقل أبداً.

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٦ : ٩.





نهايتهم ستكون بالإبادة، ولذا؛ كلف الله نوحاً أن يبني فلكاً<sup>(١)</sup> من خشب السرو<sup>(٢)</sup>. وأن يجعل منه غرفاً مطلية بالزفت من الداخل والخارج، ووصف له طول الفلك. بأنه لا يزيد عن ثلاثة مائة ذراع، نحو خمسة وثلاثين ومائة متر، وأن عرضه لا يزيد عن خمسين ذراعاً نحو اثنين وعشرين متراً ونصف المتر، وكذلك ارتفاعه لا يزيد على ثلاثين ذراعاً نحو ثلاثة عشر متراً ونصف.

وكذلك أمره الرب أن يجعل للفلك نافذة على انخفاض ذراع نحو خمسة وأربعين سنتيمتر من السقف، وأن يكون له باب في جانبه، وكذلك يكن للفلك طوابق ثلاثة سفلية ومتوسطة وعلوية<sup>(٣)</sup>.

أجل؛ بنى نوح الفلك ولم يكن مجرد زورق صغير، وإنما كان كبيراً، والأرجح أن نوحاً بناه على بعد أميال كثيرة من أقرب تجمع للمياه «وكان يعينه في ذلك العمل رجال قليلون وثقوا بالله وآمنوا بمواعيده»<sup>(٤)</sup>.

وهم في ذلك العمل كانوا يحذرون الناس من الكارثة القادمة، ولم يكن الناس يعبئون بتلك التحذيرات، وبالتالي؛ لم تستقر أحوالهم، بل ظلوا على خلافهم مع نوح أبداً. وربما زادوا من ذكر الخلاف.

دخل نوح الفلك وأخذ معه زوجاً من كل الحيوانات، وسبعة أزواج من الحيوانات التي كانت تقدم ذبائح للرب<sup>(٥)</sup>؛ لأن الرب قد أقام عهداً مع نوح، يتم بمقتضاه أن يبني الرب كل كائن حي على الأرض.

(١) الفلك بضم الفاء وسكون اللام: لفظ يطلق على السفينة. (راجع في هذا الشأن: العلامة الفيروز آبادي -

القاموس المحيط ج ٣ ص ٣١٦).

(٢) خشب السرو: شجرة كبيرة توجد بكثرة في حسوت فلسطين وتنمو مع الأرز في لبنان. ويبلغ طولها من

عشرة إلى خمسة وعشرين قدماً، ولونها أصفر ولها رائحة جميلة دائماً، ولخشب السرو استعمالات عديدة منها:

بناء السفن ولعمل الآلات ويستخدم أيضاً لبناء وتشيد البيوت مع خشب الآرزولعمل الرماح. (راجع معجم

اللاهوت الكتابي ص...).

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٦ : ١٤ - ١٧.

(٤) التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ٢٤.

(٥) ذبائح للرب: الذبائح هي الطريقة التي تعد كتقدمه للرب، وقد وجدت طقوس متنوعة بخصوص الذبائح في

بابل ومصر وغيرهما قبل أيام موسى بكثير. (راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٣٨٤).



أما نوح فيدخل هو وبنوه وامراته ونساء بنيه إلى الفلك . ويأخذ معه في الفلك زوجين ذكراً وأنثى من كل كائن حي ذى جسد . حيث يمثلون في المستقبل نواة العالم الجديد ، وكذلك يدخل معه اثنان من كل صنف من أصناف الطيور والبهائم والزواحف التى على الأرض ؛ حفاظاً على استمرارها وبقائها.

وأمر الرب نوحاً أن يدخر لنفسه من كل طعام يؤكل ويخزنه ، ليكون غذاءً لنوح وللحيوانات ، وكان من حرص نوح أنه أدخل معه سبعة أزواج من الحيوانات ، ويقدر كثير من العلماء عدد الحيوانات التى دخلت إلى الفلك بنحو خمسة وأربعين ألف<sup>(١)</sup> حيوان<sup>(٢)</sup> .

وقال الرب لنوح : هيا أدخل أنت وأهل بيتك جميعاً إلى الفلك الذى بنيتة . لأنى إياك رأيت باراً لدىّ فى هذا الجيل ، فإنى بعد سبعة أيام أمطر على الأرض أربعين يوماً وأربعين ليلة ، كما أمحو عن وجه الأرض كل مخلوق حى ، وفعل نوح ذلك بموجب ما أمره الرب<sup>(٣)</sup> ؛ حتى يكون ذلك مرضياً.

وما أن انتهت الأيام السبعة ، حتى فاضت المياه على الأرض ، تفجرت المياه من اللجج العميق فى باطن الأرض ، وهطلت أمطار السماء الغزيرة ، واستمر الطوفان ليلاً ونهاراً مدة أربعين يوماً ، وكان نوح وزوجته وأبناؤه ، سام وحام ويافث ، وزوجاتهم الثلاث فى الفلك ، ومعهم الوحوش والبهائم والزواحف والطيور ذواتى الأجنحة . كل حسب أصنافها ، كما دخل من كل ذى جسد زوجان ، ثم أغلق الرب عليهم باب الفلك<sup>(٤)</sup> .

(١) وهذا الرقم لست أدري وجه الصحة فيه ؛ لأن هذا من الأخبار التى يجب أن يكون الدليل منها يقيناً مقطوعاً بصحته ، بينما القرآن الكريم قد نص على أن الله تعالى أمر نوحاً بأن يحمل معه من كل زوجين اثنين . قال تعالى : ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۖ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ سورة هود - الآيات ٤١/٣٨ .

(٢) التفسير التطبيقى للكتاب المقدس ص ٢٤ .

(٣) سفر التكوين ٧ : ١ - ٥ .

(٤) سفر التكوين ٧ : ١٢ - ١٦ .



أجل دام الطوفان عندهم أربعين يوما، وكانت المياه عالية عل وجه الأرض. استطاعت أن تجعل الفلك يطفو ويسير على الأرض بسهولة. في نفس الوقت. فإن المياه أغرقت جميع الجبال العالية، التي تحت السماء، وبلغ ارتفاعها خمسة عشر ذراعاً، نحو سبعة أمتار على أعلى قمم الجبال، فمات كل كائن حي يتحرك على الأرض، من طيور وبهائم ووحوش وزواحف، وكل بشر مات، بل كل ما يحيى أو ليتنفس على اليابسة ولم يعيش سوى نوح ومن معه في الفلك. وظلت المياه طافية على الأرض مدة مائة وخمسين يوماً<sup>(١)</sup>.

ويبدو أن نوحا وفلكه ومن معه، قد أثروا الحياة داخل الفلك. تلك المدة الطويلة، حتى ظنوا أنفسهم في عالم آخر، فأهملوا ما كانوا يقومون به نحو الرب، حتى إنه أفتقدهم، وبالتالي؛ راح الرب يبحث عنهم، فأرسل ريحا وهدأت المياه من شدة الريح، وانسدت ينابيع اللجج ومياذيب<sup>(٢)</sup> السماء وأحبس المطر، وتراجعت المياه تدريجيا. وبعد مائة وخمسين يوما نقصت المياه واستقر الفلك على جبال أراط<sup>(٣)</sup> في اليوم السابع عشر للشهر السابع للطوفان، وظلت المياه تتناقص تدريجيا حتى الشهر العاشر، ومن اليوم الأول من الشهر العاشر بدت قمم الجبال<sup>(٤)</sup>.

ويبدو أن نوحا وهو في الفلك قد طالت لمدة مائة وخمسين يوما محبوسا، فقرر الصبر حتى مر أيام أربعون، وبعده فتح نوح النافذة وقام بإجراء بعض التجارب حتى يستبين له الموقف، ويعرف هل جفت الأرض أم لم تجف.

فأخرج غرابا من حوزته وأطلقه فظل الغراب يحوم ويرجع إلى الفلك. فلما لم يتبين له الموقف من جفاف الماء على الأرض انتزع حمامة من الفلك فأطلقها هي الأخرى ليعرف ما إذا كانت المياه قد نقصت أم لا.

(١) العهد القديم - سفر التكوين ٧ : ٢٧ - ٢٤ .

(٢) مياذيب جمع مفردا ذاب، وذاب بمعنى سال. تقول العرب : ذاب الثلج ذوبانا سال عن جموده ويقصد من نص

العهد القديم مياذيب السماء السيول التي من السماء، أثناء الطوفان. ( المعجم الوجيز ص٢٤٧).

(٣) اراراط : هذا اللفظ العبري مأخوذ من الأصل الأكادي ( أورارطو) وقد أطلق هذا الاسم على بلاد جبلية تقع شمالي

أشور التي على أحد جبالها، استقر فلك نوح . ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص٤٢ ) .

(٤) سفر التكوين ٨ : ١٥ .





ويبدو أنها كانت حمامة رقيقة الحال، فعادت إلى نوح بسرعة؛ لأنها لم تجد موضعاً تستقر عليه رجلها، بل إنها لم تتمكن من دخول الفلك، وأنها وقفت قريباً منه باكية حالها، فمد نوح يده إليها وأخذها، ثم أدخلها إلى الفلك وتأكد أن المياه لم تجف، ولو أن الغراب المتمرد رجع إليه؛ لأراح الحمامة الضعيفة من ذلك المجهود المضنى.

وبعد سبعة أيام أخرى أعاد نوح إطلاق الحمامة، ليختبر جفاف الأرض بها. فسرحت الحمامة تلك المرة، ولم تعد إليه إلا عند المساء وفي فمها ورقة زيتون خضراء، فأدرك نوح أن المياه تتناقص للمرة الثالثة، يبدو أنها استنكفت الرجوع إليه، وفضلت العيش بعيداً عنه فلم ترجع إليه هذه المرة<sup>(١)</sup>.

ويعلل أصحاب التفسير التطبيقي ما قام به نوح حتى يتعرف ما إذا كانت الأرض قد يبست أم لا، وأنه قد أدرك أن المياه وإن كانت قد جفت، إلا أن الأرض لم تكن قد يبست تماماً ليخرج إليها ومعه عائلته، وما أعظم ما أبداه نوح من صبر. خاصة أنه قضى عاماً<sup>(٢)</sup> كاملاً في الفلك<sup>(٣)</sup>.

ثم أن نوحاً لما ضاق به ذرعاً من ذلك الحبس الطويل، وأدرك أن المياه قد تناقصت، دفع سقف الفلك وتطلع حولاً ليتأكد بنفسه، فرأى أن سطح الأرض قد أخذ في الجفاف، وإن لم تكن الأرض جفت تماماً، حينئذ أمره الرب أن يخرج من الفلك ومعه امرأته وسائر بنيهِ، ومن دخل معهم في الفلك من الكائنات الحية، فخرجوا جميعاً، وبني نوح مذبحاً للرب، ثم اختار بعضاً من جميع البهائم والطيور الطاهرة وقربها محرقات<sup>(٤)</sup> على المذبح، فتقبلها الرب برضاه، وقال في نفسه: لن أعود العن الأرض مرة أخرى بسبب أخطاء الإنسان؛ لأن قلب الإنسان شرير منذ حدثته، ولن أقوم على إهلاك كل كائن كما فعلت، بل ستكون كل أيام الأرض ذرع وحصاد وبرد وحر، وصيف وشتاء، ونهار وليل؛ وسوف يستمر أمرها هكذا لم تبطل أبداً<sup>(٥)</sup>.

(١) سفر التكوين ٨ : ٦ - ١٢ .

(٢) هذا بحسب ما انتهى إليه أمرهم، وإن كنت لم أوافقهم عليه .

(٣) التفسير التطبيقي ص ٢٧ .

(٤) محرقات : جمع مفرداً حراقة، وتطلق على ما تقع فيه النار عند القذح. ( المعجم الوجيز ص ١٤٦ )

(٥) سفر التكوين - الإصحاح ٨ .



## مناقشة الفكرة

❖ الدارس للعهد القديم يدرك من أول وهلة سذاجة الفكرة التي قامت عليها مسألة الغضب، أما لماذا؟

❖ فلأن أساس هذا الغضب هو وقوع أبناء الرب على جميلات بنى البشر. وتماديهم في هذا الأمر، مع عدم اعتذارهم عنه، بل واستمالتهم إياه.

## إدخال فكرة ساذجة

ووجه السذاجة نسبة البنوة لله، فلو كان لله تعالى أبناء؛ لكان للأبناء أمهات - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾<sup>(١)</sup>.

قال الحافظ ابن كثير: «قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا﴾ قال ابن عباس ﴿جد ربنا﴾ آلاؤه وقدرته ونعمته على خلقه، وقال مجاهد: جلال ربنا، وقال قتادة: تعالى جلاله وعظمته وأمره، وقال السدي: تعالى أمر ربنا، وقال سعيد بن جبير: ﴿تعالى جد ربنا﴾ أي تعالى ربنا، وقوله تعالى: ﴿ما اتخذ صاحبة ولا ولداً﴾ أي تعالى عن اتخاذ صاحبة والأولاد، أي قالت الجن: تنزه الرب جل جلاله عن اتخاذ صاحبة والولد»<sup>(٢)</sup>.

يقول صاحب تفسير المؤمنين: «حكى القرآن على لسان الجن بأنهم قالوا: إن هذا القرآن يبين أن الله ﷻ ليس له زوجة ولا ولد»<sup>(٣)</sup>.

ومادام الله ليست له صاحبة ولا ولد؛ فإن نسبة أيهما لله تعالى باطلة، والاعتقاد بها فساد ظاهر، وما يقوم على الفاسد هو أيضاً فاسد، وبالتالي؛ فالفكرة خيال مريض وسذاجة لعقلية طفولية، يتبناها من تجاوزوا من السنية الكثير، ويؤازرهم من بلغوا من الكبر عتياً.

(١) سورة الجن - الآية ٣.

(٢) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - راجع تفسير الآية ج ٣/٣٩١.

(٣) الشيخ عبدالودود يوسف - تفسير المؤمنين ص ٤٥٧.





## ٢- نسبة الجهل والظلم لله تعالى \*

ذلك أن الله هو الذى صنع الإنسان، فإذا كان الأبناء هم الذين قد تعدوا على البنات، فإن العدل يقتضى مؤاخذه المعتدى بجريمته، أما أن "يؤاخذ الجميع بجريمة الجانى الواحد، فهذا مما يقع فيه أصحاب النفوس الضعيفة، والضمائر الخربة. والقيم المحطمة، وينسب أصحابها إليه الظلم، وذلك كله من صفات النقص - تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً - .

بينما العدل الإلهى يقرره قوله تعالى: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾<sup>(١)</sup>. ويقول العلامة الفخر الرازى: «معناها: إنه لا يكتب عليه ما لم يفعل، ولا يزيد فى عقابه المستحق، ولا يعذب بجرم غيره»<sup>(٢)</sup>.

قال تعالى: ﴿أَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى \* وَأَنْ لِّسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾<sup>(٣)</sup>. وقال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾<sup>(٤)</sup>. وقال أيضاً: ﴿كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾<sup>(٥)</sup>.

فلو أن القصة على ما حكيت عندهم للزم عنها نسبة الجهل إلى الله - تعالى عن قولهم علواً كبيراً - ؛ لأنه على قولهم لم يعلم الجانى من المجنى عليه، ولا المتهم من البريء، فأنزل عليهم غضبا عشوائياً، وذلك أسلوب من الأساليب التى تنسب إلى بعض الناس، ولا تنسب إلى الكبير المتعال.

قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا يَغِيظُ الْأَرْحَامَ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ \* عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾<sup>(٦)</sup>.

يقول الإمام الزمخشري: «إنه يعلم ما تحمله من ولد على أى حال هو ذكر أو كان أم أنثى، حسن أم قبيح، طويل أم قصير، وغير ذلك من الأحوال الحاضرة والمرتقبة ويعلم ما تنقصه الأرحام، وتزيده كأن يكون الولد تاماً ناقصاً، كاكتمال الحمل أو

(١) سورة الكهف - الآية ٤٩ .

(٢) العلامة الفخر الرازى - مفاتيح الغيب - ج ٥ ص ٤٩٢/٤٩٣ - ط ٢/ ١٤٠٢ هـ - المطبعة العامرة الشرعية .

(٣) سورة النجم - الآيتان ٣٨/٣٩ .

(٤) سورة المدثر - الآية ٣٨ .

(٥) سورة الطور - الآية ٢١ .

(٦) سورة الرعد - الآيتان ٨/٩ .



نقصانه ، أو يزيد على تسعة أشهر إلى سنتين<sup>(١)</sup> ، وكل شيء عند الحق سبحانه وتعالى بمقدار ، قدرحد لا يجاوزه ولا ينقص عنه عالم الغيب والشهادة - الكبير - عظيم الشأن ، الذى كل شيء دونه - المتعال - المستعلى على كل شيء بقدرته<sup>(٢)</sup> .

إذن ؛ يثبت للباحث أن قصة غضب الرب على القوم من هذه الناحية غير صحيحة ، ولو عثروا عن سبب آخر مقبول ، ربما كان جانب القبول للقصة راجحاً . أما وأنهم قد أقاموها على مجرد الفكرة الساذجة ، وهى تزويج أبناء الرب من بنات البشر ، فإننا نحكم عليهم بالسطحية والوقوع فريسة للنقل الوثنية التى ألفها أصحابها ، وما صاروا قادرين على التراجع عنها أو الخروج منها .

### ٢. أن قصة الطوفان عندهم صارية فى الغيب

وكان من الأولى التسليم بها دون الدخول فى تفاصيل غيبية ، لا دليل عندهم عليها . ولذا ؛ فنحن سنناقشها على النحو التالى :-

(١) ينسب هذا رأى عند الإمام الزمخشري إلى الإمام أبى حنيفة النعمان صاحب المذهب المعروف رحمه الله : هو الإمام أبو حنيفة وأسمه النعمان بن ثابت التيمي مولاهم الكوفي فقيه العراق وأحد أئمة الإسلام والسادة الأعلام وأحد أركان العلماء وأحد الأئمة أصحاب المذاهب الأربعة وهو أقدمهم وفاة لأنه أدرك عصر الصحابة ورأى أنس بن مالك قيل وغيره وذكر بعضهم أنه روى عن سبعة من الصحابة فأنه أعلم . وروى عن جماعة من التابعين منهم الحكم وحماد بن أبى سليمان وسلمه بن كهيل وعامر الشعبي وعكرمة وعطاء وقتادة والزهرى ونافع مولى ابن عمر ويحيى بن سعيد الانصاري وأبو اسحاق السبعي وروى عنه جماعة منهم ابنه حماد وإبراهيم بن طهمان واسحاق بن يوسف الازرق وأسد بن عمر والقاضي والحسن بن زياد اللؤلؤي وحمزة الزيات وداود الطائي وزفر وعبدالرزاق وأبو نعيم ومحمد بن الحسن الشيباني وهشيم ووكيع وأبو يوسف القاضي . وقال فيه الشافعي : من أراد الفقه فهو عيال على أبى حنيفة . وقال فيه سفيان الثوري وابن المبارك : كان أبو حنيفة أفقه أهل الأرض في زمانه وقال أبو نعيم كان صاحب غوص في المسائل وقال مكي بن إبراهيم كان أعلم أهل الأرض وروى الخطيب بسنده عن أحمد بن عمرو أن أبا حنيفة كان يصلي بالليل ويقرأ القرآن كل ليلة ويبكي حتى يرجمه جيرانه ومكث أربعين سنة يصلي الصبح بوضوء العشاء وختم القرآن في الموضع الذي توفى فيه سبعين ألف مرة وكانت وفاته في رجب من هذه السنة أعني سنة خمسين ومائة وعن ابن معين سنة إحدى وخمسين وقال غيره سنة ثلاث وخمسين والصحيح الأول وكان مولده في سنة ثمانين فتم له من العمر سبعون سنة وصلى عليه ببغداد ست مرات لكثرة الزحام وقبره هناك رحمه الله . ( راجع البداية والنهاية ، للإمام ابن كثير - ذكر ترجمته . ، وراجع ( معجم المؤلفين ١٣/١٠٤ . الجواهر المضيئة ص ٣٠/٢٦ ) .

(٢) الإمام محمود بن عمر الزمخشري - الكشف - ص ١٥٥/١٥٦ ج ٢ - مطبعة دار الكتاب العربى بيروت - لبنان



## « ١- فكرة بناء الفلك »

يصف العهد القديم ومفسروه بناء الفلك ، كما توصف السفن العملاقة التي يتم بناءوها في الترسانات البحرية الكبيرة طولاً وعرضاً وارتفاعاً بجانب تكرار الأدوار - سفلى ، متوسط ، علوى - ولكن هؤلاء تناسوا أن كل سفينة يتم تزويدها بالمنافع التي تكفى للقيام بأداء الخدمات المطلوبة للمنقولين بها وتعاب ذات السفينة إن خلت منها كأماكن الخلاء مثلاً.

كما إنه لم يعرف سكان الطوابق الثلاثة سكن نوح ، ومن معه في الطابق السفلى أم العلوى أم الوسط ، وهل فصل نوح بين الحيوان المستأنس والضمارى ، فجعل الضمارى في طابق وللمستأنس الآخر ، وسكن هو في الثالث.

❖ ثم إن الفلك به طيور ودبابات<sup>(١)</sup>، فهل كان به أسماك وكانات حية مائية الفصيلة. أم لا؟

❖ نحن المسلمون نؤمن بما ورد في القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾<sup>(٢)</sup>. نؤمن بأن نوحاً حمل ما أمره الله بحمله من الإنسان والحيوان والنبات<sup>(٣)</sup>.

ولكن نفوض الأمر في حقيقة الزوجين الاثنين إلى الله ؛ لأن ذلك من الغيب الذى لا يعلمه إلا الله ، وما لم يرد به نص صحيح قطعى الدلالة ، فإنه يصير من الغيبات في تفاصيله ، ويكون الإيمان به واجبا التفويض فيه إلى الله هو القاعدة الأصلية<sup>(٤)</sup>.

(١) الدبابات : جمع مفردا دابة ، وهذا اللفظ يطلق على كل ما يدب فى الأرض. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٢١٩ ، المعجم الوجيز ص ٢١٩ ).

(٢) سورة هود - الآية ٤٠ . وفى التفسير قال العلامة السيوطى : « وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما ﴿ وفار التنور ﴾ قال : إذا رأيت تنور أهلك يخرج منه الماء فإنه هلاك قومك. وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : التنور وجه الأرض قيل له : إذا رأيت الماء على وجه الأرض فاركب أنت ومن معك ، والعرب تسمى وجه الأرض تنور الأرض. »

(٣) الدكتور محمد بكر إسماعيل - قصص القرآن ص ٥١ - مكتبة فياض .

(٤) الدكتور محمد حسينى موسى محمد الغزالى - الإيمان بالغيب وأثره على الفكر الإسلامى ص ١٨١ ط ٦ - طبعة آل مخزنجى بالزقازيق ١٣١٩هـ.





« بد أيهما أصح هل من قال بأنه نوح بنى الفلك وحده، أم من قال إنه بناه ومعه رجال أتقياء ؟

إن مفسرى العهد القديم، قرروا أن نوحاً لم يكن وحده هو الذى صنع الفلك. وإنما صنعه معه رجال أتقياء فيهم صلاح، ويقولون الأرجح أن نوحاً بنى هذا الفلك على بعد أميال كثيرة من أقرب تجمع للمياه، وكذلك بواسطة رجال قليلون وثقوا بالله وآمنوا بمواعيده<sup>(١)</sup>.

فى نفس الوقت؛ فإن العهد القديم يؤكد على أن الرب أمر نوحاً وحده أن يبني لنفسه فلكاً من الخشب السرو، وأنه كذلك أمره وحده أن يطليه من الداخل والخارج بالزفت<sup>(٢)</sup>.

ولم يشر العهد القديم من قريب أو بعيد إلى وجود تعاون بين نوح وأحد فى بناء الفلك، فإذا افترضنا أن كتاب العهد القديم يعيشون بالروح القدس، وأن مفسريه كذلك، اتضح لنا أن كليهما يضرب الآخر، والمعروف أن الرأيين إذا تضاربا ولم يمكن الجمع بينهما تساقطاً، وإذا تم تساقطهما، فإن الفكرة التى نمت بينهما تكون هى الأخرى ساقطة لا محالة بناء على سقوط الدليل الذى عليه يعتمدون.

ثم لو كان هناك رجال أتقياء، عاونوا نوحاً فى بناء الفلك، فمن الذى قام بدور القائد من الجميع، وإن كان نوح هو الذى فعل ذلك وتسلم أمر القيادة عبداً<sup>(٣)</sup>، إلى الأول، ولا تكون هناك حاجة لمعاونة رجال أتقياء، وبخاصة أن قوم نوح لم يكن فيهم تقى غير من آمن بالله معه.

ولو كانوا أتقياء وقد عاونوا نوحاً فى البناء وتشبيد ذلك الفلك، فما هى السمات التى يمكن لنوح أن يعرفهم من خلالها، بحيث يميز الأتقياء من الأشقياء، أو الأبرار من الفجار، وهى كلها مناط أسئلة لم يتمكن العهد القديم أو مفكروه أو هما معاً من تقديم إجابة عليها، فدل الأمر على أن تلك الأوصاف محض خيال، والأولى الإيمان بأن الله تعالى أمر نوحاً ببناء فلك بتوجيه من الله وعون منه وحده، من غير حاجة إلى معاونة آخرين.

(١) التفسير التطبيقي ص ٢٤ .

(٢) العهد القديم - سفر التكوين ٦ - ١٥ .



## ◀ جريدة بناء الملك ▶

لم يشر العهد القديم إلى المدة التي استغرقها نوح ومن معه - على القول بالمعاونة - في بناء الفلك، وكان عليهم أن يحددوها طالما أنهم قد فرضوا ضمايرهم على الغيب، ووصفوا الفلك من نواح عديدة، وحددوا أيضا بعض الملامح، مع أن المسألة غيبية، والغريب أنهم في الأمور القريبة يقفون عندها موقف المتفرج، بينما في الأمور البعيدة يندفعون فيها اندفاع الأرعن الذي لا يدرك عواقب الأمور. أو الأحق الذي لا يستطيع الفصل بين ما هو عليه، وما يجب أن يكون.

ج الباحث يرى من جانبه: تفويض الأمر في المدة إلى علم الله تعالى، ونؤكد أن ذلك من الغيبيات التي أخفاها الله عنا رحمة بنا، ففي الحديث الشريف «عن أبي الدرداء<sup>(١)</sup> قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله افترض عليكم فرائض فلا تضيعوها. وحد حدودا فلا تقربوها (تتعدوها) وحرم محارم فلا تنهكوها، وسكت عن كثير من غير نسيان فلا تكلفوها، رحمة من الله فاقبلوها، ألا إن القدر خير من شره، ضره ونفعه إلى الله، ليس إلى العبد تفويض ولا مشيئة»<sup>(٢)</sup>.

ومن المسكوت عنه رحمة بنا، أو رخصة لنا، والدخول إلى ميادين الغيب أو محاولة طرق أبوابه مع عدم قدرتنا على احتمال النتائج أو الوصول فيها إلى آراء قاطعة، ولما لم يرد نص صحيح صريح في المسألة فإننا نترك الأمر لله جلا علاه. فذلك أولى للمؤمن وأيسر، بل هو من وجهة نظر الباحث أعلى وأحكم.

(١) هو الصحابي الجليل؛ عويمر أبو الدرداء مشهور بكنيته وباسمه جميعا واختلف في اسمه فقيل هو عامر وعويمر. أسلم يوم بدر وشهد أحدا وأبلى فيها قال صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد نعم الفارس عويمر وقال هو حكيم أمتي. روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن زيد بن ثابت وعائشة وأبي أمامة وفضالة بن عبيد روى عنه ابنه بلال وزوجته أم الدرداء وأبو إدريس الخولاني وسويد بن غفلة وجبير بن نفير وزيد بن وهب وعلقمة بن قيس وآخرون. قال أبو شهر عن سعيد بن عبدالعزيز مات أبو الدرداء وكعب الأحبار لسنتين بقيتا من خلافة عثمان وقال الواقدي وجماعة مات سنة اثنتين وثلاثين وقال بن عبد البر إنه مات بعد صغين والأصح عند أصحاب الحديث أنه مات في خلافة عثمان. راجع الإصابة لابن حجر - العيين بعدها الواو. رقم: ١١٢١

(٢) العلامة علاء الدين المتقي الهندي - كنز العمال (مطبوعة الرسالة ١٩٨٩) - الباب الثاني في الاعتصام بالكتاب والسنة - الحديث رقم: ١٦٥٦، وراجع للإمام البيهقي: السنن الكبرى ج ١٠ ص ١٢، والإمام الشوكاني: فتح القدير ج ٢ ص ١٢٠.





وآية ذلك أن مفسرى العهد القديم لما أدخلوا عقولهم فى ميدان الغيبيات بهذا الشكل، غرقوا حتى الأنوف، إذ يذهبون إلى أن الله منح العالم فرصة مائة وعشرين سنة، بنى فى أثنائها نوح الفلك - صورة توضيحية لرسالة حياته، تختلف مع بناء هذا الفلك الضخم على الأرض اليابسة، وقد استغرق نوح فى هذا الزمن الطويل لبناء هذا المشروع العظيم<sup>(١)</sup>، وهى مدة طويلة جداً، يعاب بها أبطأ الصانع وأقل المهرة، فما بالك إذا كان هذا البانى الصانع هو نبي كريم من أنبياء رب العالمين، كما أن الفلك فى بناءه وما يستتبعه كان معجزة، وهى لا تثبت إلى على المتحدين الذين ماتوا قبل أن يتم نوح بناءه للسفينة على هذا رأى، وهل هم ضمن أهل الفطرة؟ فيكونون ناجين، مع أنهم لم يؤمنوا بنوح، والمعروف أن أهل الفطرة الذى لم يأتهم أمرهم من المكذبين لنوح مع أن المعجزة لم تثبت أمامهم ولم تثبت أيضاً نبوته فيهم.

أم أنهم يريدون أن يقولوا إن الله حبس أعمار الناس عن الحركة، وظلت باقية. فلم يحدث لواحد منهم موت من بداية إعلان نوح نبوته حتى انتهاء بناء السفينة؟

وهذا ما لم يقم عليه دليل عندهم، كما أن الأعمار مقدرة محددة، وقد اقتضت حكمة الله أنه ما يمر يوم إلا ويولد لبنى آدم، وأيضاً يموت منهم. وذلك مما جاءت به الأخبار، وقامت عليه الدلائل، وصح فى الآثار، بل إن بناء السفينة على السرعة المذهلة مما يعين نوحاً على أنه نبي، وكيف لا والله عز وجل يقول: ﴿وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيُنَا﴾<sup>(٢)</sup>. وما دامت عناية الله هى الهادى والمرشد، ووحى الإله هو المعلم والمنقذ، فلن تستغرق تلك المدة الطويلة جداً فى بناء سفينة صغيرة جداً إذا قورنت بالمدة.

بينما ظاهر الآيات القرآنية تتحدث عن أنها قليلة مواد البناء، قوية المتانة، قادرة على أن تسير بأصحابها وسط تلك الموجات العاتية، وهو ابلغ. وذلك لا يحتاج مدة

(١) التفسير التطبيقى ص ٢٣ .

(٢) سورة هود - من الآية ٣٧ .



طويلة. قال تعالى: ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ \* تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرَ﴾<sup>(١)</sup>.

يقول القاضي ناصر الدين البيضاوي: «﴿وحملناه على ذات ألواح ودسر﴾ ذات أخشاب عريضة، ودسر<sup>(٢)</sup> ومسامير<sup>(٣)</sup> جمع دسار من الدسر، وهو الدفع الشديد. وهي صفة للسفينة، أقيمت مقامها من حيث إنها كالشرح لها تؤدي مؤداها. ﴿تجري بأعيننا﴾ بمرأى منها أي محفوظة بحفظنا، ﴿جزاء لمن كان كفر﴾ أفعلا ذلك جزاء لنوح؛ لأنه نعمة كفروها، فإن كلن نبي نعمة من الله تعالى ورحمة من الله تعالى»<sup>(٤)</sup>.

◉ وهم يذكرون أن الطوفان مع نوح لم يكن طوفانا واحداً، بل اشتمل على طوفانين عظيمين مأساويين.

✱ الأول: حين غرق العالم أيام نوح في طوفان الشر وتضاءل عدد من ذكروا إله الخليفة والكمال والمحبة، إلى واحد فقط، فلم يبق من شعب الله سوى نوح.

✱ الثاني: وقوع غضب الرب عليهم بالماء الذي تفجر من الأرض، وهبط من السماء حتى أبادها جميعاً.

ونحن بدورنا نرى أن انتشار الشر يمثل طوفانا بقدر ما هو مظهر لمظاهر الخروج على الشرع الإلهي، وإذا اعتبر طوفانا، فعلى سبيل المجاز، وهو ليس مراداً هنا، ومن ثم؛ فإن مفسري العهد القديم لم يستطيعوا تقديم إجابة كافية حينما فصلوا الطوفان المائي عن الطوفان العدائي للشرع.

(١) سورة القمر - الآيتان ١٣/١٤ .

(٢) يقول أهل اللغة الدسر جمعها الدسار والدسار حبل من ليف تشد به ألواح السفينة - ( المعجم الوجيز - مادة

دسر ص ٢٢٧ )

(٣) قال بذلك أيضا عبدالله بن عباس، سعيد بن جبير، القرطبي، قتادة، ابن جرير الطبري. راجع في هذا الشأن

للعلامة الحافظ ابن كثير: تفسير القرآن العظيم ٤ ج ٧ ص ٣٠٤ .

(٤) العلامة البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٥٤٦ .



وقد قال بعض علماء السلف: لما استجاب الله له، أمره أن يغرس شجراً ليعمل منه السفينة، فغرسه وانتظره مائة سنة، ثم نجره في مائة أخرى. وقيل في أربعين سنة. والله أعلم<sup>(١)</sup>.

#### رابعاً الخطأ الفني

يذكر مؤلفو العهد القديم أن الرب كلف نوحاً ببناء فلك، ويدخل فيه أهله وامراته وأبنائه ونسائهم، والطيور والدبابات والزحافات، والمخزون السلعي من الطعام، ثم يعود من تلك الفكرة للوراء ذاكراً أن الرب قال له: فإنني بعد سبعة أيام أمطر على الأرض أربعين يوماً<sup>(٢)</sup>، وكان هذا في الإصحاح السادس.

ثم يأتي في الإصحاح السابع فيراجع، حتى إنه ليذكر مرة أخرى سبب غضب الرب على الشعب، والعهد الذي قطعه، وعمر نوح عندما يأتي الطوفان<sup>(٣)</sup>. وكان المناسب أن يجعل الحديث يتطور للأمام، وليس يتقهقر للخلف، ثم يأتي في نهاية الإصحاح السابع من السفر نفسه، ليعيد ما ذكره من أن نوحاً أدخل في الفلك زوجين، وأبناؤه سام - حام - ياقث وأزواجهم، وكذلك سائر الحيوانات.

(١) العلامة الحافظ ابن كثير - البداية والنهاية - ١٦ ج ١ ص ١١٠ (ط دار الفكر بيروت ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م) وفي ذلك يقول أيضاً في تفسيره: «ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان طول سفينة نوح ثلثمائة ذراع، وطولها في السماء ثلاثون ذراعاً. وأخرج إسحق بن بشر وابن عساكر عن ابن عباس رضي الله عنهما. أن نوحاً لما أمر أن يصنع الفلك قال: يا رب وأين الخشب؟ قال: اغرس الشجر فغرس الساج عشرين سنة، وكف عن الدعاء وكفوا عن الاستهزاء، فلما أدرك الشجر أمره ربه فقطعها وجففها فقال: يا رب كيف اتخذ هذا البيت؟ قال: اجعله على ثلاثة صور. رأسه كراس الديك، وجؤجؤه كجؤجؤ الطير، وذنبه كذنب الديك، واجعلها مطبقة واجعل لها أبواباً في جنبها وشدها بدسر - يعني مسامير الحديد - وبعث الله جبريل عليه السلام يعلمه صنعة السفينة، فكانوا يمرون به ويسخرون منه ويقولون: ألا ترون إلى هذا المجنون يتخذ بيتاً ليسير به على الماء؟ وأين الماء ويضحكون. وذلك قوله ﴿وكلما مر عليه ملاً من قومه سخروا منه﴾ فجعل السفينة ستمائة ذراع طولها، وستين ذراعاً في الأرض، وعرضها ثلثمائة ذراع وثلاثة وثلاثون، وأمر أن يظليها بالقار ولم يكن في الأرض قار ففجر الله له عين القار حيث تنحت السفينة تغلي غلياناً حتى طلاها، فلما فرغ منها جعل لها ثلاثة أبواب وأطبقها» راجع تفسير القرآن العظيم للعلامة الحافظ ابن كثير ٢١٧/٢.

(٢) العهد القديم - سفر التكوين ٦ : ٩ .

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٧ : ١٣ .





وذلك يجعل القارئ كلما تقدم بالفكرة خطوة تقهقر للوراء كثيراً، وذلك أيضاً ما تعاب الأعمال الروائية، باعتبار أن تطور الحدث أمر مهم في العمل الفني. فإذا ثبت الحدث على حاله، ولم يتطور روائياً، ماتت الفكرة، واتهم صاحبها بأنه غير ملم بالقواعد العامة التي يعتد بها في ذلك الجانب الأدبي.

وقس على ذلك الحال في كل من الإصحاح الثامن والتاسع من ذات السفر نفسه، فإن القارئ يرى كتاب ذلك العهد، كلما تقدموا بالفكرة خطوة، تراجعوا خطوات، حتى إنهم ليحيلون بين القارئ والفكرة، وربما انتزعوها انتزاعاً كما يعتبر مظهراً من مظاهر العدوانية على الفكرة المطروحة، وهو ما يعرف بلغة العنف الأدبي.

### خامساً: الغموض خلف الأفكار

المعروف أن كل فكرة تأخذ بعناق أختها كموجات الماء المتتالية، أما في العهد القديم؛ فإن الأمر يختلف، حتى إن القارئ ليرى الفكرة تقفز من مكانها قفزاً.

وآية ذلك أن العهد القديم حدثنا عن فساد في الأرض جميعاً، وأنه لم يبق أحد صالح إلا رجلاً واحداً هو نوح<sup>(١)</sup>، مع ذلك نرى العهد القديم يدخل في الفلك ونوح وزوجته وأبنائه الثلاثة وزوجاتهم<sup>(٢)</sup>، من غير أن يعرفنا ما إذا كان القوم الذين تسللوا الفلك مع نوح قد كانوا هم الآخرون من الأتقياء، أم من غيرهم؟

وهل تسللوا بإذن منه، أم كانوا لديهم إلمام بمداخل الفلك ومخارجه، فاستغلوا تلك المعارف، ودخلوا السفينة متى شاءوا من غير استئذان، وهل كان هؤلاء الرجال الأتقياء قد صحبوا معهم زوجاتهم وأولادهم وبناتهم، أم تخلصوا من ذلك كله، رغم أن القدر فكرة موهومة لم يتحدثوا عنها، على سبيل التحديد الدقيق، وغفل عن ذكرهم العهد القديم ما في عداد الصالحين، ثم تذكروهم حين وصولهم إلى شاطئ النجاة أجمعين، أم أنهم كانوا من العصاة المذنبين، ولكن تشفع لهم نوح، وقبل الرب شفاعته فيهم، أم أن المسألة سقطت سهواً؟

ذلك وأمثاله مما يتبين عن خلل واضح، في نفس الوقت؛ فإن العهد القديم لم يشير من قريب أو بعيد إلى مصير الرجال الصالحين، الذين ساهموا مع نوح في بناء

(١) العهد القديم - سفر التكوين ٧ : ١ .

(٢) العهد القديم - سفر التكوين ٧ : ٧ .



الفلك على القول به ، مع أن أصحاب التفسير التطبيقي قد أشاروا إليهم دون أن يعرفوا بهم ، وكأنني بمؤلفي العهد القديم ومفسريه يعيشون كل في واد ناء عن طريق آخر ، والمعروف أنهما معا يستخدمان هدفا واحدا ، فدل ذلك على أن الأفكار التي يتناقلونها تقفز قفزا ولا تنطلق انطلاقا طبيعيا .

### سادسا : اعتراف علماء اللاهوت

يعترف علماء اللاهوت أن فكرة الطوفان التي يعرضها العهد القديم ، تعود إلى ماض سحيق ، قد حفظت نصوصه في أساطير سومرية<sup>(١)</sup> بابلية<sup>(٢)</sup> ، فيها الكثير من التضخم ، وترجع إلى أزمنة مختلفة<sup>(٣)</sup> .

ويقرر ذلك أحد مؤلفي الغرب قائلا : « صرنا الآن متأكدين من أن قصة الطوفان ، التي وردت في العهد القديم لم تكن في الأصل من وضع مدوني أسفاره ، وإنما هي نسيج من الفكر البابلي ، فهي قصة طوفان بابلية الأصل ، ويؤكد ذلك جورج سميث ، الذي اكتشفت ملحمة جلجامش وحل الرمز الحادي عشر منها ، وأن قصة الطوفان تلك تمثل أحد أجزاء تلك الملحمة التي كانت محتوياتها في الأغلب الأعم ، تتعلق بقصة الطوفان على ما ورد ذكرها في العهد القديم »<sup>(٤)</sup> .

(١) السومريون : هم قوم سكنوا في وادي الرافدين القديمة ، هؤلاء كانوا أقواما ليسوا من الأقوام السامية ، والسامية كلمة تطلق على إحدى عائلات اللغة السامية - الأكديّة - الآشورية في العراق ، وهؤلاء كانوا موطنهم الجزيرة العربية ، ولغتهم غريبة لا تشبه اللغة السامية ، بل هي من غير اللغات السامية ، ولا يعلم زمن مجيئهم إلى وادي الرافدين ، وإنما الذي نعرفه أنهم ازدهروا بثقافتهم في القسم الجنوبي من العراق منذ حدود منتصف الألف الرابع قبل الميلاد ، ولا يعرف من أين أتوا ، ولكنهم عاشوا مع الساميين ، وأجمع المؤرخون على أنهم المؤسسين الأوائل لمقومات الحضارة والعمران . ( راجع في هذا الشأن : صموئيل كريمر من ألواح سومرة - ترجمت الأستاذ طه باقر - تقديم أحمد فخرى - مكتبة المتنبي ببغداد ومؤسسة الخانجي بالقاهرة ص ٨/١٩٥٦م ) .

(٢) بابل : هي إقليم من العراق تقع ما بين سبعون درجة طولاً وعرضاً ، وبالنسبة لموقعها تحت خط الاستواء ، تقع تحت اثنين وثلاثون درجة ، ويذكر أهل التوراة أن مقام آدم عليه السلام كان ببابل ، فلما قتل قابيل هابيل ، مقت آدم قابيل ، فهرب قابيل بأهله إلى الجبال ( أرض بابل ) فسميت ببابل يعني التفرقة . ( راجع في هذا الشأن الشيخ الإمام فهد الدين أبو عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي الراوي البغدادي ( ت : ٦٢٦ هـ ) معجم البلدان ج ٢ ص ٣٦٧/٣٧٠ - تحقيق دكتور فريد عبدالعزيز الجندی - دار الكتب العلمية بيروت لبنان ج ١ أول ١٤١٠هـ / ١٩٨٠م .

(٣) معجم اللاهوت الكتابي ص ٥٠٥ .

(٤) صمويل كريمر - من ألواح سومر ص ٢٥١ - ترجمة دكتور طه باقر .





وإذا كان ذلك هو اعترافهم بأنها أساطير من المؤكد تطبيق المثل عليهم القائل: أهل مكة أدرى بشعابها<sup>(١)</sup>، وبالتالي؛ فهم الذين حكموا على تلك الأحداث بأنها وقعت ضمن الأساطير البابلية والسومارية.

### سابعاً: الأعراف في الجبال

كُتِّب العهد القديم يذكرون قضايا دون أن يقيموا عليها أدلة، وكأنهم يريدون إجبار الناس على اعتناق ما يقال، بغض النظر عن نصيبه من الصحة أو الخطأ، وآية ذلك أنهم تحدثوا عن الطوفان في شيء من الاستفاضة، في حين يتعلق الأمر بالفرعيات، وفيما يتعلق بالأصول فقد اختفوا تماماً فيه، إذ لم يذكروا متى ابتدأ الطوفان في الليل أم النهار؟ في الصباح أم في المساء؟ فذلك أمر مهم، طالما أدخلوا أنفسهم في مجال الغيبيات.

ثم أنهم تحدثوا عن الطوفان، وكأنه معركة حربية يحفظ فيها القائد محاطاً بالكثير من أفانين السرية، ومع ذلك تغرق رواياتهم في الخيال. إذ أن نوحاً استعد للطوفان سبعة أيام قبل وقوعه، حيث قال له الرب: فإنى بعد سبعة أيام أمطر على الأرض أربعين يوماً ليلاً ونهاراً<sup>(٢)</sup>.

والمعروف أن عقاب الله إذا حل بقوم؛ فإنما يأتيهم على غير توقع، حتى يكون الألم أشد، والعقوبة أنكى. قال تعالى: ﴿وَكَمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فِجَاءَهَا بَأْسُنَا بَيَّأُنَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ \* فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنَا إِلَّا أَن قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول القاضي البيضاوى: « وكثيراً من القرى حينما نريد إهلاك أهلها جاءهم عذابنا وهم باثتون كقوم لوط، أو يأتيهم العذاب وهم قائلون؛ أى مستريحون في نصف النهار، كقوم شعيب، وفي التعبيرين المبيت والقيولة مبالغة في غفلتهم وأمنهم من العذاب، ولذلك خص الوقتين؛ لأنهما وقت دعة واستراحة، فيكون مجيء العذاب فيهما أفظع، ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ﴾ أى دعاؤهم واستغاثتهم، ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بِأُسْنَا﴾ إلا أن

(١) مثل عربى يضرب على كل من يخبر بأمر دقيق، ويعرفه جداً.

(٢) العهد القديم - سفر التكوين ٧ : ٤ .

(٣) سورة الأعراف - الآيتان ٥/٤ .



قالوا إنا كنا ظالمين ﴿ إلا اعترافهم بظلمهم، فيما كانوا عليه، وبطلانه تحسرا عليهم ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴾ \* فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ \* فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ \* فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) العلامة البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ١٨٤ .

(٢) سورة الأنعام - الآيات ٤٥/٤٦. وفي التفسير يقول العلامة الحافظ ابن كثير: « قوله: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ ﴾ وهي الأمراض والأسقام والآلام. ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴾ أي يدعون الله ويتضرعون إليه ويخشعون. قال الله تعالى: ﴿ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا ﴾ أي فهلا إذ ابتليناهم بذلك تضرعوا إلينا وتمسكوا لدينا، ﴿ وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ أي ما رقت ولا خشعت، ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أي من الشرك والمعاندة والمعاصي، ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ أي أعرضوا عنه وتناسوه وجعلوه وراء ظهورهم، ﴿ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أي فتحنا عليهم أبواب الرزق من كل ما يختارون، وهذا استدراج منه تعالى وإملاء لهم، عياداً بالله من مكره، ولهذا قال: «حتى فرحوا بما أوتوا؟ أي من الأموال والأولاد والأرزاق ﴿ أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً ﴾ أي على غفلة ﴿ فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾ أي آيسون من كل خير. قال ابن عباس المبلس: الآيس، وقال الحسن البصري: من وسَّع الله عليه فلم ير أنه يمكر به فلا رأي له، ومن قتر عليه فلم ير أنه ينظر له فلا رأي له، ثم قرأ: ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون ﴾ قال: مكر بالقوم ورب الكعبة، أعطوا حاجتهم ثم أخذوا وقال قتادة: بغت القوم أمر الله، وما أخذ الله قوماً قط إلا عند سكرتهم وغرثهم ونعمتهم، فلا تغتروا بالله، فإنه لا يغتر بالله إلا القوم الفاسقون. وقال مالك عن الزهري ﴿ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ قال: رخاء الدنيا ويسرها. وقد قال الإمام أحمد عن عقبة بن عامر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ يُعْطِي الْعَبْدَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَىٰ مَعْصِيَةٍ مَا يُحِبُّ فَإِنَّمَا هُوَ اسْتِدْرَاجٌ»، ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ؟» (رواه أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم) وعن عبادة بن الصامت أن رسول الله كان يقول: إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ بَقَاءً أَوْ نَمَاءً رَزَقَهُمُ الْقَصْدَ وَالْعِفَافَ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ اقْتِطَاعاً فَتَحَ لَهُمْ - أَوْ فَتَحَ عَلَيْهِمْ - بَابَ خِيَانَةٍ ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُم بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴾، كما قال: ﴿ فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (رواه ابن أبي حاتم وأحمد في مسنده) « راجع تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ١ ص ١٩٨ ( طبعة دار الفكر - بيروت - ١٤١١هـ).



ج وبالتالي؛ فإن عقاب الله إذا أتى بعد السبعة أيام؛ فإن رهبته سوف تتلاشى، ثم إن الطوفان قد استغرق في العهد القديم مدداً متطاولة يمكن حصرها فيما يلي:-

- ☆ المدة الأولى : الاستعداد للطوفان : - ٧ أيام .
- ☆ المدة الثانية : هطول المطر وفيضان الماء : - ٤٠ يوماً .
- ☆ المدة الثالثة : ارتفاع الماء : - ١٥٠ يوماً .
- ☆ المدة الرابعة : تقلص المياه : - ١٥٠ يوماً .
- ☆ المدة الخامسة : فترة الترقب : - ٤٠ يوماً . وبعدها استقر على الفلك على جبل أراط .
- ☆ المدة السادسة : إطلاق الحيوانات للتعرف على انتهاء الطوفان : الغراب - الحمامة ( ٧ أيام ) .
- ☆ المدة السابعة : استكشاف الأرض مرة أخرى عن طريق الحمامة ( ٧ أيام ) .
- ☆ المدة الثامنة : إعادة إطلاق الحمامة فلم ترجع ( ٧ أيام )
- ☆ المجموع : ( ٤٠٨ يوم )

ومجموع تلك الأيام ثمانية وأربعمئة يومٍ، وهي فترة تزيد على العام كثيراً، مع أن مفسرو العهد القديم ينتهون إلى أن الطوفان استغرق عاماً كاملاً، وهو ليس عاماً، بل هو عام وثمانية وأربعون يوماً بالحساب الفلكي<sup>(١)</sup>، فأى الإحصائيين هو الذى يمكن قبوله؟ لا شك أن كلا منهما ينتهى إلى إبطال الآخر.

ويقول بعض مفسرى المسلمين أنهم ركبوا فى السفينة فى اليوم العاشر من شهر رجب، فساروا مائة وخمسين يوماً، واستقرت بهم على الجورى، وكان خروجهم من السفينة فى يوم عاشوراء من المحرم<sup>(٢)</sup>.

أضف إلى ما سبق؛ أن مفسرى العهد القديم حددوا عدد الحيوانات التى دخلت إلى الفلك بنحو ٤٥ ألف حيوان خمسة وأربعون ألف حيوان، مع أن هذا الرقم كبير جداً، إذ قورن بطروف عصره، وقورن أيضاً بأحجام الحيوانات وحجم السفينة، بل إن الفلك لا يستوعبه

(١) هذا باعتبار أن السنة الفلكية الطبيعية ٣٦٥ يوم .

(٢) العلامة ابن كثير - البداية والنهاية ١٦ ج ١ ص ١١٦/١١٧ دار الفكر بيروت ١٣٩٨ هـ/ ١٩٧٨ م.





فى نفس الوقت ؛ فإن عملية الإحصاء تحتاج جهوداً كبيرة، ولم يقل الكتاب المقدس ذلك، ولكن شارحيه هم الذين قاموا بذلك الدور، حتى يتأكد أن العدد مطابق للمعدود، وبخاصة أن الرقم كبير جداً، ثم إنه فوق ذلك لم يعرف نوعيات الحيوانات المحمولة.

هل يدخل فيها الزواحف<sup>(١)</sup>، والماشى على اثنين<sup>(٢)</sup>، والذي يمشى على أربع<sup>(٣)</sup>، أم يدخل تحت ذوات الأربع فقط، إن الأمر يتعلق بمسألة غيبية، والقافز فوقها يمثل خطورة دينية.

أما نحن المسلمين نؤمن بما ورد فى القرآن الكريم. قال تعالى: ﴿قُلْنَا اٰحْمِلْ فِيْهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اِثْنَيْنِ وَاَهْلَكَ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ اٰمَنَ وَمَا اٰمَنَ مَعَهُ اِلَّا قَلِيْلٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

وحيث لم نقف على دليل موثق ينتهى به أمر المسألة ؛ فإن التسليم بما قضاه الله فى كتاب، وأنزله على السنة رسله، يكون هو القاعدة العامة.

#### ❦ لما تكذيب القرآن لحكايتهم ❦

❦ قص القرآن الكريم أن امرأة نوح وامرأة لوط، قد وقفنا ضد أنبياء الله، مع الكافرين. فصارتا مثلاً يضرب به لكل كافر. قال تعالى: ﴿ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِمْرَاَتُ نُّوحٍ

(١) التى يطلق عليها علم الحيوان الحبليات؛ نظراً لشكلها، أو الفكيات، التى تندرج تحت شعبة الفقاريات، وسيلة الحركة التى تقوم بها هذه الفقاريات هى الأطراف، حيث يوجد زوجان من الأطراف التى تحمل الجسم، كما تقوم بوظيفة الحركة، وهى تشتمل على طرفين صديريين يتمثلان فى الزعنفتين الصديريتين. (راجع دكتور محمود أحمد بنهاوى - علم الحيوان ص ٤٧٦/٤٧٧ - ط ١٩٨٠م)

(٢) الماشى على اثنين التى يحمل جذعها زوجاً من الأطراف الأمامية هما الجناحان، وزوجاً من الأطراف الخلفية أو الأرجل، وتغطى الأطراف الأمامية هما الجناحان قرنية، وتنتهى بالأصابع التى تحمل مخالب قرنية. (راجع أعضاء هيئة التدريس علم الحيوان فى الجامعات المصرية - الدراسة العلمية فى علم الحيوان ط ١٩٨٣م) ص ٤٦٧  
(٣) ذوات الأربع : هى الفقاريات ذوات الأربعة أقدام ولها زوجين من الأطراف، هياكلها مبنية أيضاً بنظام واحد.  
(راجع محمود أحمد النبهاوى - علم الحيوان ص ٤٦٧)

(٤) سورة هود - من الآية ٤٠ .



وَأَمْرَأَةُ لُوطٍ كَانَتْ تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَاتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ<sup>(١)</sup>.

يقول الإمام ابن جرير الطبري : « إن سبب المزية والرجحان عند الله ليست إلا الصلاح كائن من كان ، وخيانة المرأتين ليست هي الفجور ، وإنما هما ثأفقتا وأبطنتا الكفر ، وتظاهرتا على الرسولين ، فامرأة نوح قالت لقومه إنه لمجنون<sup>(٢)</sup> ».

وما دامت امرأة نوح من الكافرين ، فهي داخلة في عموم قوله تعالى : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾<sup>(٣)</sup>.

أى احمل فيها أهل بيتك ذكورا وإناثا ، وأهل بيت الرجل عند الإطلاق نساؤه وأولاده ، وأزواجهم ، والظاهر ان المستثنى منهم كفارهم<sup>(٤)</sup> ، فلما قد سبق عليها القول بأنها من الكافرين ، فقد وقعت في الهلاك ، مثل باقى الخاسرين. قال تعالى : ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَجَعَلْنَاهُمْ خُلَافًا وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ﴾<sup>(٥)</sup>.

قال صاحب الأساس : « ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ ﴾ أى على دين. ﴿ فى الفلك ﴾ أى السفينة. ﴿ وجعلناهم ﴾ أى هو ومن معه. ﴿ خلائف ﴾ أى فى الأرض. ﴿ وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا ﴾ الطوفان. ﴿ فانظر ﴾ أى يا محمد وكذلك أيها المخاطب. ﴿ كيف كان عاقبة المنذرين ﴾ أى كيف كانت نهايتهم من الهلاك<sup>(٦)</sup> ».

(١) سورة التحريم - الآية ١٠ .

(٢) العلامة الطبري - جامع البيان فى تفسير آى القرآن ( ت : ٣١٠ ) - م ١٢ ج ٢٨ ص ١٠٩ ، وبهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحسن النيسابورى - ١٣٣٠ هـ - دار الجيل - بيروت - لبنان .

(٣) سورة هود - الآية ٤٠ .

(٤) الإمام محمد عبده ، والشيخ محمد رشيد رضا - تفسير المنارج ١٢ ص ٦٤ الهيئة المصرية للكتاب ١٣٨٩ هـ / ١٩٧٨ م

(٥) سورة يونس - الآية ٧٣ .

(٦) الأستاذ سعيد حوى - الأساس فى التفسير - ج ٥ ص ٢٤٩٣ دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع ط ٢ / القاهرة





﴿لَنْ﴾ ومن ثم؛ فقد كان دعاء نوح عليها ضمن الكافرين. قال تعالى: ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا \* إِنَّكَ إِن تَذَرْنِي يَتْلُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾<sup>(١)</sup>.

يقول العلامة ابن كثير: «لا تترك على الأرض منهم أحدا، ولا ديار أن يسكن الدار، إنك إن أبقيت منهم أحدا أضلوا عبادك الذين تخلقهم بعدهم. هؤلاء لا يلدون إلا فاجراً في الأعمال، كافر القلب»<sup>(٢)</sup>.

إذن امرأة نوح كانت كافرة، فدل الأمر على أن النصوص التي يزعم كتاب العهد القديم ومفسروه صحتها، إنما هي مما حرفوا وبدلوا، بل مما كتبوه بأيديهم، ثم إن نصوص العهد القديم طبقا لما في أيديهم، قد عرفت أن أولاد نوح سام، وحام، ويافت، ذكرت أنهم جميعا مع نساؤهم قد عاشوا رحلة الفلك، مع أن القرآن الكريم أثبت مخالفة ابن نوح لشرع الله؛ لأنه غرق عند الطوفان. قال تعالى: ﴿وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَتَادِي نُوحَ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ \* قَالَ سَأُوتِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمَغْرِقِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول القاضي البيضاوي: «ونادى نوح ابنه كنعان، وكان في معزل عزل فيه نفسه عن ابنه، وكان الولد في معزل عن دين أبيه، ويقصد بالعزل البعد، يا بني اركب معنا في السفينة، ولا تكن مع الكافرين في الدين والانعزال، ﴿قَالَ سَأُوتِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ﴾ أن يغرقني. ﴿قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ﴾ إلا الراحم وهو الله تعالى. ﴿وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ﴾ بين نوح وابنائه أو بين ابنه والجبل، ﴿فَكَانَا مِنَ الْمَغْرِقِينَ﴾ فصار من المهلكين بالماء»<sup>(٤)</sup>.

(١) سورة نوح - الآيتان ٢٦/٢٧.

(٢) العلامة المحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - م ٤ ج ٨ ص ١٣٠.

(٣) سورة هود - الآيتان ٤٢/٤٣.

(٤) العلامة البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٢٥١.



## تاسعاً: شيوع العنصرية

حرص مؤلفوا العهد القديم ومفسروه على إبراز الشعوبية فيه أينما كانت، وبيان المواقف الداعية إليها، وذلك حينما حدث العهد القديم عن أبناء نوح ونسائهم واعتبرهم وحدهم الناجين، وكأنه لم يؤمن بالله مع نوح إلا هؤلاء، مع أن السياق القرآني حدثنا عن نوح ومن آمن معه من قومه، فلو كان المؤمنون به أبناءه وزوجاتهم، لكان المناسب أن يقول القرآن الكريم أحمل فيها أهلك، ولم تكن هناك حاجة إلى ذكر قيد من آمن، إذ أن لفظ أهلك ينصرف إلى أبناء نوح ونسائهم، فما فائدة لفظ الإيمان إذن.

وبالتالي؛ فقد دل لفظ آمن الوارد في الآيات القرآنية على أن المؤمنين بالله مع نوح لا يمكن حصرهم في أولاده وزوجاتهم، بجانب ذكر زوجة نوح الكافرة.

## عاشراً: عجزهم عن الإجابة على التساؤلات الواردة

يقول الشيخ رشيد رضا : « إن قصة الطوفان في العهد القديم، ليست فيها بيان ما إذا كان نوح رسولاً، أو أنه دعا قومه إلى الله، ولا أنه آمن أحد كما ليس فيها أنه كان له ولد كافر غرق مع قومه، ولا امرأة كافرة تبرأ منها »<sup>(١)</sup>.

وإذا كان العهد القديم لم يتمكن من تقديم إجابات حول تلك النقاط؛ فإن الأقرب هو القول بأن مؤلفي العهد القديم قد استقوا معلوماتهم عن الطوفان من ثقافات متباينة، وأنهم حاولوا هضم تلك الثقافات وصياغتها في قالب روائي؛ حتى يضيفوه إلى أرصدتهم الثقافية أو الدينية، وليتهم ما فعلوا، فهم أغرقوا أنفسهم في غيبات حاولوا السباحة الجادة في محيطاتها، من غير أن تكون لهم وسائل كافية، فغرقوا في أعماقها.

والباحث يلح أن مؤلفي العهد القديم لم يحددوا التوقيت الحقيقي على وجه الدقة لبداية الطوفان، كما لم يرتبوا الأحداث طبقاً لتسلسل منضبط ينتهي إلى نتيجة فيها شيء من الطمأنينة، وإنما كل ما في المسألة أنهم يذكرون القصة مرسله فيها الكثير من السقطات الفنية التي نسبوها لخبر السماء.

كما أن الباحث لا يجد سبباً واضحاً، يعلل أمر الطوفان عندهما. بينما قص القرآن الكريم وهو الصدق كله، اليقين المطلق؛ أن نوحاً عليه السلام دعا القوم لعبادة الله،

(١) الإمام محمد عبده، الشيخ محمد رشيد رضا - تفسير المنار ج ٨ ص ١٢٧.



واستمر بينهم مدة طويلة<sup>(١)</sup>، فلم يستجيبوا له، بل أصرّوا على العصيان والمخالفة. وكلما دعاهم نبي الله إلى حكم الله؛ ركبوا متن اللجيج وظهر المخالفه

﴿ قَالَ تَعَالَى: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا \* فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا \* وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا \* ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا \* ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴾ ﴾<sup>(٢)</sup>.

قال صاحب التفسير الواضح: « ناجى نوح ربه، وقال له أسفا: رب إنني دعوت قومي كما تعلم، إلى الإيمان والطاعة ليلا ونهارا، سرا وإعلانا، فلم أر فيهم إلا عنادا واستكبارا عن الحق وعن الصراط المستقيم، وإنني كلما دعوتهم إلى الإيمان لتغفر لهم أصموا آذانهم عن سماع تلك الدعوة، وحجبوا عيونهم عنها، واصرروا واستكبروا استكبارا.

وهاهو القرآن الكريم يصور حالتهم العجيبة، حيث يعبر عن عدم سماعهم بأنهم جعلوا أصابعهم في آذانهم والجعل يقتضى دوام الوضع، والأصابع يفهم منها المبالغة في السد، فإن الذى يوضع طرف الإصبع لا الإصبع كله.

والقرآن الكريم؛ يصور المبالغة في التغطية، كأنهم طلبوا من ثيابهم أن تغطي الجسم كله لا عيونهم فقط، ثم إنني دعوتهم جهارا، ثم إنني أعلنت لهم الحال وبينته لهم على وضع بحيث جمعت بين الإعلان والإسرار<sup>(٣)</sup>.

فى نفس الوقت؛ فإن القوم يعاندون نوحاً بالعنف، ويهددون به كل ما معهم من وسائل ويتهمونه علواً لنفوسهم الخبيثة، حتى إنه وصل بهم الأمر إلى التهديد بالقتل رجما. قال تعالى: ﴿ قَالُوا لَنْ لَمْ نَنْهَ يَا نُوحُ كُفُوتَكَ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عام. قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾ سورة العنكبوت - الآية ١٤.

(٢) سورة نوح - الآيات ٩/٥.

(٣) دكتور محمد محمود حجازي - التفسير الواضح ج ٢ ص ٥٤ ط ١٠ - دار التفسير للنشر والتوزيع

١٤١٢ هـ / ١٩٩٢ م (ج.م.ع).

(٤) سورة الشعراء - الآية ١١٦.





قال العلامة جلال الدين السيوطي : « قالوا لئن لم تنته يا نوح عن مقاتلتك لتكونن من المرجومين من المقتولين كما قتلنا من آمن بك من الغرباء »<sup>(١)</sup>.

وفوق ذلك أبانوا عن نواياهم الإجرامية، قال تعالى : ﴿ قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكُنتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الإمام الحافظ ابن كثير : « يقول تعالى مخبرا عن استعجال قوم نوح نقمة الله وعذابه وسخطه، والبلاء موكل بالمنطق. ﴿ قالوا يا نوح قد جادلتنا ﴾ أى حاججتنا فأكثرنا من ذلك، ونحن لا نتبعك، فأتينا بما تعدنا من النعمة والعذاب، أدع علينا بما شئت، فليأتنا بما تدعوا به إن كنت من الصادقين »<sup>(٣)</sup>.

ولم يكن نوح عليه السلام ساحراً، تمكن من غلبه عقول غافلة أو اللعب بعواطف عيون غانية، وضرب على أوتار مشحونة بالأمل مفعمة بإفانين الخفة والحركة، وإنما صنع السفينة بأمر الله، وركب فيها ومن آمن معه بأمر الله، فلما تحركوا داخلها كان الفلك أيضا يتحرك في أعماقهم المؤمنة، نلمح ذلك في قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾<sup>(٤)</sup>.

قال الضحاك<sup>(٥)</sup> : « إذا أراد جرى السفينة قال : بسم الله مجراها فتجرى، وإذا أراد وقوفها قال بسم الله مرساها فتقف »<sup>(٦)</sup>.

(١) الإمام جلال الدين السيوطي - الدر المأثور في التفسير بالمأثور ج ٤ ص ٨٧/٨٨ - وبهامشه القرآن الشريف مع كتاب تنوير المقياس وتفسير عبدالله بن عباس - المطبعة اليمينية بمصر ١٣١٤هـ.

(٢) سورة هود - الآية ٣٢.

(٣) الإمام الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم م ٢ ج ٤ ص ١٣٠.

(٤) سورة هود - الآية ٤٢.

(٥) الضحاك : هو الضحاك بن مزاحم الهلالي الخرساني أبو محمد، وقيل : أبو القاسم صاحب التفسير وكان من أوعية العلم وهو صدوق في نفسه وثقه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين. توفي سنة ١٠٢هـ. وقيل ١٠٥هـ. وقيل : ١٠٨هـ. (سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٤٨١) :

(٦) العلامة أثير الدين عبدالله محمد بن يوسف البرهان الأندلسي الغرناطي - روح المعاني في تفسير القرآن والسبع المثاني - ج ٥ ص ٧٥٤ - ط ٢ دار إحياء التراث العربى ١٤١٩هـ/١٩٩٠م.



وكان الفلك يجرى فى وسط موج جارف كصخرات الجبل المنهارة. إذا اقتربت من شيء أبدته، ومع ذلك لم يتأثر سفين نوح، وإنما عناية الله تجربها وقدرته فوق الشوامخ ترسيها، وأمره جل علاه يصونها ويبقيها.

﴿ قَالَ تَعَالَى : « وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَب مَعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ » ١﴾ .

قال صاحب تفسير الأساس: « الموج: هو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه بسبب الرياح الشديدة، شبه كل موجه منه بالجبل فى تراكمها وارتفاعها » ٢).

ومن ثم؛ فإن غضب الله كانت له أسبابه القائمة فى كفرهم بالله، ومحاربتهم لرسولهم نوح عليه السلام وعداوتهم المتكررة عليه، سواء أكان بالإيذاء له بصد الناس عنه، أم بالخروج عن تلك الدوائر كلها هاذئين به، ناظرين إليه نظرة الضعيف العاجز، فلما حق عليهم أمر الله، ونجا الله نبيه نوحا وأهل الحق الذين آمنوا بالله معه، نص القرآن الكريم بأن الهلاك نصيب الكافرين، والنجاة خصيمهم.

﴿ قَالَ تَعَالَى : « وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَّمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » ٣﴾ .

ويقول أحد الباحثين: « ﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ ﴾ أى اشربيه وابتلعيه. ﴿ وَيَا سَّمَاءُ أَقْلَعِي ﴾ أى من الصب والأمطار، والأمر للأرض والسماء هو الله تعالى. ﴿ وَغِيضَ الْمَاءِ ﴾ أى نقص ونضب. ﴿ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ ﴾ أى ورسست السفينة بركابها على الجودي، وهو جبل بالجزيرة قرب الموصل. وقيل بعدا للقوم الظالمين ﴿ أى هلاكا لهم، فلم يبق منهم أحداً إذ أخذهم الطوفان وهم ظالمون ﴾ ٤).

(١) سورة هود - الآية ٤٢ .

(٢) الأستاذ سعيد حوى - الأساس فى التفسير - ج ٥ ص... ط ٢ ١٤١٩ هـ / ١٩٨٦ م دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع.

(٣) سورة هود - الآية ٢٤ .

(٤) الشيخ أبو بكر الجزائري - أيسر التفاسير لكلام العلى الكبير وبهامشه نهر الخير - ج ٢ ص ٥٤٧ - مكتبة

العلوم والحكم - المدينة المنورة ١٤١٥ هـ / ١٩٩٤ م .





وبهذا أرى أن القصة لا يمكن تصديقها أو التعرف على أنماطها والأحداث التي نمت فيها إلا من القرآن الكريم، إذا لم يتحقق ذلك على وجه يقيني إلا فيه. قال تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾<sup>(١)</sup>.

❦ وهو الذي اعتمده وعليه أعدل.

(١) سورة النساء - الآية ٨٧. وفي التفسير قال الإمام القرطبي: «قوله تعالى: (الله لا إله إلا هو) ابتداء وخبر. واللام في قول "ليجمعنكم" لام القسم؛ نزلت في الذين شكوا في البعث فأقسم الله تعالى بنفسه. وكل لام بعدها نون مشددة فهو لام القسم. ومعناه في الموت وتحت الأرض "إلى يوم القيامة لا ريب فيه" وقال بعضهم: "إلى" صلة في الكلام، معناه ليجمعنكم يوم القيامة. وسميت القيامة قيامة لأن الناس يقومون فيه لرب العالمين جل وعز؛ قال الله تعالى: "ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم. يوم يقوم الناس لرب العالمين" [المطففين: ٤ - ٦]. وقيل: سمي يوم القيامة لأن الناس يقومون من قبورهم إليها؛ قال الله تعالى: "يوم يخرجون من الأجداث سراعا" [المعارج: ٤٣] وأصل القيامة الواو. "ومن أصدق من الله حديثا" نصب على البيان، والمعنى لا أحد أصدق من الله. وقرأ حمزة والكسائي "ومن أزدق" بالزاي. الباقيون: بالصاد، وأصله الصاد إلا أن لقرب مخرجها جعل مكانها زاي» راجع الجامع لأحكام القرآن للإمام القرطبي حول تفسير الآية - ج ٣٠١٥ (ط ٢ - دار الشعب ١٣٧٢هـ).

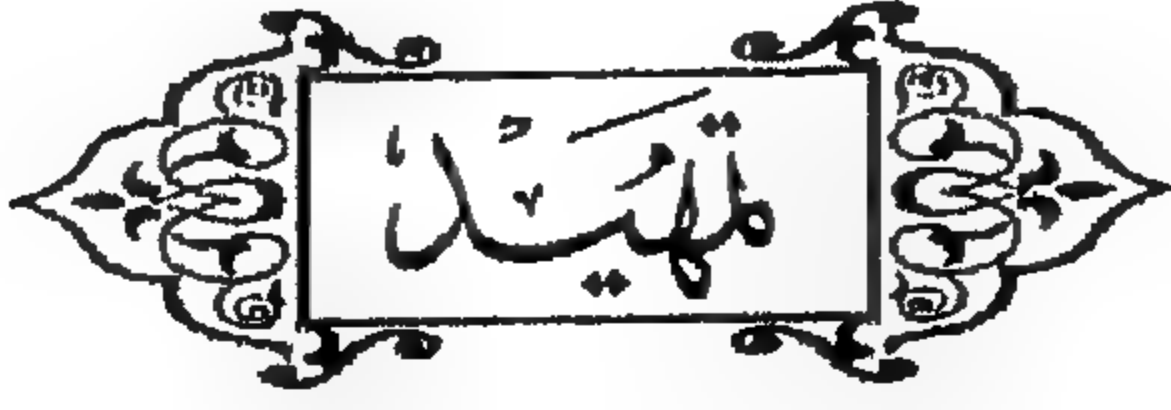


# الفصل الثالث

غضب الله  
لبني إسرائيل







عرضت فيما سبق لتعريف الغضب الإلهي وموضوعه، في العهد القديم، وبينت المعنى المراد عندهم، ورأيت أن ذلك المعنى يمكن أن يوصف به الإنسان، وليس يوصف به الرحمن، وأكدت أن وجهة النظر الإسلامية لا توافق وجهة النظر التي جاء بها العهد القديم؛ لأن الفكر الإسلامي يقوم على تنزيه الإله، أما الفكر اليهودي فإنه يتبنى، بل ويعتقد أصحابه بتجسيد الإله، وذلك مما يمثل فارقاً كبيراً في وجهات النظر بين الفريقين - بين فريق التجسيد الذي يعتنقه اليهود، وفريق التنزيه الذي جاء به القرآن الكريم، ونبه إليه الحديث الشريف، ونعتقده نحن المسلمون -.

ومن المؤكد؛ أن صفة الغضب بالنسبة لله تعالى عند اليهود صفة ذات، أما عندنا نحن المسلمين فهي صفة فعل<sup>(١)</sup>، يشترك في اسمها الخالق مع المخلوق، لكن مع وجود الفوارق الكبيرة، فيما يخص الله جل علاه، وما يخص غيره من المخلوقات.

يقول العلامة الجرجاني: «اعلم أن الصفات على ضربين: صفات الذات، وصفات الأفعال.

والفرق بينهما: أن كل ما يوصف به الله، ولا يجوز أن يوصف بضده، فهو من صفات ذاته نحو الوجود والقدم، وكل ما يجوز أن يوصف به وبضده فهو من صفات الأفعال نحو الرحمة والشفاعة والغضب، ويستدل بصفات الأفعال على صفات الذات، فنستدل بخلق العالم مثلاً وهو صفة فعل على العلم والقدرة والحياة، وسائر الصفات الذاتية»<sup>(٢)</sup>.

وهاأنذا أعرض نوعاً من أنواع الغضب، التي جاء بها العهد القديم كمظهر من مظاهر الغضب الإلهي، وهذا النوع من الغضب الإلهي على المصريين؛ لأنهم لم يقوموا بالواجب على الوجه الأكمل، بالنسبة للإسرائيليين.

(١) صفة الذات : هي التي تخص الذات الإلهي جل علاه، ولا يقع الاشتراك فيها بين الله تعالى، وأحد من خلفه إطلاقاً، أما صفة الفعل فإنها مما يطلق على الله وغيره في اللغة.

(٢) العلامة السيد الشريف الجرجاني - حاشية الجرجاني على مطالع الأنظار للأصفهاني على طوابع الأنوار للقاضي





## أولاً غضب الله على المصريين

## عرض المكرة

مفسرو العهد القديم كمؤلفيه يحاولون الضغط على مشاعر القارئ بما يعرضون مع أن مظاهر ذلك الضغط لا تختلف وإن تعددت صورته فهم من وجهة نظرهم شعب الله المختار<sup>(١)</sup>.

وهما أيضا يجب أن يتعاملوا مع كافة الشعوب الأخرى بمنطق التعالي، ولغة الإرهاب، ولذا؛ فإنهم يذكرون أنواعا شتى من غضب الله على المصريين. باعتبار أن المصريين لم يقوموا بالواجب على الوجه الأكمل بالنسبة للإسرائيليين. حيث يذكر العهد القديم: أن يعقوب وعائلته قد هبطوا إلى مصر أيام حكم الفراعين<sup>(٢)</sup>. وأن هذه العائلة كبرت مع الأيام، حتى بلغ بهم التكاثر حدا كبيرا، ومع هذا استعبدتهم المصريون، باعتبارهم أجنب قدموا للبلاد.

وفي نفس الوقت كان هؤلاء النازحون يعيشون كأجانب، لهم أنماط حياتية تختلف عن حياة المصريين في العبادات والمعاملات، وغيرها من الأمور المتعلقة بأنظمة الحياة.

وكان هذا الاختلاف يقوم على أن الإسرائيليين يمثلون الشعب العبراني. وهم رحل، بينما المصريون أصحاب الحضارة الراسخة، وعلى أن العبرانيون رعاة، إلا أن المصريين كانوا بناءة، ولم تكن شئون النساء تختلف عن شئون الرجال في هذه المسألة، والأغرب من ذلك أن العبرانيين كانوا يعيشون في مصر جهة الشمال، تاركين الأماكن الأخرى للمصريين<sup>(٣)</sup>.

(١) هي إحدى العقائد الثابتة في الفكر اليهودي، يعلن عنها دعائه، ويتمسكون بها. (راجع في هذا الشأن: الأديان في تاريخ شعوب العالم - لتوكاريف ص ٤١٦ وما بعدها)

(٢) العهد القديم - سفر التكوين ٤٧ : ١١ .

(٣) التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ١٣٠ .



بيد أن المصريين لم يرحموا العبرانيين، وإنما أوسعوهم تعذيباً<sup>(١)</sup> وقتلاً وتنكيلاً<sup>(٢)</sup>. فلما أرسل الرب موسى ليخلص شعب إسرائيل من فرعون وقومه، رفض فرعون وأصر على أن يعذب هؤلاء، وقد جعل الله مع موسى عجائب، بعد أن أمر بالرجوع إلى مصر، لإنقاذ شعب إسرائيل مما هم فيه، وكانت تلك العجائب تتمثل في قوة يمنحها الرب، حتى يقتنع بها فرعون<sup>(٣)</sup>. وهذه العجائب تكمن فيما يلي :-

يذكر العهد القديم أن : « فرعون موسى كاد للعبرانيين كيذا شديداً، لأنه كلفهم أعمالاً قاسية، فقال الرب لموسى وأخيه هارون: اذهبا لإنقاذ شعب الرب من هذا العمل الشاق، وطلب إليهما أن يكونا على ثقة من نجاح مهمتهما، وأن يحملوا عصاه. فإذا طلب فرعون عجيبة دالة على أنهما سفيرين من صنع الرب، أرياه العجيبة، حيث يقوم هارون بإلقاء تلك العصاة أمام فرعون تتحول إلى حية، وقد صنع هارون ذلك<sup>(٤)</sup> »<sup>(٥)</sup>.

(١) العهد القديم - سفر الخروج ١ - ١٣ - ١٤ . راجع في هذا السفر الذى يصف رحلات بنى إسرائيل حتى النهاية .

(٢) يذهب المؤرخون إلى أن المصريين أشفقوا على اليهود، وتعاملوا معهم بلطف، وبذلوا لهم أوجه الخير فترة من الزمان، لكن اليهود لم يقابلوا ذلك إلا بالخديعة والكيد، ومحاولة قلب الأوضاع عند المصريين، بل بلغت لهم الطموحات أن يديروا الشئون المصرية، فأفرغ ذلك الأمر القائمون على الحكم من الفراعين، ثم بحثوا الأمور فوجدوا أن اليهود يمثلون أمامهم دور الحملان الوديع، بينما هم ينفخون كير الحقد فى النار الكامنة، ومن هنا سامهم المصريين سوء العذاب جزءاً بما اقترفت أيديهم، مع من أكرمهم . ( راجع فى هذا الشأن اليهود فى مصر الفرعونية للأستاذ صفوت محمد الطويل ص ٣٧ وما بعدها - ط ١ الموص ١٩٢٧ م .

(٣) العهد القديم - سفر الخروج ٣ : ١٩ - ٢٣ .

(٤) الكتاب المقدس يناقض نفسه، فمرة يذكر أن هارون قد دبر مؤامرة هو ومريم على أخيها موسى، وأن الرب غضب عليهما . ( راجع سفر القضاة ١٢ : ٢٣ وما بعدها ) ثم يجيء هنا ليجعل هارون تجرى على يديه العجائب جرياتها على الأنبياء، مما يجعل القارئ يتحير فى أمر هؤلاء القوم، ويتساءل: أهما هارونان، أحدهما كان متأمراً على موسى، والثانى كان متعاوناً معه، رغم أنه لا يوجد إلا هارون واحد، فمن أين هارون الثانى، حيث يجازيه، أم إنه هارون واحد، ولعب دورى البطولة الهزيلة فى عمل مسرحى يفتقده أبسط الأسس، إن ذلك من خيال مؤلفى الكتاب المقدس - العهد القديم - الذى جمعه من ثقافات وثنية وديانات خيالية.

(٥) العهد القديم - سفر الخروج ٧ : ٨ - ١٠ .





غير أن فرعون لم يثق في أن ما فعله هارون من إلقاء العصا وتحولها إلى حية، أنه عجيبة أو معجزة، وإنما تصور أنه سحر فاستدعى فرعون حكماءه وسحرته، وطلب منهم القيام بمثل ما قام به هارون، فطرح كل واحد عصاه فتحولت أمام فرعون والحاشية إلى حية تزحف بسرعة، وتجري في كل اتجاه، فحاول هارون أن يلقي عصاه على خوف، فلما ألقاها أمام فرعون وحاشيته تحولت إلى حية أكبر من حيات سحرة فرعون، حتى إنها ابتلعتهم جميعاً، ومع هذا لم يزد فرعون إلا عناداً وقسوة على المصريين<sup>(١)</sup>.

ثم قال الرب لموسى: قلب فرعون غليظ قد أبى أن يطلق الشعب اذهب إلى فرعون في الصباح، واطلب من فرعون أن يطلق سراح شعبي، وإن يكون ذلك مثلها أثناء وقوفك على ضفة النهر، وفعل العصا التي تحولت إلى حية، حتى تخيفه، وهدده بأنه إذا لم يستجيب فإنك ستضرب بالعصا على ماء النهر، فيتحول إلى دم بدلاً من أن كان ماء، وحينئذ يموت السمك الذي في النهر فينتن، فلا يستطيع المصريون الشرب من ماءه، وحينئذ يهلكون<sup>(٢)</sup>.

غير أن فرعون لم يعبأ بتهديد هارون، باعتبار أن ماء النهر يصعب تحويله إلى دم، فلئن كان هارون من وجهة نظر العهد القديم، قد نجح في محاولته الأولى بتحويل العصا حية، فإن لم ينجح في تلك المرة في تحويل النهر إلى ماء منتن من خلال القضاء على أسماكها، فلم يلتفت إلى هارون، كما لم يخف من عقابه وتسخيره للعبرانيين.

(١) هذا من خيال مؤلفيهم؛ لأن العصا كانت خاصة لنبي الله موسى. قال تعالى: ﴿وما تلك بيمينك يا موسى﴾ قال هي عصاي أتوكأ عليها وأهش بها على غنمي ولي فيها مآرب أخرى ﴿سورة طه - الآيتان ١٧/١٨. أما فصاحة اللسان هذه كانت من نصيب هارون المأزر لموسى، فهو نبي يؤزر نبي. قال تعالى: ﴿واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي﴾ اشدد به أزري ﴿سورة طه - الآيات ٣١/٢٩. وقال أيضاً: ﴿وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردءاً يصدقني إني أخاف أن يكذبون﴾ سورة القصص الآية ٣٤.

(٢) العهد القديم - سفر الخروج ٧ : ١٤ - ١٨.



## ☆ اضربنا الدم والضفادع (١) ☆

أمر الرب موسى أن يكلف هارون يبتدع المهمة، وهي أن يأخذ عصاه ويبسط يده على المصريين، ويكون دم في كل أرض مصر، حتى في الأواني الخشبية والحجرية<sup>(١)</sup>. وقد حدث بالفعل ما توعد به الرب المصريين، فصارت كل أسباب الحياة عندهم دما، بل أنهم ما لمسوا ماء أو غمسوا أيديهم فيه يطلبونه، إلا تحول معهم دما<sup>(٢)</sup>.

ويبدو لدى مؤلفو العهد القديم؛ أن موسى وهارون كان يتعطشان إلى العقاب الذي ينتظرانه تضررا بالمصريين، فأسرعوا معا<sup>(٣)</sup>، إلى تنفيذ المهمة. حين رفع هارون العصا وضرب ماء النهر أمام فرعون وحاشيته، فتحول ماء النهر إلى دم، ونفذ التهديد والوعيد الذي توعدا هارون بهما فرعون، فمات كل السمك وانتن النهر، وانصرف المصريون عن الشرب من ماءه<sup>(٤)</sup>.

وقد حاول سحرة فرعون معالجة الموقف، ومواجهة هارون بما فعلته عصاه على سبيل رفعها وإصلاح سمك النهر ومائه، ولكنهم فشلوا، فقد كانت عصا هارون هي الغالبة، ولما كان غالبية سكان مصر في الماضي يتجمعون على ضفتي نهر النيل، فقد كان هو الحياة بالنسبة لهم، وبالتالي؛ فإن إنسانته يمثل الموت الحتمي لهم؛ لأنه مصدر الحياة الوحيد<sup>(٥)</sup>، ومع هذا لم يستمع فرعون إلى رجاءات هارون وموسى، ولم يطلق سراح بنى إسرائيل.

(١) هذا ترتيب العهد القديم، وهو مخالف للترتيب الوارد في سياق القرآن الكريم. (فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات فاستكبروا وكانوا قوما مجرمين) سورة الأعراف - الآية ١٣٣.

(٢) العهد القديم - سفر الخروج ٧ : ١٩ .

(٣) العهد القديم - سفر الخروج ٧ : ١٤ - ١٨ .

(٤) مع أن الأمر لموسى أن يكلف هارون للقيام بالمهمة، إلا أن موسى هنا أسرع معه في تنفيذها فهل يكون موسى بذلك قد نفذ تعاليم الرب رغم أنها لم توجه إليه أم أنه خالف تعاليم الرب، ومع هذا ظل نبيا. إن هذا ليلقى بظلال الشكوك على نصوص العهد القديم كله.

(٥) العهد القديم - سفر الخروج ٧ : ٢٠، ٢١ .

(٦) التفسير التطبيقي ص ١٤٤ .



ولما لم يستجب فرعون، قال الرب لموسى: ادخل إلى فرعون، وقل له هكذا يقول الرب أطلق شعبى ليعبدونى، وإن كنت تأبى أن تطلقهم هاأنذا أضرب جميع تخومك<sup>(١)</sup> بالضفادع، فيفيض النهر ضفادع فتصعد، وتدخل إلى بيتك.

ويستطرد العهد القديم قائلا: « فقال الرب لموسى: قل لهارون مد يدك بعصاك على الأنهار والسواقي والأجسام، وأصعد الضفادع على أرض مصر، فمد هارون يده على مياه مصر فصعدت الضفادع وغطت أرض مصر»<sup>(٢)</sup>.

❖ وفى تقدير الباحث: أن الدم الذى أصاب المياه للمصريين كان إحدى العقوبات التى جعلها الله على الفراعين، وإنها لم تكن بحاجة إلى عصا يحملها هارون. أو يهدد بها فرعون، وإنما استيقظ الناس صباحا فوجدوا مياه الاستخدام تتحول بين أيديهم إلى دم فهى أمامهم مياه طبيعية، وإذا حاول أحدهم استخدامها، فإنها تتحول بين يديه هو إلى دم، أم لماذا ؟

فلما يلي:-

❖ أولا: أن الماء لو تحول إلى دم لعامة العبرانيين والمصريين، فإن العقوبة على الجميع. لا على المصريين وحدهم، وحينئذ يكون أمر هارون وفرعون قائما على إهلاك بنى إسرائيل، لا إنجائهم.

❖ الثانى: لو أن النهر كله تحول إلى دم لهلك الدواب، وماتت الزروع، وفسدت الحياة، وهذا عما توصف به أفعال العباد لما فيهم من نقص وجهل، أما الحكيم المتعال رب العالمين، فإن حكمته البالغة لا تسمح بهذا العبث أبدا.

❖ الثالث: لو كان كل ماء النهر قد تحول دما؛ لكانت العقوبة عشوائية؛ لأنها ستشمل الطائع والعاصى، لما هو معروف، فإن بعض المصريين قد تعاطفوا مع العبرانيين، بل وتعاشوا معهم وعاونوهم، ويعترف العهد القديم بأن المصريين قد أعطى بعضهم حليه وما يتزين به لبعض النساء العبرانيات من باب المجاملة. وأعطى الرجال

(١) التخوم: كان بنو إسرائيل إذا تغلبوا على أرض يقتسمونها بالقرعة جرياً على الشريعة الموسوية لكل سبط أو بيت أو فرد حسب نصيبه، وكان يفصل بين الحقل الواحد والآخر صف من الأشجار أو كومة من الحجارة توضح زوايا الحقل، وعليه نقل هذه التخوم أو نزعها سهلاً للغاية، ولهذا السبب كان القصاص صارفاً على كل من كان يتصدى تخم صاحبه. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٢١٣ )

(٢) الخروج ٨ : ١ - ٧ .





المصريين لبعض الرجال من باب الإغارة، غير أن اليهود اعتبروا ذلك المعار لهم حقا من حقوقهم، فهموا به في غسق الليل هاربين مستبشرين له، وكانوا من السارقين<sup>(١)</sup>.

❖ الرابع: أن العقل السليم يؤكد ما نص عليه القرآن الكريم، وقال إليه من حيث فهم المفكرون المسلمون. قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

ذكر العلامة البروسوى فى معنى الآية : « إن الله تعالى أرسل عليهم الضفادع، بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام إلا وجدت فيه، وكانت تمتلئ منها مضاجعهم. وتسير إلى قدورهم، وهى تغلى، وإلى أفواههم عند التكلم، وكان بعضهم لا يسمع كلام بعض من كثرة نقيق الضفادع، وكانوا إذا قتلوا واحدا منها خافوا ما حول محله. بحيث لا يستطيعون الجلوس فيه، ففزعوا إلى موسى وتضرعوا فأخذ عليهم العهود. ثم دعى الله فكشف الله عنهم بذلك بريح عظيمة نبذت الضفادع فى البحر فنقضوا العهد.

فأرسل الله عليهم الدم فصارت ديارهم وأبارهم وأنهارهم فى أيديهم كأنه الدم الأحمر الغليظ، حتى كان يجتمع القبطى والمصرى على إناء واحد، فيكون ما يلى المصرى من الإناءات دما وما يلى الإسرائيليين ماء على حاله، وظلوا على ذلك سبعة أيام، فقال فرعون لموسى أقسم بإلهك لئن كشفت عنا هذا الدم لنؤمن لك ولنرسلن معك بنى إسرائيل، فدعا الله فعذب الماء، إلا أن المصريين عادوا لكفرهم<sup>(٣)</sup>.

ويقول العلامة الجمل : « إن موسى عليه السلام دعا الله على الظالمين. فأرسل الله عليهم الدم، فصارت مياههم عند الاستعمال كلها دما، فما يسقون من بئر ولا نهر إلا وجدوه دما غليظا<sup>(٤)</sup>. فشكوا إلى فرعون، وقالوا له : ليس لنا شراب، فقال فرعون: سحركم موسى، فقالوا له : من أين سحرنا، ونحن لا نجد فى أوعيتنا شيئا من الماء إلا جاء دما غليظا.

(١) الخروج ١٢ : ٣٤ - ٣٦ .

(٢) سورة الأعراف - الآية ١٣٣ .

(٣) العلامة الشيخ إسماعيل حقى البروسوى - تنوير الأذهان من تفسير روح البيان ص ٥٦٤/٥٦٥ تحقيق الشيخ

محمد على الصابونى - طبعة دار الصابونى بالقاهرة ط ١٩٨٩ م .

(٤) الغلظة خلاف الرق، تقول العرب: غلظ غلظا وغلظة : خلاف رق وأطلق هذا الوصف على الدم على شدته عليهم

يطلقوا سراح بنى إسرائيل. ( راجع المعجم الوجيز ص ٤٥٣ )



حاول فرعون التغلب على المسألة فأجبر الإسرائيليين أن يجتمعوا مع الأقباط على الإناء الواحد فيكون الإناء بين قبضى وإسرائيلى، حتى إذا شرب الإسرائيلى شرب المصرى أيضا، غير أنه حيلة فرعون ارتدت عليه، فكان الإناء الواحد يجتمع عليه الإسرائيلى والمصرى أيضا، فيكون من ناحية المصرى دما، ومن ناحية الإسرائيلى ماء، ولم تفلح حيلة فرعون.

بل كانت المرأة من آل فرعون تأتى المرأة من بنى إسرائيل حين جهدهم العطش، فتقول لها: اسقنى من ماءك، فتصب لها من قربتها فيعود الماء فى إناء القبطية دما، فتعود القبطية وتقول للإسرائيلىة اجعليه فى فيك ثم مجيه فى فى فتأخذه الإسرائيلىة فى فيها ماء، وإذا مجته فى فى القبطية صار دما.

وفزع فرعون من ذلك فراح يمزغ الأشجار حتى يرد العطش عن نفسه. فإذا مضع أوراق الأشجار الرطبة لإرواء نفسه، صار ماؤها فى فيه دما، فمكثوا على ذلك سبعة أيام، حتى كادوا أن يهلكوا، فأتوا موسى وشكوا إليه فنؤمن بك، ونرسل معك بنى إسرائيل، وشكوا إليه ولم يشتكوا إلى فرعون، وقالوا له: أذع لنا ربك يكشف عنا هذا الدم، فدعا موسى عليه السلام ربه فكشفه عنهم <sup>(١)</sup>.

❖ رابعا: مفكرى العهد القديم أعطوا لهارون دورا فى المسألة - وهو مجرد وزير ومعاوننا - أكبر من دور موسى النبى، وهذا يدل على أن القوم يعتسفون الحقوق، ويحاولون القفز فوق الواقع، حتى ولو كان ذلك متعلقا بنى من أنبياء الله جلا علاه.

وهكذا يصورون غضب الله عندهم بغضب البشر، لا يفرقون بين العليم الحكيم العادل - بل هو العدل نفسه - وبين صاحب القوة الأرعن الذى يستخدم قوته فى إلحاق الأذى بالجميع، دون التفرقة بين المطيع والعاصى، بين المكلف وغير المكلف، بين من يعاند ويعارض، وبين من يسلم وللقضاء يستسلم <sup>(٢)</sup>.

(١) العلامة سليمان بن عمر العجيلى الشافعى المشهور بالجمال - الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الخفية ج ٢ ص ١٨٢ ط الحلبي .

(٢) واليهود الآن وفى كل عصورهم يحاولون إنزال العقوبات الجماعية بمخالفاتهم، دون تمييز بين متهم وبرى، زاعمين أن الرب صنع ذلك حين غضب، محملين العهد القديم جرائمهم كلها، ناسبين سلوكياتهم الشاذة إلى ما ذكره العهد القديم واهمين أن العهد القديم كتاب مقدس، وما هو من المقدس فى شيء.





٢- ضربتا البعوض<sup>(١)</sup> والذباب<sup>(٢)</sup>

يذكر العهد القديم : أن فرعون لم يستسلم للعجائب التي أتاه بها هارون ، واستمر على ذلك الحال من العصيان واللجج ، مما ضاقت به صدور الإسرائيليين ضيقا شديدا ، بل واستمر فرعون في الأذى ، بالغ فيه ، وهنا يأمر الرب موسى أن يطلب من هارون أن يمد يده بعصاه ويضرب تراب الأرض . وقد استجاب هارون لما أمره به موسى فتحول تراب مصر إلى بعوض شمل كل الأرجاء ، بل انتشر البعوض على الناس والبهائم ، مما ألحق الأذى البالغ والضرر الأكيد ، وظهرت علامات الشكوى من كل ناحية<sup>(٣)</sup> .

حاول فرعون أن يصرف البعوض عن المصريين من خلال السحرة ، ولكن السحرة لم يوقفوه ، بل ازداد انتشاره على الناس والبهائم ، ولما رأى السحرة أن ذلك الدفع ليس ممكنا لهم ، أعلنوا لفرعون أن البعوض المتكاثر من فعل الله ، ولكن قلب فرعون لم يستجيب لهم ، بل ظل متصلبا وكأنه يريد أن يساوم في المسألة . وفي داخله رفض تام للإيمان<sup>(٤)</sup> .

بيد أن فرعون رأى البعوض يتحرك في أسراب متكاثرة ، وهو في ذات الوقت يعلن على الملأ أنه ربهم الأعلى ، فعليه أن يزيح ذلك الأذى عن قومه ، فدله عقله على القيام بدور المفاوض المخادع الذي يتغيب عن مواعيد التفاوض ، بغية إفساد حماس الطرف الآخر ، وحتى يتيح لنفسه فرصة التقاط الأنفاس ، أو البحث عن حيلة جديدة ، وبخاصة أنه كلما تم نصر لموسى وهارون قابله غيظ داخل قلب فرعون .

(١) البعوض جنس حشرات مضرّة من ذوات الجناحين ، وهو الناموس . ( راجع المعجم الوجيز ص ٥٦ مادة بعض باب الباء ) .

(٢) الذباب : هو حشرة صغيرة طائفة تعيش في بلدان الشرق ، وفي البلاد الحارة بكثرة ، وتوجد أنواع كثيرة منها تنسب إلى الجنس الذي يسمى بالديبتير Diptere وقد كان الذباب : الضربة الرابعة على أيام مصر . ( قاموس

الكتاب المقدس ص ٣٨٤ )

(٣) العهد القديم - سفر الخروج ٨ : ١٦ - ١٩ .

(٤) التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ١٤٠ .



إذن ؛ لم ينتصر موسى في كل المواقف على فرعون وحده . وإنما كان نصره على فرعون وحاشيته ، وامتد ذلك حتى فتن الناس بقدرة موسى المستمدة من القدرة الكبرى . وهي القدرة الإلهية<sup>(١)</sup> .

غير أن فرعون لم يستجب ولم يبلغ الوازع الدينى فى نفسه منزلاً ، فيذكر العهد القديم : أن الرب لجأ مرة أخرى إلى تهديده بإرسال أسراب متكاثرة من الذباب لا على المصريين وحدهم - كما كان الحال فى الماضى - وإنما هذه المرة على فرعون وحاشيته وشعبه وبيوته ، بحيث تملأ الأرض كلها بالذباب ، فيوقع بهم ضرراً كبيراً<sup>(٢)</sup> .

وقد حدث أن موسى لم يقف الأمر معه وهارون عند حد تهديد فرعون ، وإنما امتد ليشمل التنفيذ ، فامتألت الأرض كلها بالذباب الذى غطى الأرض جميعاً ، وأوقع بها الخراب على كل ناحية ، يستوى فى ذلك بيت فرعون وبيوت حاشيته . وكل أرض مصر ، فأصاب الأرض جميعاً بالخراب<sup>(٣)</sup> .

ولما رأى فرعون تلك الكثافة العددية من أسراب الذباب ، وأنه ليس بإمكانه دفعها ؛ لجأ إلى المخادعة ، فاستدعى موسى وهارون ، وطلب منهما تقديم ذبيحة لإلهيهما ، حتى يكون قربانا يعينهما على إرضائه ، حتى يدفع أسراب الذباب . وكأنه قصد التعرف على إله موسى وفرعون من حيث قبوله الهدايا من عدمه . لكن موسى قطع عليه تلك الحيلة مبيناً له أن تقديم الذبائح أمر مستحسن لدى الإسرائيليين . لكنه مستقبح لدى المصريين ، ويخشى موسى إن فعل ذلك هو وأهله الإسرائيليون فيقع غضب وغيظ ربما انتهى بهم إلى رجم المصريين لليهود ، وهم لا يريدون ذلك<sup>(٤)</sup> .

غير أن فرعون طلب منهما أن يفعلوا هم وقومهم ذلك فى الصحراء الغربية ، بحيث يكونون فى متناول يده ، ولا يكون الفعل منهم أمام المصريين ، فكأنه أراد أن يحقق الأمرين معاً .

(١) الأستاذة سنية قراعة - الرسائل الكبرى ص ٢٠٤ طبعة مكتب الصحاف الدول للصحافة والنشر

١٣٨٥هـ/١٩٩٥م .

(٢) العهد القديم - سفر الخروج ٨ : ٢٠ - ٢٢ .

(٣) العهد القديم - سفر الخروج ٢٠ : ٨ - ٢٢ .

(٤) العهد القديم - سفر الخروج ٨ : ٢٦ - ٣٠ .



☆ الأمر الأول : إرضاء إله موسى بتقديم الذبائح.

☆ الأمر الثاني : إرضاء المصريين بأن تتم الذبائح في الصحراء بعيدا عنهم.

ويبدو أن فرعون قد وعد موسى وهارون وعدا خفيا يدخل ضمن المعاهدات السرية التي تتم في الخفاء، بعيدا عن الكافة، وتعرف باسم التنازلات. سواء أكانت متبادلة<sup>(١)</sup>، أم من جانب<sup>(٢)</sup> واحد، لكنها غير معلنة.

فلما ذهب موسى وهارون بعيدا حتى يصلوا للرب، وقد وعد موسى فرعون برفع الذباب من الغد مقابل أن يطلق فرعون هذه المرة الشعب الإسرائيلي، ليقدم الشعب بنفسه ذبائح للرب. جماعية أو فردية، وقد أعلن فرعون لموسى عن رغبته في الوفاء بوعده هذه المرة، وكأن موسى قد توعد على أن يسقط وفي كل مرة ضحية الخداع، بل وكأن موسى غمر قد تعود السقوط في شباك خداع فرعون.

ذهب موسى وهارون إلى الرب وراح يصليان، حتى يزول الذباب عن فرعون وحاشيته، وهو ما يعرف بمبادرات السلام من جانب واحد، فاستجاب الرب. وعاد موسى، حتى إن الذباب ارتفع عن المصريين جميعا، بحيث لم تبق ذبابة واحدة في مصر كلها<sup>(٣)</sup>.

أيقن فرعون أنه نجح في خداع موسى، وأن الذباب قد ارتفع، فأعلن لموسى أنه كان يساومه، ولم يكن صادقا في رغبته ترك العبرانيين أن يخرجوا من مصر. وأن

(١) يلجأ إلى ذلك النوع بعض الحكام الذين يوردون شعوبهم موارد الهلكة تحت زعامات كاذبة أو معارك وهمية، ونظرا لحرصهم الشديد على كرسى الحكم حتى يستمر لهم، فانهم يخدعون شعوبهم بتقديم تنازلات غير معلنة، وهي تمثل انتزاعا لحقوق قائمة كتنازل بعض الدول عن جزء من حقها في المياه لغيرها. بل ويتم نقل تلك المياه على مسؤوليتها تحت ستار قد يخفى أمره على العامة، وقد يكون ذلك عن طريق التنازل عن جزء من الثروة، كالحال مع مناجم الذهب والبترو في إفريقيا، وقد يكون ذلك التنازل السري عن طريق تخفيف كبير في جهاز الدفاع عن أمن الدولة واستقرارها، كالحال مع بعض الدول التي تلغى تجنيد شبابها سنوات قد تقصر أو تطول.

(٢) هذا مما يفرضه المنتصر على المهزوم في شكل مقنع فهو أمام شعبه يظل مرفوع الرأس على أساس أنه قد تم التصالح، أو إنشاء المعاهدات، بينما هو في ذات الوقت قد حفظوا له ماء وجهه في الظاهر، بينما هم قد ابتاعوه في الباطن.

(٣) العهد القديم - سفر الخروج ٨ : ٢٨ - ٣١.





موسى كان يجب أن يكون حصيفا، بل إن فرعون كأنه بهذا السلوك قصد إلى التأكد من صدق موسى في دعواه الإرسال من قبل الله أم لا.

إذ لو كان موسى صادقا - من وجهة نظر فرعون - في أنه مرسل من قبل الله تعالى، والله يعلم السر وأخفى، وهو يعلم أن فرعون كاذب وخادع، فكان الأولى أن ينبه الله موسى إلى ذلك الخداع، فلما لم ينبه إليه، فدل الأمر عند فرعون أن موسى لم يكن صادقا<sup>(١)</sup>.

### الضربة لمشى الموائى

بيد أن الذباب لما ارتفع وفرعون لم يستجب؛ أدرك موسى أنه قد وقع ضحية عملية خداع مقننة، فأرسل الرب موسى قائلا له: اذهب إلى فرعون مرة أخرى وأخبره أن يطلق شعبي، حتى يعبدنى وإلا فإن العقاب يحل هذه المرة على مواشيك التى فى الحقول، والخيول والحمير والجمال والبقر والغنم، وستكون وباءا ثقيلا جدا. يضم جميع أفرادها، ولا يلحق بها الضرر فقط، وإنما سيبيدها جميعا، وقد تحقق ذلك الوعد فهلكت جميع المواشى التى كانت للمصريين، ومع هذا تصلب قلب فرعون وازداد قسوة، ولم يطلق سراح الشعب الإسرائيلى<sup>(٢)</sup>.

أجل كانت تلك الضربات للمصريين متوالية، ينزلها رب الإسرائيليين ليرد بها على أذى المصريين، حتى يصرفهم عن القسوة التى يمارسونها مع شعب إسرائيل<sup>(٣)</sup>. ولما كانت آلهة المصريين مثل الشمس والنهر، وفى نفس الوقت فيها كثرة عديدة، فقد كان من الصعب أن تدافع تلك الآلهة عن المصريين<sup>(٤)</sup>.

أما العبرانيون، فقد كان لهم إله واحد مشخص يسير معهم أينما ساروا. ويحل معهم متى حلوا، ويمشى أمامهم ليلا فى عمود سحاب ينير لهم الطريق. ويمشى معهم

(١) هذا ما جال في ذهن فرعون واستقر بخاطره، وكم كان يتمنى أن تصدق أحلامه الكاذبة، ولكن أن للكاذبين أن يصدقهم الله.

(٢) العهد القديم - سفر الخروج ٩ : ١ - ٧.

(٣) توكاريف - الأديان فى تاريخ الشعوب ص ٥٢٣.

(٤) هذا ما يزعم أصحاب التفسير التطبيقي ويدعيه الكثيرون رغم أن المصريين كانوا يقدسون الفراعين، ويعبدونها، باعتبار أنها أبناء الإله. ( راجع فى هذا الشأن : التفسير التطبيقي ص ١٤٦، وجمس هنرى بريستد - فجر

الضمير - ترجمة الدكتور سليم حسن وآخرون ص ٣٧ - الألف كتاب - إشراف وزارة التعليم. يناير ١٩٥٦ م.



نهاراً في سحابة كثيفة ترفع عنهم سطوة الحر، ويقاسمهم أفراحهم وأحزانهم، بل إنه ليتعاون معهم، فيكون حرصاً عليهم واستجابة لمطالبهم، مهما تعددت وربما تنازل عن مصالحه الخاصة، مقابل الوفاء بمصالحهم الذاتية، وكيف لا وهو إلههم الوحيد، وهم شعب الله المختار<sup>(١)</sup>.

#### ٤. ضربة الدماسل<sup>(٢)</sup>

وقد حرص دعاة الفكر اليهودي على حصر عدد من الضربات الموجهة، التي ساقها رب إسرائيل إلى خصومهم المصريين، ومنها شيوخ الدماسل المتقيحة<sup>(٣)</sup>، التي تمثل مظهرها من مظاهر الغضب الإلهي على المصريين؛ لأنهم لم يعتقوا شعب الرب ويعتبرها البعض منحا من الرب لفرعون حتى يصغى إلى موسى.

ولست أدري كيف تكون منحا من الله لفرعون، والمنح لا تكون إلا في الخير وجزاء على فعل الخير، ولكن يبدو أن الموازين قد ضربت والقيم قد اهترأت<sup>(٤)</sup>، حتى إن الرب لذى اليهود يكافئ فرعون المنح والعطايا، ويبدو أن ربهم كان محاطاً بكمية هائلة من ألوان الضعف، وفي المقابل كان فرعون يجيء بكمية هائلة من عناصر القوى

(١) التفسير التطبيقي ص ١٤٧، وفكرة تجسيد الإله وسيره معهم إلى غير ذلك من الصفات والتجسيدات التي امتلئ بها العهد القديم، إنما هي تعبر عن الثقافة الوثنية التي ارتضع اليه من ألبانها حتى الثمالة وعبوا منها حتى آخر قطرة، وهو مما تبرأ منه العقول الصحيحة، والفطر السليمة، وبخاصة أن دين الله يرفضه.

(٢) الدَّمْلُ: واحد دَمَامِيل القُرُوح. والدَّمْلُ: الخُرَاجُ على التَّفَاوُلِ بالصَّلَاح، والجمع دَمَامِيلُ نادر. ودَمَل جُرْحُهُ وأندَمَلَ بَرِيءٌ والتَّحَمَ وتَمَاتَل. والانْدِمَالُ: التَّمَاتُلُ من المرض والجُرْح، وقد دَمَلَهُ الدَّوَاءُ» (راجع لسان العرب لابن منظور مادة دمل. وقال الثعالبي «الدَّمْلُ خُرَاجٌ دَمَوِيٌّ يُسَمَّى بِذَلِكَ لِأَنَّهُ إِلَى الانْدِمَالِ مَائِلٌ» (راجع القسم الأول: فقه اللغة - العلامة الثعالبي. في صفة الأمراض والأدواء سوى ما مر منها في فصل أدواء العين وذكر الموت والقتل.

الفصل التاسع [ يُنَاسِبُهُ فِي الْأَوْرَامِ وَالْخُرَاجَاتِ وَالْبُتُورِ وَالْقُرُوحِ ] ص ٤٥٠ )

(٣) بناءً على أن الرب طلب لموسى وهارون أن يأخذ كل منهما حفنة من رماد الأتون وهو الرماد المحروق الذي يستخرج من المكان الذي يوقد فيه النار؛ لأن العرب يطلقون على الأتون الموقد الكبير. (راجع المعجم الوجيز ص ٥). ثم يلقياه نحو السماء فيتحول إلى غبار فمن نزل عليه ذلك الغبار، يمتلئ جسمه بالدمامل المتقيحة، يستوى في ذلك الناس والبهائم وقد وقع ذلك ولم يتمكن السحرة من دفع هذا الشر. (راجع العهد

القديم - سفر الخروج ٩ : ٨ - ١٢)

(٤) اهترأت : أى أصابها الحمق والجهل. (راجع المعجم الوجيز باب الهاء مادة هتر ص ٦٤٤)





وشأن الأضعف أن يستمر في تقديم الرجاءات للأقوى، بل ويعطيه المنح كنوع من المكافأة لإشباع المشاعر، وما ذلك لمن الهوس الذي وقع فيه دعاة الفكر اليهودي.

كما أن يهوه الإله الإسرائيلي قد أظهر نوعاً من التواضع في الإمكانات والتردد في اتخاذ القرار بجانب وجود كمية من الغضب الداخلي تزول كلها أمام تقدمه هزيلة، وكانت في ذبيحة صغيرة، أو في صلاة مدفوعة الأجر، وهو ما يبرأ دارس مقارنة الأديان منه، وربما أصابهم الفرع من تصرفاته<sup>(١)</sup>.

### ٥. ضربة البرد

لم يفت دعاة الفكر اليهودي أن يذكروا سقوط البرد على كل شعب فرعون الذين بإمكانه بالوباء، ولكنه تركهم حتى يعودوا إلى الصواب، أما هذه المرة فإن كمية البرد ستسقط على أرض مصر كلها فتصيب الرجال والبهائم والنباتات في الحقول، بحيث تفسد جميعها.

ويبدو أن الرب نفذ وعده، ولم يقف أمره عند التهديد فقط، إذ أن موسى هذه المرة رفع رأسه إلى السماء، ثم هوى بعصاه<sup>(٢)</sup> نحو الأرض، فانهمر البرد مختلطاً بالصواعق، فظهرت أسوء عاصفة على أرض مصر، وكان من نتائجها إتلاف كل نبات نام في الحقل، واقتلاع جميع الأشجار من جذورها، وتحطيم أغصانها، وإحداث أمور أقرب ما يكون إلى التدمير التام من مجرد توقيع عقوبة أو توجيه لوم.

ومع هذا استطاع فرعون خداع موسى وأخيه، حتى يصلوا بغرض زوال تلك المشكلة، فلما زالت رجع فرعون إلى ما كان عليه، ونكث بعهده الذي قطعه كشأنه في

(١) ليوتاكسيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ١٨٥ .

(٢) البرد عندما تمر الغيوم في تيار بارد جداً فجأة تتحول قطعها إلى جليد متجمداً حيناً يكون البرد رذاذاً، لأن

التجمد يلحق بحبات الماء النازلة منطرا وأحياناً تكثر القطع فتضر الإنسان والحيوان والزرع، وكان البرد إحدى

الضربات التي أصابت مصر أيام موسى. ( قاموس الكتاب المقدس ص ١٦٨ )

(٣) الملاحظ أنهم تارة يعطون العصا لهارون فيفعل بها ما يشاء من خراب ودمار، وأخرى يعطونها لموسى كبديل لهارون

فيعمل بها أمور محددة فكان موسى هو الاحتياطي وهارون هو الأصلي فهم قلبوا الموازين وأنكروا البديهيات

واستباحوا الحرمات، وكم قتلوا من النبيين وكفروا بكل الرسالات. قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [ سورة آل عمران -



الكل، كأن الوفاء لا حدود له، وكأن موسى وهارون قد بلغت بهم البلاهة أعلى درجة، وإذا كان المسلم شأنه الحرص، والمؤمن بالله ديدنه عدم تصديق المخادعين لقوله ﷺ: «(لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين)»<sup>(١)</sup>.

إلا أن موسى وفرعون قد أسقطهما العهد القديم في الغفلة، بل وربما أنزلهما البلاهة، وذلك مما لا يليق بعقلاء بنى البشر، فما بالك إذا كانوا من الأنبياء، والمعروف عندنا نحن المسلمين أن الأنبياء هم صفوة الله من خلقه، وأكملهم خلقا، وأتمهم خلقا، ميزهم الله بالفصاحة وعلمهم بالفظانة، وزانهم بالعصمة، كما أن الأنبياء لما كانوا صفوة الله من خلقه لقوله تعالى: ﴿اللّٰهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى أعقاب ذكره جملة من الأنبياء والمرسلين: ﴿وإنهم عندنا لمن المصطفين الأخيار﴾<sup>(٣)</sup>. فقد دل الأمر على أن الله منحهم كمال بشرى، ويؤدى إلى اتباع الناس لهم، ويعينهم على القيام بأعباء ما كلفهم الله به منة منه، وكرما وتفضلا ورحمة لا حقا واكتسابا<sup>(٤)</sup>.

ومن الذين ميزهم به الفطانة والصدق والطهر والنقاء، والأمانة لا يجعل غرا نبيا، فدل الأمر على أن القوم قد نزعوا منزعا رجعوا فيه، إلى معارفهم وتجاربهم

(١) الإمام البخارى ج ٥ ص ٢٢٧١ - باب: لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين - الحديث رقم: ٥٧٨٢ - رواه عن أبي هريرة رضي الله عنه، وأخرجه مسلم ج ٤ ص ٢٢٩٥ - كتاب الزهد والرقائق، باب: لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين، رقم: ٢٩٩٨. وذكره الإمام النووي في شرحه لصحيح مسلم في الحديث رقم: ٦٣ م ٨ ج ٨ ص ١٢٤ دار الكتب العلمية. والمراد بـ: [لا يلدغ..] اللدغ هو العض والإصابة من ذوات السموم، كالعقرب والحية، والجحر الثقب والمعنى: أن المؤمن ينبغي أن يكون حذرا بحيث لا يخدع من جهة واحدة مرتين].

(٢) سورة الحج - الآية ٧٥. وفي التفسير قال ابن كثير: «يخبر تعالى أنه يختار من الملائكة رسلا فيما يشاء من شرعه وقدره ومن الناس لإبلاغ رسالته، (إن الله سميع بصير) أي سميع لأقوال عباده بصير بهم، عليم بمن يستحق ذلك منهم كما قال: (الله أعلم حيث يجعل رسالته)» راجع تفسير القرآن العظيم لابن كثير حول تفسير الآية الكريمة - ج ٣ ص ٢٣٧.

(٣) سورة ص - الآية ٤٧.

(٤) الدكتور محمد حسينى موسى محمد الغزالى - الغزاليات فى النبوات ط ١ / ١٤١٣ هـ / ٢٠١١ م آل بسيونى.



الشخصية الغارقة في الوهم والخداع المتعمقة في خواص الشر، المهيأة بألوان الضعف والخسة، ثم نسبوا ذلك إلى رسل الله مع أن الله برأهم من ذلك تماما.

بل إن الغضب ربما ينال الدارس من حكاياتهم التي يقصون فيها أن الرب هو الذى قس قلب فرعون على الإسرائيليين، وجعله صلبا عليهم<sup>(١)</sup>، ثم إن ذاك الرب هو الذى أوقع العذاب والضربات المتواليات على فرعون والمصريين، فلماذا يحاسبه على جريمتة هو الذى دفعها إليه، والمؤسف له أن دعاة الفكر اليهودى فى العصر الحديث قد ذرعوا أنفسهم فى غفلة من المسلمين بأرض فلسطين، فاستباحوا حرمتها، وذبحوا أبناءها، واستحيوا نساءها، وقتلوا رجالها وأضاعوا أموالها، بل محو اسمها فصارت إسرائيل، بينما هى عند المسلمين فلسطين، ولم يكتفوا بذلك، وإنما أشعلوها نارا بأيديهم، ثم عاقبوا أهل تلك الديار على جرائم لم يرتكبوها<sup>(٢)</sup>، وعنف لم يدر لهم على بال.

### ٦. المصرية الأخيرة

يغرق دعاة الفكر اليهودى أنفسهم فى الدمار، فمنهم الذين صوروا فساد قلب فرعون بل هم الذين دفعوه إلى تلك القسوة بأفعالهم الذميمة، ونظرا لأنهم استعذبوا ذلك وقرروا الرحيل من أرض مصر، وقد طالت فصول القصة التى ابتدأها بنزولهم مصر، ولا بد أن تنتهى بخروجهم، ولأنهم شعب غير مسالم، وقد آذوا المصريين، واستباحوا كل حرمتهم.

فلما رءوا من المصريين الرغبة فى معاملة اليهود بما يليق بهم، ومعاقبتهم على سلوكياتهم اغتناموها فرصة، ونسبوا لإلههم يهوه التعاطف الشديد معهم، والغضب المستمر على المصريين خصومهم، ولست أدرى من الذى يخاصم من -

(١) العهد القديم - سفر الخروج ١٠ : ٢٧ - ٢٨ .

(٢) دلت الاستخبارات التى نشرت فى كثير من بلدان العالم أن عصابات الهاجاناة والموساد الإسرائيلى وجهاز الأمن العام فى إسرائيل هم الذين يدبرون تلك التفجيرات، ويقومون بها، ثم يعلنون مسئولية الفلسطينيين عنها، بحيث يظهر أنه أمام الراى العام العالمى بمظهر الكاره للسلم، الرغبة فى الحرب حتى يستدرجون العالم للوقوف ضدهم، فإذا حاصروهم وبالطائرات ضربوهم والمدافع الثقيلة دكوهم وبالجرافات حصدهم، لا يسمع أحد لصراخهم ولا يستجيب لهم أو يخف لنجدتهم، بنس ما فعلوا ألا لعنة الله على الكاذبين.





ولما كان أمر رحيلهم قد تقرر، فقد صاغوا حكايات مؤادها أن الرب طلب من موسى إبلاغ الإسرائيليين أن يخدع كل رجل إسرائيلي جاره المصري، وكل امرأة إسرائيلية جارتها المصرية، فيطلب الإسرائيليون والإسرائيليات من جيرانهم أواني الذهب والفضة، وكل ما يستطيع أن يطلب. حتى إذا تم إخراجهم ليلاً أمكنهم أن يظفروا بما سرقوا، فإذا أصبح القوم ورأوا أنهم قد أخذوا على غرة، وأن الإسرائيليين والإسرائيليات نجوا بما سرقوا فسوف يحدث صراخ وبكاء يعقبه قتل كل بكر من فرعون المتربع على العرش إلى بكر الأمة التي خلق الرحي.

وسوف يشمل ذلك بكر كل بهيمة، وهو قتل البكور جميعاً، أما العبرانيون فلن يقع لهم شيء من ذلك أبداً؛ لأنهم شعب الرب<sup>(١)</sup> هم أحبابه، وهو لهم وحدهم، أما الآخرون فليس لهم إلا السحق<sup>(٢)</sup> والمحق<sup>(٣)</sup>، وكل أنواع التدمير والخراب.

ويذهب أصحاب التفسير التطبيقي إلى أن الرب قد ميز في فكر العبرانيين والمصريين تمييزاً واضحاً، أو أن ذلك التمييز قد كان واضحاً في ذهن الرب، وهو تمييز سوف يظهر لهم في البرية من خلال الشرائع والمبادئ والقيم، التي تؤكد أنهم شعب متميز<sup>(٤)</sup>.

ولما أراد الرب أن ينزل الضربة القاضية على المصريين يموت الأبقار، فقد جاء منتصف الليل، ثم أهلك كل بكر من المصريين، كما أهلك أبقار بهائمهم<sup>(٥)</sup>، أما حال الإسرائيليين فلم يحدث؛ لأن الرب «رش دم الحمل على قوائم أبوابهم حتى يميزهم

(١) العهد القديم - سفر الخروج ١١ : ١ - ٨ .

(٢) السحق : يقصد بالسحق الإهلاك. تقول العرب سحقه الشيء أهلكه وأباده. ( راجع العلامة الفيروز آبادي -

القاموس المحيط - فصل السين باب القاف ج ٣ ص ٢٤٤ )

(٣) المحق : يقصد بالمحق الإهلاك والإبادة. تقول العرب محق الشيء محققاً أهلكه وأباده. ( راجع المعجم الوجيز

ص ٥٧٣ ط / ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م .

(٤) التفسير التطبيقي ص ١٥٢ .

(٥) العهد القديم - سفر الخروج ١٢ : ٢٩ .



عن غيرهم، فلولا دم الحمل لوقع الاختلاط ولغابت ملامح الطائعين في ملامح الفاسدين»<sup>(١)</sup>.

فى نفس الوقت؛ لما أصبح الصباح واستيقظ فرعون وحاشيته وجميع المصريين إذ عويل فى أرض مصر؛ لأنه لم يوجد بيت إلا وفيه ميت من إنسان أو حيوان، حينئذ ضاقت نفس فرعون فاستدعى كل من موسى وهارون بالليل وطلب منهما أن يصطحبا بنى إسرائيل وأن يخرجوا من مصر آخذين معهم أغنامهم وأبقارهم، شريطة أن يباركوه، وقد هرب المصريون منذ رؤية هؤلاء وهم راحلون، خشية الموت الجماعى الذى أصاب البكور<sup>(٢)</sup>.

ولست أدري كيف يبارك الإسرائيليون ومعهم موسى وهارون وفرعون الذى أذاقهم الويل ألوانا، هل هم يعطونه أجر ما فعل بهم، وينطبق عليهم المثل القائل لا تشتتر العبد إلا والعصا معه، إن العبيد، لأنجاس مناكيد<sup>(٣)</sup>.

فهى بركة لمن لا يملك تقديمها؛ لأنهم جميعا حظاه عدا موسى وهارون، يعطيها لمن لا يستحق، باعتبار أن فرعون لا يستحق تلك البركة.

وهل يستحق البركة من صرح فى قومه قائلا كما حكى القرآن الكريم: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾<sup>(٤)</sup>، ومن قال صارخا كما حكى القرآن الكريم: ﴿يا هامان ابن لي صرحا لعلي أبلغ الأسباب \* أسباب السماوات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذبا وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل وما كيد فرعون إلا فى تباب﴾<sup>(٥)</sup>، مثل ذلك الفرعون تصلح معه بركة لكى يتركها له بنو إسرائيل.

(١) هذا ما يروى دعاة الفكر المسيحى من أن يسوع حمل الله، وإنه تقديم حياته ذبيحة على الصليب لأجل خطاياهم. (التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ١٥٥).

(٢) العهد القديم - سفر الخروج ١٢ : ٣٠ - ٣٢.

(٣) مناكيد قليلين النفع. راجع المعجم الوجيز مادة ينكد باب النون ص ٦٣٣.

(٤) سورة النازعات - الآية ٢٤.

(٥) سورة غافر - الآيتان ٣٦/٣٧. وفى تفسير الآية قال أصحاب الجلالين: «وقال فرعون يا هامان بن لي صرحا بناء عاليا لعلي أبلغ الأسباب؛ أسباب السماوات طرقها الموصلة إليها فأطلع بالرفع عطفًا على أبلغ وبالنصب جوابا لابن إلى إله موسى وإني لأظنه أي موسى كاذبا في أن له إلها غيري قال فرعون ذلك تمويهها وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل طريق الهدى بفتح الصاد وضمها وما كيد فرعون إلا في تباب خسار» [ راجع تفسير

الجلالين ج: ١ ص: ٦٢٣ ]





❖ وفي تقدير الباحث: أن الجرائم التي تمارس على أيدي اليهود، إنما هي جرائم مقننة صاغتها عقول لثيمة، ودونتها أياد آثمة، بل ومارستها في الواقع المعاش متى وجدوا إلى ذلك سبيلا، فهم قاتلوا أنبياء الله.

❖ قال تعالى: ﴿اهبطوا مصرًا فإن لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون﴾<sup>(١)</sup>. وهم سافكو الدماء البريئة. وقال تعالى: ﴿وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون﴾<sup>(٢)</sup>.

بل هم المتلذذون بالخراب والدمار، ما من عمل خسيس إلا وهم صالحون فيه، وما من عمل شريف إلا وهم معادون له، وتلك سمة من سماتهم، ﴿قاتلهم الله أنى يؤفكون﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة البقرة - الآية ٦١.

(٢) سورة البقرة - الآية ٨٤. وفي التفسير يقول العلامة ابن كثير: «يقول تبارك وتعالى منكرا على اليهود، الذين كانوا في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة، وما كانوا يعانونه من القتال مع الأوس والخزرج، وذلك أن الأوس والخزرج - وهم الأنصار - كانوا في الجاهلية عباد أصنام، وكانت بينهم حروب كثيرة، وكانت يهود المدينة ثلاث قبائل (بنو قينقاع) و (بنو النضير) حلفاء الخزرج و (بنو قريظة) حلفاء الأوس، فكانت الحرب إذا نشبت بينهم قاتل كل فريق مع حلفائه فيقتل اليهودي أعداءه، وقد يقتل اليهودي الآخر من الفريق الآخر، وذلك حرام عليهم في دينهم ونص كتابهم، ويخرجونهم من بيوتهم، وينتبهون ما فيها من الأثاث والأمتعة والأموال، ثم إذا وضعت الحرب أوزارها افتكوا الأسارى من الفريق المغلوب عملا بحكم التوراة، ولهذا قال تعالى: ﴿أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض؟﴾ ولهذا قال تعالى: ﴿وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم﴾ أي لا يقتل بعضكم بعضا، ولا يخرج من منزله، ولا يظاهر عليه. وذلك أن أهل الملة الواحدة بمنزلة النفس الواحدة، كما قال عليه الصلاة والسلام: "مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتواصلهم بمنزلة الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحصى والسهر"، وقوله تعالى: ﴿ثم أقررتم وأنتم تشهدون﴾ أي ثم أقررتم بمعرفة هذا الميثاق وصحته وأنتم تشهدون به» راجع تفسير القرآن العظيم للعلامة الحافظ ابن كثير حول تفسير الآية - ج ١ ص ٢٠٩.

(٣) سورة التوبة - من الآية ٣٠ ونص الآية كاملا: ﴿وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون﴾.



والذى يذهب الباحث إليه ؛ أن فكرة غضب الله على المصريين التى وردت فى العهد القديم فكرة عشوائية لا تدعمها ظواهر فعلية ، وسوف يتناولها الباحث بالمناقشة على النحو الذى ييسره الله ﷻ .

### مناقشة الفكرة

عرضت لموقف العهد القديم ومفسريه ، باعتبار أن الرب قد غضب لبني إسرائيل من خصومهم الذين نزلوا ضيوفاً عليهم ، أو حلوا بهم ، ومن ثم ؛ فقد قرروا أن الرب قد غضب على المصريين وأنزل بهم الضربات الموجهات ، لكن تلك الفكرة تحتاج مناقشتها على النحو التالى :-

#### أولاً : الناحية العقائدية

العقل لا يمنع أن يعاقب الرب المصريين أصحاب الديانات الوثنية آنذاك ، وهم أيضاً الذين عاشوا فى الأرض فساداً ، وأعملوا فى الناس القتل والتدمير والتخريب . قال تعالى : ﴿ وَفَرَعُونَ ذِي الْأَوْتَادِ \* الَّذِينَ طَعَوْا فِي الْيَلَادِ \* فَكُتِرُوا فِيهَا الْفَسَادَ \* فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴾<sup>(١)</sup> .

قال الثعالبي<sup>(٢)</sup> : « عن فرعون ذى الأوتاد : إنه فرعون موسى ، لكنهم اختلفوا فى لفظ الأوتاد ، وقالوا : إنها أبنيته العالية التى كان قد برع قومه فى شأنها بتوجيهات منه ، مما يمثل الحضارة المادية عند قدماء المصريين ، وهناك من يذهب إلى أن الأوتاد هم جنود فرعون الأشداء ، الذين كانوا يستعيان بهم فى توطيد ملكه ، وتثبيت حكمه ، ويدخل فى هذا المفهوم على خدمة فرعون وسلطانه من تلك الناحية .

(١) سورة الفجر - الآيات ١٣/١٠ . وفرعون لقب يطلق على ملوك مصر أبان حكم الفراعنة ، ولذا فإنه يختلف فى الوصف عن الاسم ملوك الفراعنة .

(٢) الثعالبي - الثعلبي : « الإمام الحافظ العلامة شيخ التفسير أبو إسحاق أحمد بن محمد ابن إبراهيم النيسابوري كان أحد أوعية العلم . له كتاب التفسير الكبير وكتاب العرائس فى قصص الأنبياء . قال السمعاني يقال له الثعلبي والثعالبي وهو لقب له لا نسب . حدث عن أبي بكر بن مهران القرئ وأبي طاهر محمد بن الفضل ابن خزيمة والحسن بن أحمد المخلدي وأبي الحسين الخفاف وأبي بكر بن هانئ وأبي محمد بن الرومي وطبقتهم توفى الثعلبي فى المحرم سنة سبع وعشرين وأربع مائة » [ راجع سير أعلام النبلاء ج : ١٧ ص : ٤٣٥/٤٣٧ ]





ونقل عن ابن عباس ما نسبته إلى مجاهد<sup>(١)</sup> أن فرعون كان يوتد الناس أوتادا حديد يقتلهم بذلك، وأنه كان يضربها في أبدانهم حتى تنفذ إلى الأرض، فلا يخرج صاحبها سالما، وهناك آراء أخرى في المسألة قد أسرف في ذكرها أصحاب القصص والمولعون بالروايات<sup>(٢)</sup>.

لكن أن يكون الغضب لمجرد تعاطف الرب مع بنى إسرائيل، فتلك مسألة مردودة؛ لأن الله تعالى رحيم عادل، فمن أسماء الله الحسنى: العدل اللطيف الخبير<sup>(٣)</sup>،

(١) مجاهد : هو مجاهد بن جبر مولى السائب بن أبى السائب المخزومي . مات ساجدا سنة ١٠٣ هـ . راجع سير أعلام النبلاء - ج٤ ص ٤٤٩ .

(٢) العلامة الثعالبي - جواهر الحسان في تفسير القرآن ج ٤ ص ٤١١ - مؤسسة الأمل للمطبوعات - بيروت لبنان ط١  
(٣) روى الشيخان بصحيحيهما : « عن أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إن لله تسعة وتسعين اسما، مائة إلا واحدا، من أحصاها دخل الجنة) » الإمام البخاري - صحيح البخاري - باب : إن لله مائة اسم إلا واحدا - الحديث رقم : ٦٩٥٧ - ، ٦٠٤٧ ، وأخرجه مسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب : في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها، رقم : ٢٦٧٧ . وذكره ابن ماجه في سننه - باب أسماء الله عز وجل - الحديث رقم : ٣٨٦٠ - وذكره العلامة المباركفوري في تحفة الأحوذى، شرح الترمذى - في الحديث رقم : ٣٦٤١ وعلق عليه قائلا : « قوله : « إن لله تسعة وتسعين اسما » فيه دليل على أن أشهر أسمائه سبحانه وتعالى الله لإضافة هذه الأسماء إليه . وقد روى أن الله هو اسمه الأعظم . قال أبو القاسم الطبري : وعليه ينسب كل اسم له فيقال الرؤوف والكريم من أسماء الله تعالى ولا يقال من أسماء الرؤوف أو الكريم الله . واتفق العلماء على أن هذا الحديث ليس فيه حصر لأسمائه سبحانه وتعالى فليس معناه أنه ليس له أسماء غير هذه التسعة والتسعين وإنما مقصود الحديث أن هذه التسعة والتسعين من أحصاها دخل الجنة . فالمراد الإخبار عن دخول الجنة بإحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء ، ولهذا جاء في الحديث الآخر : أسألك بكل اسم سميت به نفسك أو استأثرت به في علم الغيب عندك . كذا في شرح مسلم للنووي . قلت : الحديث الآخر الذي ذكره النووي أخرجه أحمد وصححه ابن حبان من حديث ابن مسعود « ومائة غير واحدة » اختلفت الروايات في لفظ واحدة ففي بعضها بالتأنيث كما هنا وفي بعضها بالتذكير قال الحافظ في الفتح : خرج التأنيث على إرادة التسمية ، وقال السهيلي : بل أنث الاسم لأنه كلمة واحتج بقول سيبويه : الكلمة اسم أو فعل أو حرف فسمي الاسم كلمة . وقال ابن مالك أنث باعتبار معنى التسمية أو الصفة أو الكلمة . وقال جماعة من العلماء : الحكمة في قوله مائة غير واحد بعد قوله تسعة وتسعون أن يتقرر ذلك في نفس السامع جمعا بين جهتي الإجمال والتفصيل أو دفعا للتصحيح الخطي والسمعي « من أحصاها » وفي رواية لمسلم : من حفظها . وفي رواية للبخاري : لا يحفظها أحد ، وهذا اللفظ يفسر معنى قوله أحصاها فالإحصاء هو الحفظ ، وقيل أحصاها قرأها كلمة كلمة كأنه يعدها ، وقيل أحصاها علمها وتدبر معانيها واطلع على حقائقها ، وقيل أطاق القيام بحقها والعمل بمقتضاها . قال الشوكاني التفسير الأول هو الراجح المطابق للمعنى اللغوي وقد فسرت الرواية المصروفة بالحفظ ، وقال النووي قال البخاري وغيره من المحققين معناه حفظها وهذا هو الأظهر لثبوتها نصا في الخير . وقال في الأذكار هو قول الأكثرين « دخل الجنة » ذكر الجزء بلفظ الماضي تحقيقا له لأنه كائن لا محالة » .





وقال تعالى: ﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون﴾<sup>(١)</sup>.

قال العلماء: يا أيها المؤمنون لله الأسماء الحسنى الواردة في القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة الصحيحة، فادعوه بها، ولا تدعوه بغيرها؛ لأنكم إن دعوتموه بها أجابكم لقوله تعالى: ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) سورة الأعراف - الآية ١٨٠. وفي التفسير قال الحافظ ابن كثير: «إن الأسماء الحسنى غير منحصرة في تسعة وتسعين، بدليل ما رواه الإمام أحمد في مسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "ما أصاب أحدا قط هم ولا حزن فقال: اللهم إني عبدك، وابن أمتك، ناصيتي بيدك، ماض في حكمك، عدل في قضاؤك، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدا من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي، ونور صدري، وجلاء حزني، وذهاب همي، إلا أذهب الله حزنه وهمه، وأبدل مكانه فرحاً". فقيل: يا رسول الله أفلا نتعلمها؟ فقال: "بلى ينبغي لكل من سمعها أن يتعلمها". وذكر ابن العربي أحد أئمة المالكية في كتابه (الأحاديث في شرح الترمذي) أن بعضهم جمع من الكتاب والسنة من أسماء الله ألف اسم، فאלله أعلم. وقال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وذروا الذين يلحدون في أسمائه﴾، قال: إلحاد الملحدون أن دعوا اللات في أسماء الله، وقال مجاهد: اشتقوا اللات من الله، والعزى من العزيز، وقال قتادة: يلحدون: يشركون في أسمائه. وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: الإلحاد: التكذيب، وأصل الإلحاد في كلام العرب العدول عن القصد، والميل والجور والانحراف، ومنه اللحد في القبر لانحرافه إلى جهة القبلة عن سمت الحفر» راجع تفسير القرآن العظيم للحافظ ابن كثير حول تفسير الآية - ج ٢ ص ٢٨٢.

(٢) سورة البقرة - الآية ١٨٦. وفي تفسير الآية قال ابن كثير: «روي أن أعرابيا قال: يا رسول الله أقریب ربنا فنناجیه أم بعيد فننادیه؟ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله: ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا﴾ (أخرجه ابن أبي حاتم) وعن الحسن قال: سأل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: أين ربنا؟ فأنزل الله عز وجل: ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾ الآية. وقال عطاء إنه بلغه لما نزلت؟ وقال ربكم ادعوني أستجب لكم؟ قال الناس: لو نعلم أي ساعة ندعوه؟ فنزلت: ﴿وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان؟﴾ وعن أبي موسى الأشعري قال: كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فجعلنا لا نصعد شرفا، ولا نعلو شرفا، ولا نهبط واديا، إلا رفعنا أصواتنا بالتكبير. قال: فدنا منا فقال: "يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصم ولا غائبا إنما تدعون سميعا بصيرا، إن الذين تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلتهم، يا عباد الله بن قيس ألا أعلمك كلمة من كنوز الجنة؟ لا حول ولا قوة إلا بالله" (رواه أحمد والشيخان). وعن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "قال الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه" (رواه أحمد عن أبي هريرة). (قلت): وهذا كقوله تعالى: ﴿إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾، وقوله لموسى وهارون عليهما السلام: ﴿إنني معكما أسمع وأرى﴾ والمراد من هذا أنه تعالى لا يجيب دعاء داع، ولا شغله عنه شيء، بل هو سميع الدعاء، ففيه ترغيب في الدعاء وأنه لا يضيع لديه تعالى، كما قال صلى الله عليه وسلم: "إن الله تعالى ليستحي أن يبسط العبد إليه يديه يسأله فيهما خيرا فيردهما خائبتين" (رواه أحمد عن سلمان الفارسي)، وقال صلى الله عليه وسلم: "القلوب أوعية وبعضها أوعى من بعض، فإذا سألت الله أيها الناس فاسألوه وأنتم موقنون بالإجابة، فإنه لا يستجيب لعبد دعاه عن ظهر قلب غافل" (رواه أحمد عن عبد الله بن عمرو) راجع تفسير القرآن العظيم لابن كثير حول تفسير الآية الكريمة - ج ١ ص ٣٤٣.



أما دعاؤه جل علاه بما لم يرد في القرآن الكريم أو في السنة النبوية المطهرة الصحيحة، فهو الجاد في أسمائه، وقيل بألفاظها أو معانيها عن منهج الحق، وكذلك تحريف فيه تأويل أو تشبيه، فضلا عن أن يكون فيه تعطيل أو تكذيب، مع أنه كله شرك، فمن فعل ذلك؛ فإنه يجزى به في الدنيا والآخرة.

قال العلامة الشيخ محمد عبده: «إن الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون، بمعنى يلقون جزاء عملهم بعضهم عن قرب في الدنيا قبل الآخرة، أما في الآخرة فإنه يعمهم عقاب الله جميعا، إلا من تاب وآمن وعمل صالحا قبل الموت»<sup>(١)</sup>.

وبناء عليه؛ فإن رحمة الله لا تقتضي معاقبة قوم لمجرد مخالفتهم آخرين، إنما تكون عقوبتهم في الآخرة، فإذا كان الله قد أوقع بالمصريين عقوبة أو عقوبات، فذلك مما جرى به قضاؤه ~~معتد~~ من يخالف أمره ويصر على معاداته، فإن العقوبة قائمة في الدنيا والعذاب منتظر له في الآخرة، وليست العقوبة التي أوقعها الله على المصريين ناشئة عن مخالفة المصريين للإسرائيليين وبغضهم لهم.

### ثانياً: النقل الصحيح

النقل الصحيح قد أخبرنا أن الله تعالى أعطى موسى آيات بينات؛ لتكون حجة له على غيره، وقد التزم بها البعض، بينما أنكرها فرعون ومن كان معه فعاقبهم الله.

قال الله تعالى: ﴿ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسأل بني إسرائيل إذ جاءهم فقال له فرعون إني لأظنك يا موسى مسحورا \* قال لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض بصائر وإني لأظنك يا فرعون مشبورا﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) الإمام محمد عبده، الشيخ محمد رشيد رضا - تفسير المنار ج ٩ ص ٣٦٨ الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م.  
(٢) سورة الإسراء - الآيتان ١٠٢/١٠١، وفي تفسير الآيتين يقول الإمام الحافظ ابن كثير - رحمه الله - «يخبر تعالى أنه بعث موسى بتسع آيات بينات، وهي الدلائل القاطعة على صحة نبوته وصدقته، فيما أخبر به عن أرسله إلى فرعون، وهي العصا، واليد، والسنين، والبحر، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم» آيات مفصلات، قاله ابن عباس، وقال محمد بن كعب: هي اليد والعصا والخمس في الأعراف والطمس والحجر، وقال ابن عباس أيضا ومجاهد: (هي يده، وعصاه، والسنين، ونقص الثمرات، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم)، وهذا القول ظاهر جلي حسن قوي، وجعل الحسن البصري: السنين ونقص الثمرات واحدة؛ وعنده أن التاسعة هي تلفف العصا ما يافكون، (فاسكتبروا وكانوا قوما مجرمين) أي ومع هذه الآيات ومشاهدتهم لها كفروا بها وجحدوا بها، واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وما نجعت فيهم؛ فكذلك لو أجبن هؤلاء الذي سألوا منك ما سألوا وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا إلى آخرها، لما استجابوا ولا آمنوا إلا أن يشاء الله، كما قال فرعون لموسى - وقد شاهد منه ما شاهد من هذه الآيات - (إني لأظنك يا موسى مسحورا) قيل: بمعنى ساحر، والله تعالى أعلم. فهذه الآيات التسع التي ذكرها هؤلاء الأئمة هي المرادة ههنا، وهي المعنية في قوله تعالى: (والق عصاك فلما رآها تهتز كأنها جان ولي مدبر ولم يعقب يا موسى لا تخف - إلى قوله في تسع آيات - إلى فرعون وقومه إنهم كانوا قوما فاسقين)، فذكر هاتين الآيتين العصا واليد، وبين الآيات الباقيات في سورة الأعراف وفصلها، وقد أوتي موسى عليه السلام آيات أخر كثيرة: منها ضربة الحجر بالعصا، وخروج الماء منه، ومنها تظليلهم بالغمام، وإنزال المني والسلوى، وغير ذلك مما أوتي به بنو إسرائيل بعد مفارقتهم بلاد مصر، ولكن ذكر ههنا التسع الآيات التي شاهدها فرعون وقومه من أهل مصر، فكانت حجة عليهم، فخالقوها وعاندوها كفرا وجحودا. ولهذا قال موسى لفرعون: (لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السماوات والأرض بصائر) أي حججا وأدلة على صدق ما جئتك به، (وإني لأظنك يا فرعون مشبورا) أي هالكا، قاله مجاهد وقتادة، وقال ابن عباس: ملعونا، وقال الضحاك (مشبورا): أي مغلوبا (وهو قول لابن عباس أيضا)، والهالك كما قال مجاهد، يشمل هذا كله. ويدل على أن المراد بالتسع الآيات إنما هي ما تقدم ذكره من العصا واليد والسنين ونقص من الثمرات والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم، التي فيها حجج وبراهين على فرعون وقومه، وخوارق ودلائل على صدق موسى ووجود الفاعل المختار الذي أرسله (العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٢/٢٤٥)





والمعروف أن الله تعالى لما غضب على فرعون موسى، بسبب موافقة من الله ﷻ وادعائه الربوبية، حين قال ما حكاه القرآن الكريم. قال تعالى: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾<sup>(١)</sup>، الذى لا رب فوقى، فإذا كان موسى يعبد ربا، وغيره يعبد ربا آخر متعدد الأرباب، وتكون بحاجة إلى رب أعلى منهما جميعا، وقيل إن فرعون نظر إلى ما يعبدونه من أصنام، فقال: إذا كانت هذه الأصنام التى يعبدونها أربابا لكم، فأنا الذى أمرت بإنشائها، وأحافظ على وجودها، وبالتالي؛ فأنا ربها، ولما كنتم داخلين تحت سلطاني، فأنا ربكم أيضا، وأنا الأعلى من كل الأرباب<sup>(٢)</sup>.

ﷻ وزعمه لنفسه الألوهية. قال تعالى: ﴿ونادى فرعون في قومه قال يا قوم ليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون \* أم أنا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين﴾<sup>(٣)</sup>. إذ نادى فرعون على قومه وقال لهم يا قوم: ألسنت ملك مصر ولى قصور تجرى من تحتها الأنهار، أفلا تبصرون. أنا أفضل لكم أم موسى هذا الرجل المغمور الذليل الضعيف<sup>(٤)</sup>.

ﷻ وقال تعالى على لسان فرعون مهددا موسى الكليم: ﴿قال لئن اتخذت إلها غيري لأجعلنك من المسجونين \* قال أولو جئتكم بشيء مبین﴾<sup>(٥)</sup>.

يقول العلامة القرطبي: «ثم لما انقطع فرعون لعنه الله في باب الحجة رجع إلى الاستعلاء والتغلب فتوعد موسى بالسجن، ولم يقل ما دليلك على أن هذا الإله أرسلك؛

(١) سورة النازعات - الآية ٢٤.

(٢) العلامة علاء الدين على بن محمد إبراهيم البغدادى الشهير بالخازن - لباب التأويل فى معانى التنزيل وبهامشه تفسيره المعروف بمعالم التنزيل لأبى محمد الحسينى بن مسعود م ٤ ص ٢٠٧ طبعة دار الفكر العربى للطباعة والنشر - بيروت ١٣٩٩هـ/١٩٧٩م.

(٣) سورة الزخرف - الآيتان ٥١/٥٢. وفى التفسير يقول العلامة السيوطى: «عن قتادة (أليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي) قال: قد كان لهم جنان وأنهار (أم أنا خير من هذا الذى هو مهين) قال: ضعيف (ولا يكاد يبين) قال: عيبى اللسان، وعن ابن عباس فى قوله: (ولا يكاد يبين) قال: كانت لموسى لغة فى لسانه» (راجع الدر المنثور فى التفسير بالمأثور للعلامة جلال الدين السيوطى ص ٣٥٦ طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م).

(٤) عبدود يوسف - تفسير المؤمنين ص ٣٩٣.

(٥) سورة الشعراء - الآيتان ٢٩/٣٠.



لأن فيه الاعتراف بأن ثم إلها غيره. وفي توعده بالسجن ضعف. وكان فيما يروى أنه يفرغ منه فزعا شديدا حتى كان اللعين لا يمسك بوله. وروي أن سجنه كان أشد من القتل. وكان إذا سجن أحدا لم يخرج من سجنه حتى يموت، فكان مخوفا. ثم لما كان عند موسى عليه السلام من أمر الله تعالى ما لا يره توعده فرعون "قال" له على جهة اللطف به والطمع في إيمانه: "أولو جئت بك بشيء مبين" فيتضح لك به صدقي «<sup>(١)</sup>».

عد ولا إلى التهديد عن المحاجة بعد الإقطاع<sup>(٢)</sup>، وهكذا ديدن المعاند المخدوع واستدل به على ادعائه الألوهية، وإنكاره الصانع، وهددهم بالسجن؛ لأن نبي الله موسى كان يعرف حالهم؛ فإنه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا.

فقال له نبي الله موسى عليه السلام أتفعل ذلك ولو جئت بك بشيء يبين صدق دعواي يعني المعجزة، فإنها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته.

ولكن تلك السلوكيات الشاذة، إنما كان يقوم بها فرعون، وحاشيته فلم يوقع الله العقاب بالمصريين ككل، وإنما أوقع العقاب على الظالمين.

وذهب البعض إلى أن فرعون ومن معه قد تجاوزوا الحد، وهم مفعمون الطغيان، إذا تجاوزوا ما كان مباحا، وعتوا على أمر ربهم، وذلك بكفرهم وإيذائهم الخلائق في البلاد التي كانوا يقيمون فيها<sup>(٣)</sup>.

وعند الباحث: أن فرعون قد جمع بين الكفر بالله، وهو شرك عظيم، وبين إيذاء العباد. قال تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) العلامة أبو عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي - الجامع لأحكام القرآن الكريم - ٣/٣٤٥.

(٢) العلامة أبو جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجري. - جامع البيان عن تأويل آي القرآن - ج ٣ ص ١٨٠ - (طبعة الحلبي ١٣٨٨هـ/١٩٦٨م).

(٣) لما هو معلوم من أنه إذا انهزم الخصم وكانت أدلته مقطوعة توقف عن الاستمرار فيها، وهي معنى الإقطاع.

(٤) سورة القصص - الآية ٤. ويقول العلامة الطبري: « قال السدي: كان من شأن فرعون أنه رأى رؤيا في منامه، أن نارا أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر، فأحرقت القبط، وترك بني إسرائيل، وأحرقت بيوت مصر، فدعا السحرة والكهنة والقافة والحازة، فسألهم عن رؤياه، فقالوا له: يخرج من هذا البلد الذي جاء بنو إسرائيل منه، يعنون بيت المقدس، رجل يكون على وجهه هلاك مصر، فأمر ببني إسرائيل أن لا يولد لهم غلام إلا ذبحوه، ولا تولد لهم جارية إلا تركت، وقال للقبط: انظروا مملوكيكم الذين يعملون خارجا، فادخلوهم، واجعلوا بني إسرائيل يلون تلك الأعمال القذرة، فجعل بني إسرائيل في أعمال غلمانهم، وأدخلوا غلمانهم، فذلك حين يقول: إن فرعون علا في الأرض وجعل أهلها شيعا؟ يعني بني إسرائيل حين جعلهم في الأعمال القذرة » راجع تفسير العلامة الطبري ص ٢٠٦٧٣ - الطبعة المصرية (طبعة الحلبي ١٩٥٤).



يقول العلامة الحافظ ابن كثير: «﴿إن فرعون علا في الأرض﴾ أي تكبر وتجبر وطغى، ﴿وجعل أهلها شيعة﴾ أي أصنافا قد صرف كل صنف فيما يريد من أمور دولته، وقوله تعالى: ﴿يستضعف طائفة منهم﴾ يعني بني إسرائيل، وكانوا في ذلك الوقت خيار أهل زمانهم، هذا وقد سلط عليهم هذا الملك الجبار العنيد يستعملهم في أخس الأعمال، ويقتل مع هذا أبناءهم، ويستحيي نساءهم، إهانة لهم واحتقارا وخوفا من أن يوجد منهم غلام يكون سبب هلاكه وذهاب دولته على يديه، فاحترز فرعون من ذلك، وأمر بقتل ذكور بني إسرائيل، ولن يمنع حذر من قدر لأن أجل الله إذا جاء لا يؤخر ولكل أجل كتاب»<sup>(١)</sup>.

يقول العلامة ابن جرير الطبري: «قال السدي: ﴿إن فرعون علا في الأرض﴾ يقول: تجبر في الأرض: ﴿وجعل أهلها شيعة﴾، يعني بني إسرائيل. حين جعلهم في الأعمال القذرة، ﴿يستضعف طائفة منهم يذبح أبناءهم﴾ فجعل لا يولد لبني إسرائيل مولود إلا ذبح فلا يكبر الصغير. وقذف الله في مشيخة بني إسرائيل الموت، فأسرع فيهم. فدخل رؤوس القبط على فرعون، فكلموه، فقالوا: إن هؤلاء قد وقع فيهم الموت، فيوشك أن يقع العمل على غلماننا بذبح أبنائهم فلا تبلغ الصغار وتنفى الكبار، فلو أنك كنت تبقي من أولادهم فأمر أن يذبحوا سنة ويتركوا سنة. فلما كان في السنة التي لا يذبحون فيها ولد هارون، فترك؛ فلما كان في السنة التي يذبحون فيها حملت بموسى»<sup>(٢)</sup>.

كما أن فرعون فوق ذلك قد طغى في البلاد حين كلف أن يعبدوه حينما نادى فيهم: «أنا ربكم الأعلى»<sup>(٣)</sup>، فهو لم يترك جانب من جوانب الشر إلا فتحه، ولا جانب من جوانب الخير إلا أوصده، وأكد على ما وصده، فاستحق بذلك اللعن.

(١) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٣م ج ٦ ص ١٤١.

(٢) العلامة أبو جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هجري. - جامع البيان عن تأويل آي القرآن - ص ٢٠٦٧٠ - الطبعة المصرية (طبعة الحلبي ١٩٥٤).

(٣) سورة النازعات - الآية ٢٤.





﴿الله﴾ قال تعالى: ﴿فأخذه الله نكال الآخرة والأولى﴾<sup>(١)</sup>. بأن أهلكه بالغرق<sup>(٢)</sup>. وجعله عبرة لغيره<sup>(٣)</sup>؛ لأنه قال هذه الكلمة: ﴿أنا ربكم الأعلى﴾<sup>(٤)</sup>، وقال مثله ذلك ما علمت لكم من إله غيري<sup>(٥)</sup>. وكان بينهما أربعون سنة<sup>(٦)</sup>.

وبالتالي فالعقوبة فردية يتعلق ما في اختصاصها بالظالمين من فرعون وحاشيته. قال تعالى: ﴿فأراد أن يستقرهم من الأرض فأغرقناه ومن معه جميعاً﴾<sup>(٧)</sup>. عندما هم أن يطردهم من مصر<sup>(٨)</sup>، أغرقه الحق ﷻ هو ومن معه من جنوده.

أما المصريون فلم يقع لهم من السوء شيء؛ لأن العدل الإلهي لا يؤاخذ أباً بما فعل ابنه، ولا يؤاخذ ابناً بما كسب أبوه.

﴿الله﴾ قال تعالى: ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾<sup>(٩)</sup>. وقال تعالى: ﴿كل امرئ بما كسب رهين﴾<sup>(١٠)</sup>. والمسئولية الشخصية في الشرع الشريف قد حددت ذلك تماماً في آيات

(١) سورة النازعات - الآية ٢٥ .

(٢) العلامة جلال الدين المحلي والعلامة جلال الدين السيوطي - تفسير الجلالين ص ٥٠٠ - مطبعة الشمري ١٩٧٩م تحقيق الدكتور شعبان محمد إسماعيل .

(٣) الأستاذ الشيخ عبد الجليل عيسى - المصحف المبسر ص ٧٩٠ .

(٤) سورة النازعات - الآية ٢٤ .

(٥) الإمام البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٥٩٩ وقال أيضاً أخذه الله في الآخرة بالإحراق وفي الدنيا بالإغراق .

(٦) العلامة جلال الدين السيوطي والعلامة جلال الدين المحلي - تفسير الجلالين ص ٥٠٠ .

(٧) سورة الإسراء - الآية ١٠٣ .

(٨) عبد اللودود يوسف - تفسير المؤمنين ص ٢٣٣ .

(٩) سورة المدثر - الآية ٣٨ . وفي التفسير ذكر العلامة السيوطي : «عن ابن عباس في قوله : ﴿كل نفس بما كسبت

رهينة﴾ قال : مأخوذة بعملها . وعن قتادة ﴿كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين﴾ قال : علق الناس

كلهم إلا أصحاب اليمين . وعن مجاهد في قوله : ﴿كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين﴾ قال : لا

يحاسبون» ( العلامة جلال الدين السيوطي - الدر المنثور في التفسير بالمأثور - تفسير الآية ص ٣٤٨ طبعة دار

الفكر بيروت ١٩٨٣م )

(١٠) سورة الطور - الآية ٢١ .



كثيرة، ففي القرآن الكريم قال تعالى: ﴿لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى \* وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى \* وَأَنْ سَعِيهِ سَوْفَ يَرَى \* ثُمَّ يَجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى﴾<sup>(١)</sup>.

أى أنه لا تؤخذ نفس بذنب غيرها، وأن الإنسان ليس له إلا أجر سعيه وجزاء عمله، ولا ينفع أحد عمل أحدا<sup>(٢)</sup>.

قال بعض العلماء: إن الآيات التسع التي أعطاها الله لموسى، إنما كانت معجزات بينات، واضحات الدلالة على نبوته، وصحة ما جاء به من عند الله تعالى، وعد منها؛ العصا، إخراج اليد البيضاء، الجراد والقمل، الضفادع، الدم، الأخذ بالسنين، نقص الثمرات.

❖ وفي تقدير الباحث: أن عدد العقوبات ضمن المعجزات قد لا ينهض لأصحابه باعتبار أن المعجزات تكون لتأييد صدق النبي في دعواه، وباعتبار أن المعجزة أمر خارق للعادة، ويجريه الله على يد مدعى النبوة تصديقا له في دعواه في زمن التكليف، مع عجز جميع الخلائق عن معارضته أو الإتيان بمثله.

وبالتالي؛ فإن الكثير من العلماء ذهبوا إلى أن المعجزة هي الطريق الوحيد في

(١) سورة النجم - الآيات ٤١/٣٨. وفي تفسير الآيات قال السيوطي: «أخرج الشافعي والبيهقي في سننه عن عمرو بن أوس قال: كان الرجل يؤخذ بذنب غيره حتى جاء إبراهيم فقال الله (وإبراهيم الذي وفى) قال: بلغ وأدى (أن لا تزر وازرة وزر أخرى). وعن ابن عباس (وإبراهيم الذي وفى) قال: كانوا قبل إبراهيم يأخذون الولي بالمولى حتى كان إبراهيم فبلغ (أن لا تزر وازرة وزر أخرى) لا يؤخذ أحد بذنب غيره. وفي قوله تعالى: (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى). أخرج أبو داود وابن جرير عن ابن عباس قال (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) فأنزل الله بعد ذلك (والذين آمنوا واتبعتهم نزيهتهم بإيمان ألحقنا بهم نزيهتهم) (سورة الطور، الآية ٢١) فأدخل الله الأبناء الجنة بصلاح الآباء. وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأوفى) استرجع واستكان» (الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي ص ٤١٠).

(٢) العلامة أبو الطيب الفتوحى - فتح البيان في مقاصد القرآن - تقديم عبدالله إبراهيم الأنصارى ج ١٣ ص ٧٧ المكتبة العصرية صيدا بيروت ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.





إثبات النبوة، ويمثل هذا الرأي الإمام ابن تيمية<sup>(١)</sup> الذي يذهب إلى أن المعجزة هي الطريق الوحيد لإثبات نبوة النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>، وإمام الحرمين الجويني.

أما العقوبات التي جعلها الله نازلة على فرعون وملائه الظالمين، والتي منها الأخذ بالسنين - الدم - الضفادع، وغيرها، فإنها تمثل عقوبات ينزلها الله تعالى على القوم الظالمين، جزاء تكذيبهم، وخروجهم على شرع رب العالمين.

لأن هذه العقوبات على المعاندين، لا الأطفال الأبرياء، ولا المؤمنين البالغين، أو المرغمين، من ثم فهي من وجهة نظر الباحث عقوبات واضحة، جعلها الله على المصريين المنكرين بنبوة موسى ﷺ، أو على الإسرائيليين أيضا الذين أنكروا نبوة موسى ﷺ، فالقاسم المشترك هو وقوع العقوبة على الكافرين، بغض النظر عن جنسياتهم أو أشكالهم.

(١) ابن تيمية : هو شيخ الإسلام الإمام تقي الدين أبو العباس أحمد بن الشيخ شهاب الدين عبد الحلیم بن أبي القاسم بن تيمية الحراني ولد بخران يوم الاثنين عاشر ربيع الاول من سنة إحدى وستين وستمائة. ودرس الشيخ الإمام العالم العلامة تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني بدار الحديث السكرية التي بالقصاعين وحضر عنده قاضي القضاة بهاء الدين ابن الزكي الشافعي والشيخ تاج الدين الفزاري شيخ الشافعية والشيخ زين الدين ابن المرحل وزين الدين بن المنجا الحنبلي وكان درسا هائلا وقد كتبه الشيخ تاج الدين الفزاري بخطه لكثرة فوائده وكثرة ما استحسنته الحاضرون وقد أطنب الحاضرون في شكره على حداثة سنه وصغره فإنه كان عمره إذ ذاك عشرين سنة وستين . راجع البداية والنهاية لابن كثير - مولد الشيخ تقي الدين ابن تيمية شيخ الإسلام - طبعة دار الغد العربية .

(٢) يذهب علماء الإسلام ومفكروه إلى نفي .

الأول:- الذين يرون أن المعجزة هي الطريق الوحيد لإثبات النبوة، ولهم في ذلك كلام طويل وأدلة ساقوها لتأييد رأيهم.

الثاني : الذين يذهبون إلى أن المعجزة لا بد أن تصاحبها أخبار النبي نفسه، بحيث لا تكون المعجزة وحدها هي الطريق لإثبات النبوة.

الثالث : النذية يذهبون إلى أن ضرورة أن تتوافق المعجزات وأخبار الرسول قبل البعثه مع ما سبق من التكميم على الأخبار بنبوته، فإذا لم تتوافق تلك جميعا في إثبات للمعجزة « ( راجع الإمام القرطبي - الإعلام بما في دين النصارى من الفساد والأوهام ج٢ - تحقيق الدكتور أحمد حجازي السقا - دار التراث العربى ١٩٨٠م، وكذلك نهاية الإقدام وغيرها من المؤلفات المعنية بعلم الكلام في الإسلام).



## تالياً غضب الله على بلعام بن بعور

### ١- عرض الفكرة

يذكر العهد القديم : « أن أحد قادة المؤابيين يدعى بالاق بن بعور<sup>(١)</sup> ملك مؤاب<sup>(٢)</sup> قد أفزعه ما أنزله الإسرائيليون بالأموريين فخسنتى على شعبه ، وبالتالي ؛ حاول الاستعانة على الإسرائيليين بأحد الرجال المعروفين ، وهو بلعام بن بعور ، الذين كانت لهم دعوة وعلى أفواههم لعنة ، فطلب الأول إلى الثانى أن يقوم باللعن على شعب إسرائيل ، حتى يتمكن بالاق من دحرهم وطردهم من أرضه قبل أن يصلوا إليها . ولما كان بلعام قد اشتهر أمره بأنه مبارك ، من يباركه يكون مباركاً ، ومن يلعنه يكون ملعوناً<sup>(٣)</sup> .

فقد استجاب لطلب بالاق وتنهياً للقيام بما كلف به ، حيث كان بلعام ساحراً يستدعى للعنة الآخرين ، وكان مثل الاعتقاد أمراً شائعاً ، باعتبار أن السحرة يتمتعون بنفوذ الآلهة ، وبالتالي ؛ فقد أراد ملك مؤاب أن يستخدم نفوذه عند إله بنى إسرائيل ليلعنهم<sup>(٤)</sup> .

(١) بالاق : اسم مؤابى ربما كان معناه « المتلف أو المخرب » وهو ملك المؤابيين ، وقد طلب من بلعام أن يلعن بنى إسرائيل فى أيام موسى . ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ١٦٠ ) .

(٢) مؤاب : اسم سامى معناه ( من أبوه ) وهى سهل مرتفع علوه فوق سطح البحر نحو من ٢٦ - ٢٨ قدم يحدها غرباً سلسلة من الجبال ، ومن بينها جبل نسيا ، وهى تصلح لزعى المواشى ، ويبدأ تاريخها بعد انقلاب مدن الدائرة . وولادة مؤاب أب الأمة من ابنة لوط (بأن) ذريته امتدت فى الأرض شرق بحر لوط وطردوا الاسمييين من هناك ، وبعد ذلك بنحو ٥٠٠ سنة : عند ما قدم بنو إسرائيل من مصر كان مؤاب قد صار قويا هو وأمتة ، إلا أن الأموريين كانوا قد طردوهم إلى جنوبى آرثون ، ودعا مؤاب ومدايان بلعام ليلعن الشعب الإسرائيلى . ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٩٢٧/٩٢٨ ) .

(٣) العهد القديم - سفر العدد ٢٢ : ٦ .

(٤) التفسير التطبيقى ص ٣٢١ .



غير أن ذلك العمل لم يكن يتم بدون مقابل، وإنما لابد من حلوان العرافة<sup>(١)</sup> فذهب شيوخ مؤاب وشيوخ مديان إلى بلعام حاملين معهم حلوان العرافة.

ولم يكن ذلك الأمر ليتم مباشرة، وإنما كانت مسألة اللعن كمسألة المباركة لابد لها من طقوس، ومن ثم؛ فقد أمهلهم بلعام الرد إلى الغد، كما طلب إليهم أن يبيتوا الليلة عنده<sup>(٢)</sup>.

والعهد القديم يذكر أن الرب إله الإسرائيليين، ظهر لبلعام الساحر وسأله عن هوية هؤلاء الموجودين عنده<sup>(٣)</sup>، فأجاب بالغرض الذي جاءوا من أجله، حينئذ غضب الرب من هؤلاء الرجال، وحذر بلعام من إجابتهم إلى طلبهم، وقال له: لا تمض معهم، ولا تلعن الشعب الإسرائيلي لأنه مبارك<sup>(٤)</sup>.

أجل أبلغ بلعام رجال بالاق بما خاطبه به الرب، وطلب منهم مغادرة المكان إلى ديارهم، غير أن رجال بالاق لما وصلوا إلى مؤاب، وأبلغوا رئيسهم بما جرى من بلعام فكر فيه، وأعد العديد من الرؤساء والعظماء، وحملهم رسالة فيها الكثير من الإغراء إلى بلعام، وأقلها المبالغة في إكرامه وتنفيذ كل طلباته.

لقد استطاع بالاق أن يلعب على أوتار الثروة التي داعبت خيال بلعام، وجعلت طمعه يسيطر على إرادته، حتى غلب أمر الله إليه، فاستجاب بلعام للعرض المغري، الذي قدمه له رجال بالاق، وقد كان على الاستعداد للقيام بأي دور، مادام ذلك سيحقق له الرغبة في تكوين الثروة، وهذا الخليط من الدوافع أدى أخيرا إلى إقناع بلعام حتى يقوم بما طلب ضيقه.

(١) حلوان العرافة: يقصد بها التنبؤ بأمور عديدة قبل أن تحدث إما بادعاء الوحى الكاذب، أو بقراءة القنجان أو الكف أو التطلع في النجوم، أو فى باقى عمليات السحر والتغالل التى يعتبرها الكتاب المقدس حيلة شيطانية، ورجاسا ونهى عنها الشعب، وهى عادة شائعة فى الشعوب الشرقية منذ أقدم العهود إلى اليوم. (راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٦١٨).

(٢) وهكذا زعم اليهود الملاعين أنهم مباركون، وقام الشياطين فيهم كل ألوان الخسة وألوان الفجور.

(٣) صارت تلك عادة اليهود فى كل مكان، وأى زمان، فالغاية عندهم تبرر الوسيلة.





ويعصور العهد القديم بلعام بعد استجابته للإغراءات، فيقول أنقض بلعام صباحاً وأسرج أتانته<sup>(١)</sup>، وانطلق مع رؤساء مؤاب، حتى يقوم بلعن شعب إسرائيل، فاحتدم غضب الرب على بلعام؛ لأنه مضى معهم، وقد اعترضه ملاك الرب<sup>(٢)</sup> في الطريق، وهو راكب أتانته وغلاماه معه وكان غرض الرب مقاومة بلعام، حتى لا يصيب الشعب المبارك بلعناته، فأبصرت الأتان ملاك الرب المنتصب، فحاولت الأتان ومشت في الحقل ضربها بلعام، ليردها إلى الطريق ثم وقف ملاك الرب في المكان الآخر، فلما شاهدت الأتان ملاك الرب مرة أخرى، لأذت إلى جانب الحائط المسك للطريق، فانضغطت رجل بلعام فضربها أيضاً<sup>(٣)</sup>.

غير أن الثروة وبريقها قد لاقى عقل بلعام وعواطفه، فيبحث عن طريق آخر، وقد نجح في ذلك، لكنه **كاث** ضيقاً جداً، فلما دخل فيبته واجهه ملاك الرب، فلم يستطع التحول باتانته **يتمنة** أو يسرة، فلما رأت الأتان ملاك الرب هذه المرة ربضت تحت بلعام وأسقطته على الأرض، فثار غضب بلعام على الأتان، وضربها بشدة بالقضيب<sup>(٤)</sup> الذي كان بيده جاءها ملاك الرب وأنطقها، فقالت لبلعام: ما الذي فعلته، بك حتى ضربتني بهذه القسوة، فحاورها بلعام هو الآخر، وقال لها: إنك سخرت مني فوقعتيني على الأرض، ولو كان بيدى سيفاً لقتلتك به، فقال له الأتان: ألسنت أنا أتانك التي ركبت عليها دائماً، ولم أصنع بك شيئاً مثل هذا من قبل؟ قال نعم. فقالت له: إذن ما صنعتك بك اليوم فيه نجاة لحياتك<sup>(٥)</sup>.

في هذه الآونة وقبل أن تنتفضي محاورة بلعام والأتان، ظهر ملاك الرب لعيني بلعام فرآه متصلب في الطريق، وسيفه مسلول في يده، لما كانت الأتان تراه، فهاله الموقف وخر ساجداً فخاطبه ملاك الرب قائلاً له: لماذا ضربت الأتان البريئة ثلاث

(١) العهد القديم - سفر العدد ٢٢ - ٢١.

(٢) ملاك الرب يظن البعض على أن كلمة ملاك الرب تشير إلى ظهور الرب. (راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٩٢١)

(٣) العهد القديم - سفر العدد ٢٢ : ٢١ - ٢٦.

(٤) القضيب هو الغصن الذي يقطع من الشجرة؛ لكي يستخدم في العديد من الاستخدامات، ومن بينها الضرب.

(راجع المعجم الوجيز ص ٥٠٥).

(٥) التفسير التطبيقي ص ٣٢٤ حيث يذهب أصحابه إلى أن الأتان أنقذت حياة بلعام، ولكنها جعلته يبدوا أحقاً

لذلك ضربها لينفس عن غضبه وكبريائه الجريح.



مرات ، هاأنذا قد جئت لاعترضك ؛ لأنك قد سرت في طريق ملتوية ، ولو أن الأثنان لم تحد من أمامي لقتلتك أنت وتركت الإثانة .

وكان بلعان محاوراً قادراً على الخداع ، وحتى لو كان المحاور ملاك الرب ، فقال له : يا ملاك الرب : أنا أخطأت ؛ لأنى لم أكن أعلم بوقوفك أمامي . وإذا كنت تريد أن أرجع فأرجع ، ولا أكمل المهمة .

ولكن ملاك الرب لم يعجبه عودة بلعام ، وإنما أمره أن يستمر في المضي قدماً مع الرجال ، شريطة أن ينطق بما يأمره به ملاك الرب<sup>(١)</sup> .

ويبدو أن خبر وصول بلعام قد سبق إلى بالاق ، فأسرع إلى مدينة موآب ، حتى يستقبله ، ويبدو أن عتاباً قليلاً قد تم بينهما ، انتهى بوليمة من البقرة والغنم ، أقامها بالاق لبلعام ومن معه ، وفي اليوم التالي ذهب وسار بلعام منذ ذلك الوقت يخادع بالاق مخفياً عليه والموآبيين ما لم يكن ينتظروه<sup>(٢)</sup> .

### بـ مناقشة النكرة

الملاحظ أن فكرة غضب الرب على بلعام قد حملت من التناقضات الكثير ، والمؤسف له أنها جميعاً قد جاءت في الكتاب المقدس ، وهاأنذا أعرض لبعضها .  
وسيكون ذلك على النحو التالي :

❖ الأول : أنها صورت الإسرائيليين بالغرزة الذين نزلوا أرضاً مسحوها من الوجود ، حيث يقول بالاق بأن الإسرائيليين أن هذا الجمهور قادر على لحس كل ما حولنا ، كما يلحس الثور عشب الحقل<sup>(٣)</sup> ، فكيف يكون شعباً للرب مباركاً من جهة ، وفي نفس الوقت تتسم أفعاله بالعنف والمحو بالإزاحة التامة من وجه الأرض .

❖ الثاني : أنها شبهت شعب الرب بالحيوان ، الذي لا هم له إلا تحقيق لذة فمه وفرجه ، ولا عبرة لشيء آخر عنده ، وأن هذا القطيع الإسرائيلي متى نزل أرضاً نشر الخوف بين

(١) من السذاجة التي ينعم بها اليهود في كل زمان ، أنهم قادرون على خداع محاورهم مهما كان شأنه ، لا يفرقون في ذلك بين نبي مرسل وولي صالح ملهم ، أو ملك مقرب ، وتلك مصيبة تحتويهم وحدهم وهي إحدى أسباب الويلات التي يعاني منها العالم .

(٢) العهد القديم - سفر العدد ٢٢ : ٢٣ - ٢٤ انتهت تلك الإصحاحات باستيلاء الإسرائيليين على موآب .

(٣) العهد القديم - سفر العدد ٢٢ : ٤ .





أرجائها، وأذاع الهرع في كل أنحائها، ومن كان ذلك شأنه فهو شعب بئس، لا يمكن أن يكون مباركا أو كريما.

\* الثالث: أنها صورت إله بنى إسرائيل بالحارس، الذي يفقد حواسه شيئا فشيئا، حتى يتلاشى منه بعد المدى أم قديم ومثل ذلك الإله يعجز عن حماية من يتجه إليه، وهو ما وصف العهد القديم به إله بنى إسرائيل<sup>(١)</sup>.

\* الرابع: أنها صورة الدابة - الأتان بالصورة الأرقى بينما صورت بلعام بالأخس، فقلبت الأوضاع حين جعلت الأتان تبصر ملاك الرب، وتحاول أن تفاديه، وفي ذات الوقت يعجز بلعام الساحر المخضرم عن عمل ذلك، فصارت الأتان أعلى من بلعام.

والذى يبدو لى أن القوم فيهم حيوانية أعلى من العقلانية، وأن حيواناتهم تنزع بهم على الدوام، فتقفز فوق العقول والأحلام، بينما القرآن الكريم قد ضرب المثل بالكلب لأصحاب العمل السيئ والصنيع الخبيث.

﴿قَالَ تَعَالَى: ﴿وَأْتَلُ عَلَيْهِمْ بَبَا الَّذِي أَتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ \* وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلَهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحِيلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) شأن بنى إسرائيل مع إلههم من العجائب فهو يأكل ويشرب معهم، ويقاثل في صفوفهم، ثم هو يخدع من يخدعه بخبث، وأنها من الأمانى وتلك معيبة.

(٢) سورة الأعراف - الآيات ١٧٥/١٧٦. ذكر ابن كثير في البداية والنهاية أن هذه الآيات نزلت في بلعام بن باعور فقال: «إن بلعام كان فيما قاله ابن عباس وغيره يعلم الاسم الأعظم وأن قومه سألوه أن يدعو على موسى وقومه فامتنع عليهم ولما ألحوا عليه ركب حمارة له ثم سار نحو معسكر بنى إسرائيل فلما أشرف عليهم ربضت به حمارته فضربها حتى قامت فسارت غير بعيد وربضت فضربها ضربا أشد من الأول فقامت ثم ربضت فضربها فقالت له يا بلعام أين تذهب أما ترى الملائكة أمامي تردني عن وجهي هذا أتذهب إلى نبي الله والمؤمنين تدعو عليهم فلم ينزع عنها فضربها حتى سارت به حتى أشرف عليهم من رأس جبل حسان ونظر إلى معسكر موسى وبني إسرائيل فأخذ يدعو عليهم فجعل لسانه لا يطيعه إلا أن يدعو لموسى وقومه ويدعو على قوم نفسه فلاموه على ذلك، فاعتذر إليهم بأنه لا يجري على لسانه إلا هذا واندلع لسانه حتى وقع على صدره وقال لقومه ذهب مني الآن الدنيا والآخرة ولم يبق إلا المكر والحيلة ثم أمر قومه أن يزينوا النساء ويبعثوهن بالأمثلة يبعن عليهم ويتعرضن لهم حتى لعلمهم يقعون في الزنا فإنه متى زنى رجل منهم كفيتموه ففعلوا وزينوا نساءهم وبعثوهن إلى المعسكر فموت امرأة منهم اسمها كستى برجل من عظماء بنى إسرائيل وهو زمري بن شلوم يقال إنه كان رأس سبط بني شمعون بن يعقوب فدخل بها قوته فلما خلا بها أرسل الله الطاعون على بنى إسرائيل فجعل يحوس فيهم فلما بلغ الخبر إلى فنحاص بن العزار بن هرون أخذ حربته وكانت من حديد فدخل عليهما القبة فانتظما فيها جميعا فيها ثم خرج بهما على الناس والحربة في يده وقد اعتمد على خاصرته وأسندها إلى لحيته ورفعهما نحو السماء وجعل يقول اللهم هكذا تفعل بمن يعصيك ورفع الطاعون فكان جملة من مات في تلك الساعة سبعين ألفا والمقتل يقول عشرين ألفا وكان فنحاص بكر أبيه العزار بن هرون فلماذا يجعل بنو إسرائيل لولد فنحاص من الذبيحة اللية والذراع واللحى ولهم البكر من كل أموالهم وأنفسهم» (راجع البداية والنهاية لابن كثير - ج ٢ ص ٢٨٣).



يقول الإمام الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : « عن مسروق عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿ وَاَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخَ مِنْهَا ﴾ هو رجل من بنى إسرائيل يقال له بلعام بن باعورا، ونسب هذا الكلام إلى ابن عباس، وإلى ابن جرير الطبري وغيرهم ممن نسب سبب نزول الآية إلى بلعام بن يعور وكأن أمر هذا الرجل على دعوات مستجابات؛ لأنه كان يدعو باسم الله الأعظم، فدعا على نبي الله موسى ومن معه بعد إغرائه، فسلخه الله ما كان عليه قال تعالى: ﴿ فَانْسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾ أي من الهالكين الحائرين البائسين <sup>(١)</sup>.

وقد ورد في معنى هذه الآية حديث (حذيفة بن اليمان) رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إن مما أتخوف عليكم رجل قرأ القرآن حتى إذا رؤيت بهجته عليه وكان رداؤه الإسلام، اعتراه إلى ما شاء الله، انسلخ منه ونبذه وراء ظهره، وسعى على جاره بالسيف، ورماه بالشرك » قال: قلت يا نبي الله أيها أولى بالشرك المرمي أو الرامي؟ قال: « بل الرامي » <sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾، « أي لرفعناه من التدنس عن قاذورات الدنيا بالآيات التي آتيناه إياها، ﴿ وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ ﴾ أي مال إلى زينة الحياة الدنيا وزهرتها، وأقبل على لذاتها ونعيمها، وغرته كما غرت غيره من غير أولى البصائر والنهي.

وقوله تعالى: ﴿ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثْ أَوْ تَتْرَكْهُ يَلْهَثْ ﴾ اختلف المفسرون في معناه، فقال بعضهم أن بلعاماً اندلع لسانه على صدره فتشبيهه بالكلب في لهثته في كلتا حالتيه إن زجر وإن ترك ظاهر، وقيل: معناه فصار مثله في

(١) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٢/ ٢٨١ ج ٣/ ص ٣١٠ (بتصرف يسير)

(٢) العلامة ابن حبان - صحيح ابن حبان ج ١: ص ٢٨١ - ذكر ما كان يتخوف صلى الله عليه وسلم على أمته جدال المناقح الحديث رقم: ٨١، والحديث ذكره ابن كثير في تفسيره ج ٣/ ٣١٣ وقال: إسناده جيد وغزاه إلى الحافظ أبي يعلى الموصلي. وجاء في كنز العمال الإصدار - للعلامة المتقي الهندي - ٢م - الحديث رقم: ٢٨٨٢ - « قراء القرآن ثلاثة: رجل قرأ القرآن فاتخذة بضاعة فاستحرمه الملوك واستمال به الناس، ورجل قرأ القرآن فأقام حروفه وضيع حدوده كثر هؤلاء من قراء القرآن لاكثرهم الله تعالى ورجل قرأ القرآن فوضع دواء القرآن على داء قلبه فأسهر به ليله وأظلم به نهاره وقاموا في مساجدهم وحبوا به تحت برانسهم فهؤلاء يدفع الله بهم البلاء ويزيل من الأعداء وينزل غيث السماء فوالله لهؤلاء من القراء أعز من الكبريت الأحمر »





ضلاله واستمراره فيه وعدم انتفاعه بالدعاء إلى الإيمان وعدم الدعاء، كالكلب في لهيئه في حالتيه إن حملت عليه، وإن تركته هو يلهث في الحالتين، فكذلك هذا لا ينتفع بالموعظة والدعوة إلى الإيمان ولا عدمه، كما قال تعالى: ﴿سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون﴾<sup>(١)</sup> «<sup>(٢)</sup>».

❖ **الخامس:** أنها صورت بلعام الأحمق الذي يبحث عن الثروة، دون اعتبار شيء بعدها، حتى ولو كان ذلك الشيء هو حياته ذاتها، وهو مخالف للطبائع البشرية؛ لأنه مهما كان طامعاً؛ فإن حياته ستطلب عند الجميع، إذ أن سعيه في الأصل ما هو إلا لتحسين حياته، فهل يسعى إلى حياة يهدمها بنفسه.

❖ **السادس:** أنها جردت العنصر الإنساني من طبائعه المستقرة فيه، ومنها القلق<sup>(٣)</sup>، الذي يجعل النفس تقبل على ما فيه خيرها بما بشفق وتدبر عما فيه ضررها بسرعة، أما أن تقبل على الهلاك بسرعة وتدبر النجاة ببطيء، فذلك ما لا يقول به إلا الحالمون، ومنهم كُتّاب العهد القديم.

❖ **وفي تقدير الباحث:** أن تلك الأقصوصة ما هي إلا نسيج خيال أصحابها، مما حملته من مشاعر متناقضة، حيث جعلت هذا البلعام ساحراً مرة ومكلاً للرب مرات، وإن القضيبي الذي لحقه قد عوضته منافع سارت في زكية وبركات لم تنفصل عنه، وهو شأن الديانات الوثنية التي تدعو إلى شر البرية.

(١) سورة البقرة - الآية ٦ .

(٢) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم م ٢/ ج ٣/ ص ٣١١/ ٣١٤ (بتصرف يسير)

(٣) القلق عند الفلاسفة وعلماء الأخلاق استعداد تلقائي للنفس يجعلها غير راضية بالواقع، فإذا تطلع المرء إلى الأحسن والأفضل أو نظر إلى حياته الواقعية فوجدها محفوفة بالمخاطر بعيدة عن تحقيق ما يصبوا إليه من الكمال والسعادة، وأحس بالقلق والغم. (راجع جميل صليبا - المعجم الفلسفي ج ٢ ص ٢٠ باب القاف - كلمة قلق. وله أنواع المتعددة وترجع كلها إلى النفس؛ ولذا أطلق عليه القلق النفسي، وهي ظاهرة نفسية تتميز بحالة القلق التي تنتاب المريض، إما بصفة مستمرة، وإما في نوبات حادة، فيبقى المريض خائفاً من المجهول جزع وجل ومهما ثبت لمنطقة أن ليس ثمت ما يبرر القلق. (راجع منير وهيبة الخازن - معجم مصطلحات علم النفس - تقديم الدكتور كمال يوسف الحاج - دار النشر للجامعيين ١٩٥٦م - مطابع صيدا - بيروت .



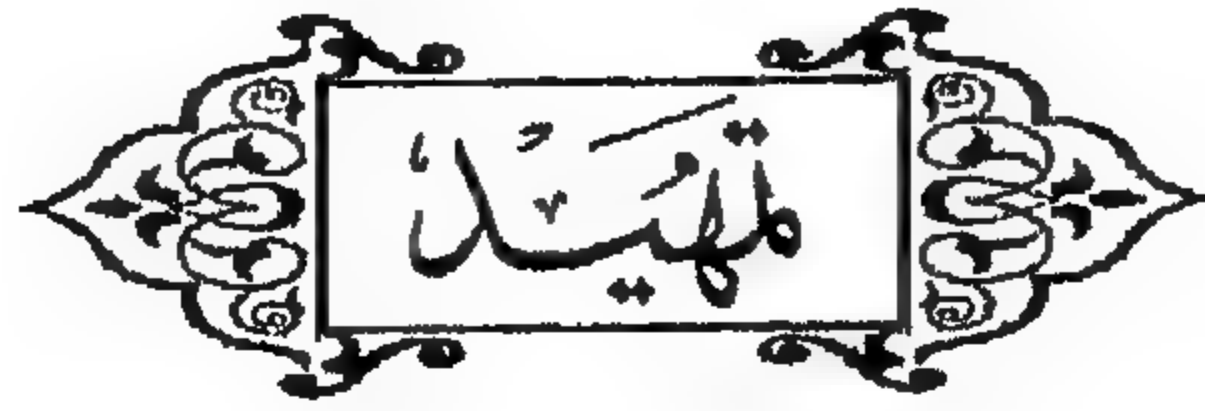


# الفصل الرابع

غضب الله  
على بني إسرائيل







يذكر مفكرو العهد القديم واللاهوتيون، أن الرب يغضب مثل سائر الخلق، لكن من اليسير تجنب هذا الغضب، وإذا وقع فإن نتيجة صلاة واحدة من أجل الشعب الإسرائيلي كافية بحسمه مع الرب، بل تجعله يتنازل عن غضبه، ويعود إلى سابق عهده من عطفه على هذا الشعب المشرّد، والأخذ بيديه من الوهدات<sup>(١)</sup> التي سقط فيها، باعتبار أن الإله الغاضب هو نفسه الذي هيا لإسرائيل طريقة تفادي غضبه، فهو لا يريد إذن أن يهلكه، وبخاصة أن الخطيئة في حق الرب من شعب إسرائيل توصف بأنها زنا أو خيانة للرباط المقدس<sup>(٢)</sup>.

ونظراً لأن الرب كشف عن ذاته لشعبه، فإن نقض العلاقة الشخصية بينه وبين ذلك الشعب تكون بمثابة إعلان الغضب<sup>(٣)</sup>.

ولا تجد في العهد القديم كله توضيح لغضب الله أكثر مما نجده في الإعلان الذي تم في سيناء<sup>(٤)</sup>، بسبب عبادتهم للآلهة الباطلة التي لم يرشدهم إليها الرب.

والدارس لمقارنة الأديان يرى أن كل غضب للرب على شعب إسرائيل راجع إلى سبب ما من الأسباب التي تتعلق بمخالفة الأوامر والنواهي، التي جعلها الرب فيها، وكلفهم القيام بها.

❦ وسوف نلمح إلى ذلك فيما يلي:-

(١) الوهدات جمع وهدة، وهي المطنن من الأرض والمكان المنخفض كأنه حفرة والوهد يكون اسماً للحفرة، والجمع

أوهد ووهد ووهاد. (العلامة ابن منظور- لسان العرب ص ٤٩٣، ج ٦)

(٢) ويقصد بذلك رباط الزوجية بين الرب والشعب. (راجع في ذلك تكس نسيم - التفسير الحديث للكتاب المقدس

- سفر الخروج ص ٢٤٦ - ط - المحرر المسئول جوزيف صابر - دار الثقافة ١٩٨٩

(٣) لأن الرب وثق العهد مع ذلك الشعب، فإذا نقض الشعب تلك العلاقة قد أعلن غضبه على الرب. فيعامله الرب

غضباً بغضب

(٤) تكس نسيم - التفسير الحديث للكتاب المقدس ص ٢٤٦ وما بعدها .





## ١- غضب عليهم بسبب عبادتهم العجل

## ٢- عرض الفكرة

يذكر العهد القديم أن الرب طلب من موسى الإحصاء العام<sup>(١)</sup> لبني إسرائيل، وأن يقدم كل من يقع عليه الإحصاء فدية<sup>(٢)</sup> عن نفسه، حتى لا يصبهم الوباء، وتكون تلك الفدية بمثابة الكفارة العامة، باعتبار أن الرب لا يفرق بين الناس على أساس العرق أو الجنس، أو الثروة، بل ولا على ما قاموا به من قبل، وإنما يفرق بينهم باعتبار الفدية المقدمة، وهي القربان اللاهوتي.

وبالتالي فعندما كان يجري إحصاء كان يجب على كل واحد غنى كان أم فقير، أن يدفع ضريبة تسمى ضريبة الفدية<sup>(٣)</sup>، وقد كثر خطاب الرب لموسى عند باب خيمة الاجتماع، كما كثر حديثه معه عند تابوت الشهادة<sup>(٤)</sup>.

(١) كان الإحصاء العام أمرا عاديا في بني إسرائيل، وكان الغرض منه التعرف على عدد الرجال القادرين على الذهاب، وكذلك التعرف على الأجيال التي تكون شعب الرب؛ لأن النساء والأطفال لا يدخلون في ذلك التعداد مهما كثروا.

إن اليهود من أول عهدهم يحرصون على التكيف العددي للقادرين على حمل السلاح، حتى يخيفوا الأمم ويرهبوها؛ وحينئذ تحقق لليهود ما ربهم الشخصية، من ثم؛ كان التعداد إحدى الخطوات الكبرى في إعداد الشعب للدخول إلى الأرض التي انتظروا امتلاكها زمنا طويلا. ( التفسير التطبيقي ص ٣٢٩ ).

(٢) الفدية يطلق عليها مؤلفو العهد القديم ضريبة الفدية. ( راجع في ذلك العهد القديم - سفر الخروج ٣ : ١٠ .

(٣) التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ٩١ .

(٤) تابوت الشهادة : لقد أطلق على التابوت الذي صنعه موسى بأمره تعالى العديد من الأسماء، ومن بين هذه الأسماء تابوت الشهادة، وتابوت العهد هذا التابوت كما يصفه مؤلفو الكتاب المقدس طوله ذراعان ونصف، وعرضه ذراع ونصف، وارتفاعه ذراع ونصف، وكان مصنوع من خشب السنط، ومغشى بصفائح ذهب نقى من الداخل ومن الخارج، ويحيط برأسه إكليل ذهب، فوقه غطاء من ذهب نقى وفوق كل طرف من الغطاء كروب من ذهب يظلل الغطاء وعلى كل جانبي التابوت جلقتان من ذهب لعصوى التابوت المصفحتين بالذهب لحمل التابوت، وكان المنوط بحراسته وحمله بنو قهات من اللاوين . ( لمزيد من التعرف على محتويات هذا التابوت راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٢٠٨ ).



وفي نفس الوقت ؛ حدد الرب مكاناً لموسى ينفرد به ، وكان ذلك المكان في جبل سيناء حتى أعطى الرب لوحى الشهادة ، وهما لوحان من حجر مكتوبان بإصبع الله<sup>(١)</sup> . باعتبار أن الوصايا العشر لم تكن هما عند اليهود مجموعة من القوانين الوحيدة.

بيد أن الرب لما طلب موسى للانفراد على الجبل ، وطالت غيبته هناك ، وعندئذ اجتمع الشعب حول هارون وطلبوا منه أن يصنع لهم إله يتقدمهم فى مسيرتهم الحياتية ، بحيث يمهد لهم الطريق الذى دخلوا إليه ، وهم غير عارفين<sup>(٢)</sup> .

وحينئذ نفذ لهم هارون<sup>(٣)</sup> مطلبهم ، وطلب منهم أن ينزعوا أقراط الذهب التى فى آذان نسائهم ، وبناتهم وبنيتهم<sup>(٤)</sup> . وأعطوها لهارون بمجموعها ، وجاءوا بها إليه ، فأخذهم منهم بمعرفته حتى أمكنه أن يصوغ منها عجلاً<sup>(٥)</sup> .

(١) العهد القديم - سفر الخروج ٣٢ : ٣ - ٨ .

(٢) لأنهم قد تم لهم ذلك بعد أن خرجوا من مصر ، وصاروا فى سيناء ، وأرادوا آلهة متطورة ، يؤمن بها الوثنيون . وربما أستأنس لذلك بقوله تعالى : ﴿ وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون ﴾ (سورة الأعراف - الآية ١٣٨) .

(٣) يذهب قاموس الكتاب المقدس إلى أن هارون بن عمران ، وهو أكبر من أخيه موسى بثلاث سنوات وأصغر من أخته مريم ابنت عمران ، تزوج إلياناع ابنة عمينا راتب رئيس بنى يهوذا ، التى ولدت له أربعة أبناء ، وهو من بنى قاهات من أكبر قبائل اللاويين رسم كاهنا لحمايته ، جعله الرب فى استقبال موسى ، واشترك مع موسى فى العمل ، حتى كان يد موسى اليمنى ، وحضر مع أبنيه وجمع كبير من شيوخ بنى إسرائيل ، وسمى زنهوذا لاوييمت .  
والذى جرى بعد إبرام العهد بين الله وبين بنى إسرائيل على جبل سيناء ، وحين كان هو من المثلين عن بنى قاهات فكان من الذين شاهدوا الرب فوق الجبل ، وخدم هارون رئيسا للكهنة ، وغضب الرب عليه ، فطلب الرحمة من الرب ، واعترف بأنه ندد بزواج موسى من امرأة كوشية ، وأخيرا أثبت الرب أمام الشعب رضاه عن هارون وحفظ الكهنوت فى بيته . ومات هارون على جبل "هور" بعد أن خلع ثياب الكهنوت والبسها لابنه عن عمر طويل يزيد عن مائة وثلاث وعشرين ، وسمى قدوس الرب واليهود المتأخرون يصومون تذكارا له فى اليوم الأول من شهر اب . ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٩٩٤/٩٩٥ ) ، ونحن لا نثق فى تلك السيرة الذاتية التى دونها مفسرو اللاهوت ، أو كتابة عن نبي الله هارون عليه السلام ، وإنما نفوض الأمر فى المسألة لله رب العالمين ، ومما يذكر من أنه غير هارون أخ مريم ابنة عمران .

(٤) راجع فى ذلك الشأن : الأستاذ محمد عزه دروزه تاريخ بنى إسرائيل من أسفارهم ص ٤٦ - مطبعة نهضة مصر -

الغزالة - القاهرة ١٣٧٧هـ / ١٩٥٨م )

(٥) العجل هو الثور فى صغره وهو من الحيوانات المعروفة منذ أبعد العهود كان يستعمل للأكل والشرب والذبيحة ، ونظرا لتعدد منافعه اتخذته بعض الشعوب الذين يعبدون الأوثان اله ، وكان أبليس من آلهة مصر القديمة واتخذ صورة ثور صغير ونحت من الذهب الخالص . ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٦٠٧ ) .





فأخذها هارون وقال لرؤساء الشعب هذه إلهتك يا إسرائيل التي أخرجتك من ديار مصر عندما شاهد هارون<sup>(١)</sup> ذلك شيد مذبحاً أمام العجل وأعلن على الملأ أن غدا هو عيد للرب فبكر الشعب في يوم العيد وأصعدوا محرقات وقدموا القرابين سلامة ثم احتفلوا فأكلوا وشربوا كما فعلوا أصناف اللهو والمجون.

وفي نفس الوقت؛ فانهم يصفون هارون بأنه أول رئيس كهنة من الرب لإسرائيل، وأنه كان ناطقاً بلسان موسى، إلا أن شخصيته لينة الأريكة، واستسلم لمطالب الشعب الإسرائيلي في صنع العجل الذهبي<sup>(٢)</sup>، وأنه اتهم موسى في عصيان أوامر الله فيما يختص بالصخرة التي أخرجت الماء، وبالتالي؛ عاد القوم إلى عبادة العجل الذهبي، ولم يتمكن من مقاومة التيارات القوية التي كانت سائدة في بني إسرائيل من حبهم للوثنية ورغبتهم في عبادة الآلهة المتعددة، مقلدين المصريين الذين كان فيهم ذلك طبيعة ثابتة وعادة قائمة<sup>(٣)</sup>.

فأخبر الرب موسى بما حدث من شعبه، كما بين له أوجه الفساد التي عاش فيها القوم من صناعة العجل وعبادته، والذبح له، والإعلان عن كونه إله شعب إسرائيل، كما وصف الرب هذا الشعب بأنه عنيد متصلب القلب<sup>(٤)</sup>، لا يصلح إلا الغضب منه والقسوة عليه، ثم أجعلك أنت شعباً عظيماً<sup>(٥)</sup>.

(١) ذكر القرآن الكريم أن السامري هو الذي صنع لهم العجل وأن هارون نبى الله وقف منهم موقف الراض لتلك الأفكار والسلبيات. قال تعالى: ﴿ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري﴾ قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى ﴿سورة طه - الآيتان ٩١/٩٠.

(٢) راجع سفر الخروج ٣٢ : ٣ - ١٢ .

(٣) التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ١٩٤/١٩٥ ولست أوافقهم في شيء من ذلك؛ لأن هارون نبى من أنبياء الله. ورد ذكره في القرآن الكريم بأن الله جعله لموسى نبياً، مؤازراً ونصيراً، ونبياً قائماً، وبالتالي؛ فلن يعبد سوى الله، ولن يستجيب للوثنيين أبداً. قال تعالى: ﴿وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردءاً يصدقني إني أخاف أن يكذبون﴾ قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لك سلطاناً فلا يصلون إليكما بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون ﴿سورة القصص - الآيتان ٣٤/٣٥ . وقال تعالى: ﴿ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفا قال بشئما خلقتوني من بعدي أعجلتم أمر ربكم وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه قال ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين﴾ سورة الأعراف - الآية ١٥٠ .

(٤) ذلك من الأوصاف الطبيعية التي يذكرها العهد القديم منسوبة للرب، واضعاً لذلك الشعب الذي يزعم أنه أبناء الرب، فهو تارة يصفهم بهذا الوصف، وتارة يصفهم بأنه متصلب القلب، إلى غير ذلك من الأوصاف الذميمة التي لا تنطبق على شعب محترم فضلاً عن أن يكون أصحابه مما يزعمون حب الرب لهم أو حبهم له. قال تعالى: ﴿وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السماوات والأرض وما بينهما وإليه المصير﴾ سورة المائدة - الآية ١٨ .

(٥) سفر الخروج ٣٢ : ٩ - ١١ .





وقد كان غضب الرب محتدماً على هؤلاء القوم بسبب أفعالهم الذميمة، فما يستأذن الرب موسى قائلاً له: دعنى وغضبى المحتدم؛ حتى أفنيهم، غير أن موسى خاف على قومه، وقال موسى للرب: لماذا يحتدم غضبك على شعبك؟ أجل أوشك الرب أن يمحو الأمة بأسرها، بسبب خطاياهم التى لم تنقطع، ولكن موسى تشفع طالباً الرحمة، وأتى موسى بثلاثة أدلة يستلهم شفاعته الرب.

[١] أنه تعالى صنع الكثير لشعبه فلا يترك ذلك الأمر عبثاً.

[٢] أن إفناءه للإسرائيليين يمثل انتصاراً للمصريين.

[٣] أن إفناءهم يبطل المواعيد لإبراهيم وإسحاق ويعقوب<sup>(١)</sup>، فكان موسى بهذا الأب<sup>(٢)</sup> الحقيقى والنائب عن الشعب وعلى الرغم من أن هذا الأمر لا يجب إلقاؤه على عاتق الشعب<sup>(٣)</sup>، بل قالوا بأن هذا التشفع أمراً طبيعياً ومقبولاً، وأن الطبيعة الإلهية تقتضى ذلك إعلان عن الثقة المعلنة فى مشيئته<sup>(٤)</sup>.

ويبدو أن موسى قد يتش من هؤلاء القوم، حين راح يذكرهم بعهود الله لهم مع إبراهيم وإسحاق وإسرائيل، كم حاول الإبانة عن لوى الشهادة والوصايا العشرة، ولكن راح جهده سدى، وهنا تنبه يشوع<sup>(٥)</sup> لهتاف الشعب ناحية العجل الذى يعبدونه، والأصوات الغنائية التى يقومون بها حوله، ويجعلونها قرابين له فحاولوا إغراء موسى بالاستماع إليها.

(١) من أراد أن يعرف هذه المواعيد يراجع ذلك فى سفر التكوين ١١٥ - ١ - ٥ .

(٢) السنن القويم فى تفسير أسفار العهد القديم ص ٤٨٨ مبنى على آراء أفاضل اللاهوتيين ج ١ .

(٣) نكس نسيم - التفسير الحديث للكتاب المقدس - سفر الخروج ص ٢٤٧ .

(٤) الدكتور فرانس دافراس وآخرون - تفسير الكتاب المقدس ص ٢٦٦ دار منشورات النفير - بيروت - الطبعة الثانية ١٩٧٠ .

(٥) يشوع: اسم عبرى معناه يهوه، واسمه فى الأصل هوقع، ثم دعاه موسى يشوع هو خليفة موسى، ولد فى مصر كان أولاً خادماً لموسى ذكراً ولا عند معركة رقد يم؛ لأن موسى كان وقتئذ قد عينه لقيادة بنى إسرائيل، وكان عمره آنئذ أربع وعشرون سنة، وبعد ذلك نصب جاسوساً لسبطه، وقد قدم هو وكالب بن يفونه رفيقة تقريراً صحيحاً عن البلاد التى تحسوها، ثم إقامة موسى أماماً إليها زاراً لكاهن، وكله الشعب وعينه خليفة له، وبعد موت موسى مباشرة أخذ يشوع فى الاستعداد السريع لعبور الأردن. ( لمزيد من التفصيل راجع قاموس الكتاب المقدس ص ١٠٦٨/١٠٦٩ ).



فلما اقترب موسى من المخيم، أبصر العجل الذهبي الذي يعبدونه، كما لمع في عيونهم بريق الفرع لتلك العبادة الوثنية فهم بإلقاء اللوحين، وكسرهما عند سفح الجبل، ثم انقلب إلى العجل الذهبي فأحرقه بالنار، وطحنه وذراه على وجه الماء، وأرغمهم جميعاً أن يشربوا منه.

لقد كان غضب موسى غليظاً وهنا انقلب إلى اللاويين، فعاتب هارون عتاباً شديداً، ولكن القوم أصروا على إلباس هارون جريمة صنع العجل، فذكروا اعتراف هارون كما ذكروا أن هارون حاول إيجاد مخرج لما وقع فيه معتذراً لأخيه بأن القوم هم الذين أجبروه على صناعة العجل، ويحملون هارون مسؤولية إفلات زمام بنى إسرائيل.

وهنا صاح موسى عند باب المخيم من يتبع الرب فليقبل إلى، ومن لم يتبعه فليصرف عني، رأى اللاويون أن هذا لصالحهم، فانقلبوا إلى موسى هاتفين: نحن نتبع الرب، فهتف بهم وهتفوا به، واستعدوا للقيام بدور آخر<sup>(١)</sup>.

ويذكر العهد القديم هذا الدور قائلاً: استقطب موسى اللاويين إليه، وراح يغذى فيهم الرغبة في القتال، وقال لهم: إن الرب يطلب منكم أيها اللاويون أن يتقلد كل واحد منكم سيفه، ثم تحولوا في المخيم الذي يمكث فيه شعب إسرائيل، فاستمروا في التجول ذهاباً وإياباً ممدخل إلى مدخل، واقتلوا كل داعر<sup>(٢)</sup> من أفراد هذا الشعب، سواء أكان أخاً أم صاحباً أم قريباً.

ويبدو أن اللاويين<sup>(٣)</sup> كانوا مهرة بفنون القتال فأطاعوا أمر موسى واعملوا سيوفهم حتى قتلوا من شعب إسرائيل في ذلك اليوم وحده نحو ثلاثة آلاف رجل، ثم أعلن موسى بمكافأتهم؛ لقد كرستم اليوم أنفسكم لخدمة الرب، وقد كلف ذلك كل واحد منكم قتل ابنه أو أخيه، ولكنه ينعم عليكم الرب في هذا اليوم ببركة<sup>(٤)</sup> مكافأة لكم على إطاعة أمر الرب بقتال ذلك الشعب.

(١) العهد القديم - سفر الخروج ١٣٢ : ٢١ - ٢٧ .

(٢) داعر : لفظ يطلق على كل من فسد وفسق. تقول العرب: دعر فلان ومارة أى فسد وفسق فهو داعر. راجع العجم الوجيز ص ٢٢٨ .

(٣) اللاويون نسل لاوى بن يعقوب، وقد كان له ثلاثة بنين: حويثون - قهان - مراري أسمى، كل منهم عشيرة لنفسه، ويطلقون على الرجال الذين من سبط لاوى المكلفون بالقدس، وقد أفرز هارون وآبؤه ليكونوا كهنة للرب، وأصبحت هذه الخدمة وراثية، وهم الذين رجعوا وحدهم من تلقاء أنفسهم إلى عبادة الرب بعدما نقض الشعب العهد مع الرب بصنع العجل الذهبي. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٨٠٦/٨٠٨ ) .

(٤) العهد القديم - سفر الخروج ٣٢ : ٢٨ - ٢٩ .





إذن كما أغضب شعب إسرائيل فقد صلت اللاويون عليهم حتى قتلوا منهم جمعا كبيرا، وبالتالي؛ عاد موسى من الغد إلى الجبل ليمثل أمام الرب مؤكدا لبنى إسرائيل أنهم لو فعلوا خطأ فسوف يقع عليهم نوع من العقاب، أما هو فقد رجع إلى الرب ليلتمس منه تجديد العهد<sup>(١)</sup> حتى يعيد لبنى إسرائيل وجودهم مع الرب نفسه في العهد الذي كانوا قد أخذوه منه قديما.

ويبدو أن الرب خدع موسى حين طلب إليه النزول وقيادة الشعب إلى المكان الذي حدده له، أما أمر المعاقبة فهو يوم القضاء، ومن ثم ضرب الرب الشعب بالويل عقابا لهم على عبادة العجل الذهبي<sup>(٢)</sup>.

### بـ مناقشة الفكرة

جـ الباحث ليس يقنع نفسه مع القوم، كما لا يفرد ما في ضميره على ما في قلوبهم، ولكن سيحاول مناقشة الفكرة على الأوجه الممكنة فيما يتعلق بهم على النحو التالي:-

#### أولا فكرة الاصطفاء<sup>(١)</sup> الرب لشعب إسرائيل

لا يوجد نص صريح أو صحيح في أن الله تعالى اختار قوما بأعيانهم، وجعلهم أبناء<sup>(٢)</sup> له؛ لأن الله تعالى منزّه عن الولد، كما هو منزّه عن الشريك والصاحبة، وغيرها مما يقع للمخلوقين.

(١) العهد الذي عقده الرب مع الشعب قال لهم فيه: أنتم شعبي وحدكم، وأنا إلهكم وحدكم. يقول العهد القديم: «وظهر الله ليعقوب أيضا، حين جاء من فدان أرام، وباركه وقال له الله: اسمك يعقوب، لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب، بل يكون اسمك إسرائيل، فدعا اسمه إسرائيل، وقال له الله: أنا الله القدير أثمروا وأكثر أمة وجماعة أم تكون منك وملوك سيخرجون من صلبك، والأرض التي أعطيت إبراهيم واسحق لك أعطيها ولنسلك من بعدك أعطى الأرض. (راجع العهد القديم - سفر التكوين ٣٥ : ٩ - ١٢).

(٢) العهد القديم - سفر الخروج ٣٢ : ٣٤ - ٣٥.

(٣) الاصطفاء في اللغة هو اختيار الشيء الخالص من الكدر ماديا، أو معنويا، القائم على الطهر والنقاء، بجانب السلامة، وحسن الانتقاء، طبقا للإمكانات المتاحة. (راجع للباحث الزميل عبدالباسط خليل - عقيدة الاصطفاء الإلهي عند اليهود (رسالة ماجستير بمعد الدراسات والبحوث الأسبوعية - جامعة الزقازيق). ويعرف قاموس الكتاب المقدس الاصطفاء: بأنه هو اختيار قوم ما أمرا لهم يلجئون إليه، ويتميزون به كأنه لهم واحد، وهم له وحدة، جاء في العهد القديم أن بنى جاد حسب عشائره ينتمون لصفوت (اسم عبري معناه خراصة، وهو ابن جاد، ويدعى صفيون، والمنسلون منه يسمون بالصفوانيين، كما يسمون بالصفنيين - نخبة من الأساتذة ذوي الاختصاص ومن اللاهوتيين - قاموس الكتاب المقدس ص ٥٤٥ - ١ طبعة الحادية عشر - دار الثقافة ١٩٩٧ م.)، عشيرة الصفونيين، وقد سكنوا واديا في يهوذا (يهوذا اسم لرباع أبناء يعقوب من ليثة، وله سبط من أكبر الأسباط، ونسبت إليهم أرض عرفت باسم أرض يهوذا، كان في تلك الأرض سهول ووديان سكن الصفوانيون ذلك الوادي فترة من الزمن - قاموس الكتاب المقدس ص ١٠٨٧)، في الماضي بقرب مريشة، حتى أنهم يمنعون كل واحد من غيرهم الدخول إليه، ويقاثلونه لو حاول الوصول إلى ما يمنعون منه (العهد القديم - سفر العدد - الإصحاح ٣٦ فقرة ١٥، وسفر التكوين - الإصحاح ٤٦ - فقرة ١٦. سفر أخبار الأيام - الإصحاح ١٤ فقرة ١٠). وعند علماء المسلمين: يعرف الاصطفاء في الاصطلاح: ١- الاصطفاء هو الاختيار للرسالة، وهو خاص بالاصطفاء الذي يكون من الله لنبي من أنبيائه، ٢- هو استخلاص الشيء وأخذه لنفسه (العلامة الفخر الرازي - مفاتيح الغيب - ج ٦ ص ٤٧١ - الهيئة المصرية ١٩٣٨ م.)، وهذا التعريف قد ركز على أمرين: - الأول: - هو المستخلص، أعنى المصطفى للشيء، وهو الفاعل. الثاني: - هو المستخلص، ويقصد به الذي وقع عليه الاصطفاء، وكان الأول هو فاعل الاصطفاء، بينما الثاني هو موضوع الاصطفاء. ٣- هو التصفية من الصفات الذميمة، والتزبن بالخصال الحميدة (العلامة الفخر الرازي - مفاتيح الغيب ج ٨ ص ١٩).

(٤) فكرة البنوة لله فكرة وثنية لم يقل بها نبي مرسل، سواء أكان ذلك على الحقيقة أم على المجاز.



﴿ قال تعالى: ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السماوات والأرض وما بينهما وإليه المصير﴾<sup>(١)</sup>.

يقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾ أي نحن منتسبون إلى أنبيائه وهم بنوه وله بهم عناية وهو يحبنا، ونقلوا عن كتابهم أن الله تعالى قال لعبده إسرائيل: أنت ابني بكري، فحملوا هذا على غير تأويله وحرفوه، وقد رد عليهم غير واحد ممن أسلم من عقلائهم. وقالوا: هذا يطلق عندهم على التشريف والإكرام، كما نقل النصارى عن كتابهم أن عيسى قال لهم: إني ذاهب إلى أبي وأبيكم يعني ربي وربكم، ومعلوم أنهم لم يدعوا لأنفسهم من البنوة ما ادعوها في عيسى عليه السلام، وإنما أرادوا من ذلك معزتهم لديه وحظوتهم عنده، ولهذا قالوا: نحن أبناء الله وأحباؤه. قال الله تعالى رادا عليهم: ﴿ قل فلم يعذبكم بذنوبكم ﴾ أي لو كنتم كما تدعون أبناءه وأحباؤه فلم أعد لكم نار جهنم على كفركم وكذبكم وافتراءكم؟ ﴿ بل أنتم بشر ممن خلق ﴾ أي لكم أسوة أمثالكم من بني آدم وهو سبحانه الحاكم في جميع عبادته ﴿ يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ﴾ أي هو فعال لما يريد لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب، ﴿ والله ملك السماوات والأرض وما بينهما ﴾ أي الجميع ملكه وتحت قهره وسلطانه ﴿ وإليه المصير ﴾ أي المرجع والمآب إليه فيحكم في عبادته بما يشاء وهو العادل الذي لا يجوز<sup>(٢)</sup>.

فعن ابن عباس قال: ﴿ أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمان بن آصا، وبحري بن عمرو، وشاس بن عدي فكلموه وكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ودعاهم إلى الله وحذرهم نقمته، فقالوا: ما تخوفنا يا محمدا نحن والله أبناء الله وأحباؤه، كقول النصارى، فأنزل الله فيهم: ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة المائدة - الآية ١٨ .

(٢) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ٣٥ ( طبعة دار الفكر - بيروت - ١٤٠١ هـ ) .

(٣) رواه ابن أبي حاتم وابن جرير - راجع تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ٣٥ ( طبعة دار الفكر - بيروت -





﴿الله﴾ وقال جل شأنه : ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا \* لقد جئتم شيئا إدا \* تكاد السماوات  
يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا \* أن دعوا للرحمن ولدا \* وما ينبغي  
للرحمن أن يتخذ ولدا \* إن كل من في السماوات والأرض إلا آتي الرحمن عبدا﴾<sup>(١)</sup>.

يقول العلامة ابن كثير - : « لما قرر تعالى في هذه السورة الشريفة عبودية  
عيسى عليه السلام، وذكر خلقه من مريم بلا أب، شرع في مقام الإنكار على من زعم أن  
له ولدا، تعالى وتقدس وتنزه عن ذلك علوا كبيرا فقال : ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد  
جئتم﴾ أي في قولكم، هذا ﴿شيئا إدا﴾، قال ابن عباس : أي عظيما، وقوله : ﴿تكاد  
السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا﴾ أي يكاد  
يكون ذلك عند سماعهن هذه المقالة من فجرة بني آدم إعظاما للرب وإجلالا، لأنهن  
مخلوقات ومؤسسات على توحيده وأنه لا إله إلا هو.

وعن ابن عباس في قوله : ﴿تكاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر  
الجبال هدا \* أن دعوا للرحمن ولدا﴾ قال : إن الشرك فزعت منه السماوات والأرض  
والجبال وجميع الخلائق إلا الثقلين، وكادت تزول منه لعظمة الله، وكما لا ينفع مع  
الشرك إحسان المشرك كذلك نرجو أن يغفر الله ذنوب الموحدين»<sup>(٢)</sup>.

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقنوا موتاكم شهادة أن لا إله إلا الله ،  
فمن قالها عند موته وجبت له الجنة »، فقالوا : يا رسول الله فمن قالها في صحته ؟  
قال : « تلك أوجب وأوجب »، ثم قال : « والذي نفسي بيده لو جيء بالسماوات والأرضين  
وما فيهن وما بينهن وما تحتهن فوضعن في كفة الميزان ووضعنا شهادة أن لا إله إلا الله  
في الكفة الأخرى لرجحت بهن »<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة مريم - الآيات ٩٣/٨٨ .

(٢) العلامة ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٣ ص ١٤٠ ( طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠١ هـ ).

(٣) العلامة الحافظ نور الدين الهيثمي - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ج ٢ ص ٣٢٣ . ط دار الريان للتراث - القاهرة

١٤٠٧ ، وطبعة دار الكتاب العربي - بيروت - ١٤٠٧ هـ . ورواه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج ٢ : ص ٦٣١ كتاب

الجنائز باب تلقين الموتى لا إله إلا الله - الحديث : ٩١٦ بلفظ : « عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : لقنوا موتاكم لا إله إلا الله ، وأخرجه الإمام النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج ٤ : ص ٥٥

- باب تلقين الميت - الحديث : ١٨٢٦ . صحيح ابن حبان ج ٧ : ص ٢٧٢ - ذكر العلة التي من أجلها أمر بهذا

الأمر - الحديث : ٣٠٠٤ .





وقال الضحاك: «تكد السماوات يتفطرن منه» أي يتشققن فرقا من عظمة الله. وقال عبد الرحمن بن زيد «وتنشق الأرض» أي غضبا له عز وجل. «وتخر الجبال هدا»، قال ابن عباس: هدماء، وقال سعيد بن جبير: هدا ينكسر بعضها على بعض متتابعات»<sup>(١)</sup>.

فعن عون بن عبد الله قال: «إن الجبل لينادي باسمه: يا فلان هل مر بك اليوم ذكر الله عز وجل؟ فيقول: نعم ويستبشر، قال عون: لهي للخير أسمع، أفيسمعن الزور والباطل، إذا قيل ولا يسمعن غيره؟ ثم قرأ «تكد السماوات يتفطرن منه»<sup>(٢)</sup>.

وعن أبي موسى رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله أن يشرك به ويجعل له ولد، وهو يعافيهم ويدفع عنهم ويرزقهم»<sup>(٣)</sup>. وقوله: «وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا» أي لا يصلح له «<sup>(٤)</sup>».

وقال ﷺ: «ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا ذهب كل إله بما خلق ولعل بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون»<sup>(٥)</sup>. وقال عز ثناؤه: «وأنه تعالى جد ربنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا»<sup>(٦)</sup>.

يقول صاحب التفسير الواضح: «أى صدقنا أن الحال والشأن ارتفع جلال ربنا وعظمته أى عظمت عظمة، وتعالى سلطانه، فهو صاحب الملك والسلطان، وتبارك اسمه وتعالى سره بما اتخذ صاحبة ولا ولد، كان الجن حينما سمعوا القرآن نبههم ذلك إلى خطأ، كان يعتقده الكفرة منهم حيث شبهوا الله بالحادث المحتاج إلى صاحبة

(١) العلامة ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٣ ص ١٤١ (طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠١ هـ).

(٢) أخرجه ابن أبي حاتم - راجع تفسير القرآن العظيم - ج ٣ ص ١٤٠ (طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠١ هـ).

(٣) الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج: ٤ ص: ٤٠٥ - الحديث: ١٩٦٥٠، وأخرجه مسلم - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ٢١٦٠ - باب لا أحد أصبر على أذى من الله عز وجل - الحديث: ٢٨٠٤. وابن حبان في صحيحه ج ٢ ص ٤٠٨،

والطبراني في المعجم الأوسط ج ٤ ص ٧.

(٤) العلامة ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٣ ص ١٤٢ (طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠١ هـ).

(٥) سورة المؤمنون - الآية ٩١.

(٦) سورة الجن - الآية ٣.



والزوجة ، والذي يجوز عليه الانفصال والاتصال ، ويحتاج إلى الأولاد ، وكيف يكون ذلك مع أنه تعالى الغنى عن كل شيء »<sup>(١)</sup>.

بل إن الله ﷻ يصطفى من خلقه من يقوم بدور الإبلاغ عن الله ، حيث يكون رسولا إلى قومه ، يعرفهم بالله ويعلمهم طرق توحيده وعبادته. قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الشيخ أبو بكر الجزائري: « لما ادعى نصارى نجران ما ادعوه في المسيح ﷺ من تأليهه ، وتأليه أمه فأخبر الله تعالى أنه اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران ، اصطفاهم لدينه ، واختارهم لعبادته يفضلهم بذلك على الناس وأخبرهم أنهم ذرية خلق بعضهم من بعض ، لم تختلف عقائدهم ، ولم تتباين فضائلهم ، وكمالاتهم الروحية ، وذلك لحفظ الله تعالى لهم وعنايته بهم »<sup>(٣)</sup>.

فهو اصطفاه فيه معنى اختيار الله لأفراد قلائل ، حتى يكونوا رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما.

كما أن اختيار الله لمريم ؛ حتى تكون أما للنبي لا أب له ، إنما هو نوع من الاصطفاء الإلهي ، لا لتكون زوجته أو بنتا له حاشى علاه ، وإنما يكون محل اختيار بين نساء عالمي زمانها ، والله تعالى أعلم حيث يجعل رسالته. قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٤)</sup>.

يقول العلامة ابن جرير الطبري - رحمه الله - : « القول في تأويل قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾

(١) الدكتور محمد محمود حجازي - التفسير الواضح ص ٧٦٠ - دار التفسير للطبع والنشر - الزقازيق ط ١٠٤١٢/هـ - ١٩٩٢م.

(٢) سورة آل عمران الآيتان ٣٣/٣٤ .

(٣) الشيخ أبو بكر الجزائري - أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير وبهامشه نهر الخير على أيسر التفاسير ص ٣٠٩/٣١٠ - المجلد الأول - الناشر مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة - ط ١٤١٥/هـ - ١٩٩٤م.

(٤) سورة آل عمران - الآية ٤٢ .





يعني بذلك جل ثناؤه: والله سميع عليم ﴿إذ قالت امرأة عمران رب إنني نذرت لك ما في بطني محررا﴾ ﴿وإذ قالت الملائكة يا مريم إن اصطفاك﴾. ومعنى قوله: ﴿اصطفاك﴾ اختارك واجتباك لطاعته، وما خصك به من كرامته.

وقوله: ﴿وطهرك﴾ يعني: طهر دينك من الريب والأدناس التي في أديان نساء بني آدم. ﴿واصطفاك على نساء العالمين﴾ يعني: اختارك على نساء العالمين في زمانك بطاعتك إياه، ففضلك عليهم. كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: [خير نسائها مريم بنت عمران، وخير نسائها خديجة بنت خويلد] <sup>(١)</sup> يعني بقوله: خير نسائها: خير نساء أهل الجنة <sup>(٢)</sup>.

فالاصطفاء الأول بمعنى الاختيار، والاصطفاء الثاني بمعنى أن تكون أما لنبي لا أب له، ضرب الله به مثلاً، ثم جعله نبياً <sup>(٣)</sup>. قال تعالى: ﴿إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون﴾ <sup>(٤)</sup>.

يقول العلامة القرطبي - رحمه الله - : «قوله تعالى: "إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب" دليل على صحة القياس. والتشبيه واقع على أن عيسى خلق من غير أب كآدم، لا على أنه خلق من تراب. والشيء قد يشبه بالشيء وإن كان بينهما فرق كبير بعد أن يجتمعا في وصف واحد؛ فإن آدم خلق من تراب ولم يخلق عيسى من تراب فكان بينهما فرق من هذه الجهة، ولكن شبه ما بينهما أنهما خلقهما من غير أب؛ ولأن أصل خلقتهما كان من تراب لأن آدم لم يخلق من نفس التراب، ولكنه جعل

(١) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٣ ص: ١٢٦٥ - باب قوله تعالى: ﴿إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين...﴾ - الحديث: ٣٢٤٩، وأخرجه أيضاً ج: ٣ ص: ١٣٨٨ - باب تزويج النبي صلى الله عليه وسلم خديجة وفضلها رضي الله عنها - الحديث: ٣٦٠٤، وأخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ١٨٨٦ - باب فضائل خديجة أم المؤمنين رضي الله عنها - الحديث: ٢٤٣٠، وراجع سنن الترمذي ج: ٥ ص: ٧٠٢، سنن البيهقي الكبرى ج: ٦ ص: ٣٦٧، ومسند الإمام أحمد ج: ١ ص: ١١٦، ١٣٢، ١٤٣، ومسند أبي يعلى ج: ١ ص: ٤٥٥، ٣٣٩، والمعجم الكبير للطبراني ج: ٢٣ ص: ٨.

(٢) العلامة ابن جرير الطبري - جامع البيان عن تفسير آي القرآن - ج: ٣ ص: ٢٦٤/٢٦٢.

(٣) إصدار وزارة الأوقاف - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - المنتخب في تفسير القرآن الكريم - ص: ١٧ ط ١٨ مؤسسة الأهرام للطباعة والنشر ١٤١٦هـ/١٩٩٥م.

(٤) سورة آل عمران - الآية ٥٩.



التراب طينا ثم جعله صلصالا ثم خلقه منه ، فكَذَلِكَ عِيسَى حوله من حال إلى حال ، ثم جعله بشرا من غير أب. ونزلت هذه الآية بسبب وفد نجران حين أنكروا على النبي صلى الله عليه وسلم قوله : (إن عيسى عبد الله وكلمته) فقالوا: أرنا عبدا خلق من غير أب ؛ فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم : (آدم من كان أبوه أعجبتم من عيسى ليس له أب؟ فأدم عليه السلام ليس له أب ولا أم). فذلك قوله تعالى: "ولا يأتونك بمثل "أي في عيسى "إلا جئناك بالحق" في آدم "وأحسن تفسيرا"<sup>(١)</sup>.

وروي أنه عليه السلام لما دعاهم إلى الإسلام قالوا: قد كنا مسلمين قبلك. فقال: (كذبتم يمنعكم من الإسلام ثلاث: قولكم اتخذ الله ولدا، وأكلكم لحنزيير، وسجودكم للصليب). فقالوا: من أبو عيسى؟ فأنزل الله تعالى: "إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب" إلى قوله: "فنجعل لعنة الله على الكاذبين"<sup>(٢)</sup>.

فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال بعضهم لبعض: إن فعلتم اضطرم الوادي عليكم نارا. فقالوا: أما تعرض علينا سوى هذا؟ فقال: (الإسلام أو الجزية أو الحرب) فأقروا بالجزية على ما يأتي. وتم الكلام عند قوله "آدم". ثم قال: "خلقته من تراب ثم قال له كن فيكون" أي فكان. والمستقبل يكون في موضع الماضي إذا عرف المعنى <sup>(٣)</sup>.

وفي نفس الوقت ؛ فإن فكرة الاصطفاء الإلهي التي يزعمها دعاة الفكر اليهودي ، ومن يجرى مجراهم قربان فسادها ، وظهر لدى العقلاء هوانها ، وأنه لا يقول بها من في عقله مسحة تفكير ، أو في قلبه شيء من يقظة ضمير<sup>(٤)</sup>.

(١) الفرقان: الآية ٣٣ .

(٢) آل عمران: الآية ٦١ .

(٣) العلامة القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ٤ ص ١٠٢/١٠٣ .

(٤) راجع في هذا الشأن للزميل الباحث عبدالباسط حسن عطية خليل - عقيدة الاصطفاء الإلهي عند اليهود وموقف

الإسلام منها ( ماجستير بمعهد الدراسات والبحوث الأسبوعية جامعة الزقازيق ٢٠٠٠م )



## ثانياً رعيه صنع هارون العجل

تحدث العهد القديم؛ بأن هارون هو الذى صنع العجل لبني إسرائيل، وأنهم عبدوه وذبحوا له الذبائح<sup>(١)</sup>. وبالتالي؛ فمؤلفو العهد القديم قد وقعوا فى خطأ فاضح، حينما نسبوا إلى هارون صناعة العجل الذهبى أو عبادته.

## ثالثاً عبادة العجل

إن عبادة العجل كانت شائعة فى المصريين القدماء، وكان من أشهر معبوداتهم العجل أبيس، وقد تأثروا بتلك العبادة نظراً لمعاشتهم للمصريين وبقائهم بينهم أمداً طويلاً.

والمعروف أن العجل أو البقرة كانت من أشهر المعبودات، إذا كانت حابى أبيس - هاتور - من أكثر الآلهة عبادة، وكانت على صورة بقرة ترمز للقوة والخصوبة، كذلك كانت عبادتها مرتبطة بشدة بالممارسات الجنسية الفاحشة، وعندما صور بنو إسرائيل صنمهم على شكل عجل فقد اعتقدوا عن صدق أنهم يعبدون الله؛ لأن صنمهم يمثل الله نفسه، ولما كانت حابى المصرية تمثل نهر النيل، فكان العجل الذهبى يمثل إله بنى إسرائيل<sup>(٢)</sup>.

ومن ثم؛ فإن بنى إسرائيل قد عبدوا العجل تقليداً للمصريين القدماء، وذكر الكثيرون أن (حب) هو الثور المقدس عند أهل منف، الذى تجسد عن أزوريس، واستبان من الحجار التى وجدت فى سرايوم - سقارة - أنه هو الحياة الثانية لبتاح؛ لأن هذا الأخير كان أكبر معبود فى منف، وأنه ابن بتاح وتوم أزوريس، وقد بالغوا فى عبادة هذا العجل الذهبى، وجعلوا له تماثيل عديدة، وكانوا يتعبون جداً حين يجدونه؛ لأنه لم يكن كباقي العجول، بل يجب أن يكون من عجلة نزل عليها فى البر، وأن يكون شعره اسود، وعلى جبينه غرة، وعلى ظهره صورة نسر، وتحت لسانه صورة خنفسا، ويكون شعر بدنه مضاعفاً<sup>(٣)</sup>.

(١) العهد القديم - سفر الخروج ٣٢ : ١ - ٦ .

(٢) التفسير التطبيقي ص ١٩٤ .

(٣) أحمد بك كمال عون- بغية الطالبين فى علوم وعوائد وصنائع وأحوال قدماء المصريين - دراسة فى علوم المصريين

ص ١٦٦/١٦٧ - مطبعة مدرسة الفنون والصنائع الخديوية بهيولاق ١٣١١هـ





## ﴿ رَابِعًا أَنَّ هَارُونَ نَبِيَّ اللَّهِ كَمَا أَنَّ مُوسَى نَبِيَّ اللَّهِ ﴾

إن هارون نبي الله كما أن موسى نبي الله، وقد أرسلهما الله تعالى لبني إسرائيل. قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾<sup>(١)</sup>. وقال أيضا على لسان موسى عليه السلام: ﴿وَأَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رَدًّا يَصْدَقْنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونُ﴾ \* قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون إليكما بآياتنا أتما ومن اتبعكما الغالبون﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول العلامة الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : «وَأَخِي هَارُونَ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا» وذلك أن موسى عليه السلام كان في لسانه لثغة بسبب ما كان تناول تلك الجمرة، فحصل فيه شدة في التعبير، ولهذا قال: ﴿وَاحْلِلْ عُقْدَةَ مِنِّي لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ ﴿فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رَدًّا﴾ أي وزيراً ومعيناً ومقوياً لأمرى، يصدقني فيما أقوله وأخبر به عن الله عز وجل، لأن خبر الاثنين أنجع في النفوس من خبر الواحد، ولهذا قال: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونُ﴾، وقال محمد بن إسحاق: ﴿رَدًّا يَصْدَقْنِي﴾ أي يبين لهم ما أكملهم به فإنه يفهم عني ما لا يعلمون، فلما سأل ذلك موسى، قال الله تعالى: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ أي سنقوي أمرك ونعز جانبك بأخيك، الذي سألت له أن يكون نبياً معك، كما قال في الآية الأخرى: ﴿قَدْ أُوتِيتَ سُلْطَانًا يَا مُوسَى﴾. ولهذا قال بعض السلف: ليس أحد أعظم منة على أخيه من (موسى) على (هارون) عليهما السلام، فإنه شفع فيه حتى جعله الله نبياً ورسولاً، ولهذا قال تعالى في حق موسى ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾، وقوله تعالى: ﴿وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا﴾ أي حجة قاهرة ﴿فَلَا يَصْلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا﴾ أي لا سبيل لهم إلى الوصول إلى أذاكما بسبب إبلاغكما آيات الله، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ - إِلَى قَوْلِهِ - وَاللَّهُ يَعَصَمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾، ولهذا أخبرهما أن العاقبة لهما ولمن اتبعهما في الدنيا والآخرة فقال تعالى: ﴿أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ﴾، كما قال تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ إلى آخر الآية»<sup>(٣)</sup>.

(١) سورة المؤمنون - الآية ٤٥ .

(٢) سورة القصص - الآيتان ٣٥/٣٤ .

(٣) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٣ ص ٣٨٩/٣٩٠ .



﴿وقال عز ثناؤه : ﴿اذهب أنت وأخوك بآياتي ولا تنيا في ذكري ﴾ \* اذهبوا إلى فرعون إنه طغى ﴾ \* فقولوا له قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى ﴾ \* قالاً ربنا إننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى ﴾ \* قال لا تخافا إنني معكما أسمع وأرى ﴾ \* فأتياه فقولا إنا رسول ربك فأرسل معنا بني إسرائيل ولا تعذبهم قد جئناك بآية من ربك والسلام على من اتبع الهدى﴾<sup>(١)</sup>.

يقول الدكتور شوقي ضيف : « ويقول الحق ﷻ مخاطباً موسى وأخيه هارون : اذهب أنت وأخوك بمعجزاتي ، ولا تفترأ في مداومة ذكرى ، امضيا إلى فرعون إنه طغى ، وتجاوز الحد في عصياني ، قولاً له قولاً مشفوعاً بالرفق واللين ؛ لعله يتأثر ويتعظ ، ويخشى ربه . فقالا موسى وهارون : إننا نخاف أن يتعجل في عقوبتنا أو يسرف فيها ، أو أن يزداد طغياناً . قال تعالى لا تخافا انتوهما ، فإنني معكما أحفظكما وأنصركما ، وأسمع وأرى ما يجري بينكم وبين فرعون ، طلب الله إلى موسى وهارون أن يأتيا فرعون فيقولان له : إنا رسول ربك فأطلق بني إسرائيل ، ورد إليهم حريتهم ودعهم يذهبون إلى أرض فلسطين ، ولا تعذبهم أنت وأهل مصر في الأعمال الشاقة ، وقد جئناك بمعجزات ببينات تبين رسالتنا إليك ، وسلام وتحية لمن اتبع هدى الله »<sup>(٢)</sup>.

وبالتالي ؛ فإن هارون نبي الله ، ما جاء إلا ليخلف أخاه في هؤلاء القوم . قال تعالى : ﴿وقال موسى لأخيه هارون اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين﴾<sup>(٣)</sup>. فلما عاد موسى من ميقات ربه ، وجد أن القوم قد خرجوا عن الطريق المستقيم ، غضب منهم ، وراح يلوم أخاه هارون ؛ لأنه لم يصرفهم بالقوة واكتفى بالنصح لهم<sup>(٤)</sup>. قال تعالى : ﴿ولقد قال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري ﴾ \* قالوا لن نبrech عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة طه - الآيات ٤٧/٤٢.

(٢) الدكتور شوقي ضيف - الوجيز في تفسير القرآن الكريم - ص ٥٢٠/٥١٩ - دار المعارف ج.م.ع ١٩٩٤م.

(٣) سورة الأعراف - الآية ١٤٢ .

(٤) الشيخ محمد عبده ، الشيخ رشيد رضا - تفسير المنارج ١ ص ١٠٦ .

(٥) سورة طه - الآيتان ٩١/٩٠ .





يقول الإمام الفخر الرازي - رحمه الله - : « اعلم أن هارون إنما قال ذلك شفقة منه على نفسه وعلى الخلق، أما شفقتة على نفسه فلأنه كان مأمور من عند الله بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكان مأمورا من عند أخيه موسى عليه السلام بقوله ﴿اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين﴾<sup>(١)</sup>، فلو لم يشتغل بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لكان مخالفا لأمر الله تعالى، ولأمر موسى عليه السلام، وذلك لا يجوز.

أما الشفقة على الخلق؛ فلأن الإنسان يجب أن يكون رقيق القلب، مشفقا على جنسه، وأى شفقة من أن يرى جمعا يتهافتون على النار، فيمنعهم منها»<sup>(٢)</sup>.

فكان رد القوم على نبي الله هارون الذى أراد أن يصددهم عن هذا الطغيان المتمثل فى عبادة العجل، وقالوا: ﴿قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى﴾<sup>(٣)</sup>، فدل الأمر على أن هارون عليه السلام قد حاول صرفهم، وأنه بذل فى سبيل ذلك ما أمكنه، إلا أنهم لم يستجيبوا له وأصموا آذانهم عن الاستماع له أو لنصحه.

بل أن نبي الله موسى عليه السلام كان يود لو أن هارون قاومهم بالعنف، ولذا؛ نراه يعاقب أخاه قائلا ما حكاه القرآن الكريم: ﴿قال يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا \* ألا تتبعن أف عصيت أمري \* قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي﴾<sup>(٤)</sup>.

يقول العلامة الألوسى : « يا هارون ما منعك إذ رأيتهم ضلوا بعبادة العجل، ولم يلتفتوا إلى بطلانها، ألا تتبعن أى ما حملك على عدم الاتباع، فإن المنع عن الشيء مستلزم للحمل على مقابلة، أف عصيت أمرى بسياستهم، حسب ما ينبغى. قال يا ابن أم خص الأم بالإضافة استعطافا وترقيقا لقلبه، لا بما قيل من أنه كان أخاه لأمه، فإن الجمهور على أنهما كان شقيقين، لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي، أى بشعر رأس وري أنه أخذ شعر رأسه بيمينه ولحيته بشماله، وكان عليه السلام حديدا متصلبا غضوبا، وقد شاهد ما

(١) سورة الأعراف - الآية ١٤٢.

(٢) الإمام الفخر الرازي - مفاتيح الغيب ج ٢٢ ص ١٠٦/١٠٥ - ط ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٤ م.

(٣) سورة طه - الآية ٩١.

(٤) سورة طه - الآيات ٩٤/٩٢.



شاهد وغلب على ظنه تقصير من هارون، وقال موسى لأخيه هارون: اخلفني في قوم وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين.

قال الإمام محمد عبده: إن موسى لما أراد الذهاب لميقات ربه بعد أن استخلف عليهم أخاه الأكبر هارون عليه السلام للحكم بينهم، إذا كانت الريادة فيهم لموسى عليه السلام، وكان هارون وزيرا ونصيره ومساعدته، كما سأل ربه: ﴿ واجعل لي وزيرا من أهلي هارون أخي ﴾. اشدد به أزري وأشركه في أمري <sup>(١)</sup>، وأوصاه بالإصلاح فيهم وفيما بينهم، ونهاه عن اتباع سبيل المفسدين في الأرض، يستخف به. وإن لم يخرجه عن دائرة العصمة الثابتة للأنبياء عليهم السلام. ﴿ إنى خشيت ﴾ أى أنى غير عاص أمره ولا مقصر في المصلحة، ولكن خشيت لو قاتلت بعضهم ببعض، وتفانوا أو تفرقوا أو خشيت لو لحقتك أن تقول فرقت بين بنى إسرائيل أبناء رجل واحد ... » <sup>(٢)</sup>.

وبالتالى؛ فإن هارون نبي لا يمكن أبدا أن يخرج عن هذا الدور الذى اختاره الله للقيام به، ولا يقول بذلك الرأى من صنع هارون للعجل، إلا من ينسب الجهل لله، وهم اليهود وأمثالهم قاتلهم الله تعالى عن قوله علوا كبيرا.

❖ أما لماذا؟

❖ الجواب: فلأن الله تعالى أخبرنا في كتابه العزيز؛ بأن الأنبياء والرسل مصطفىون من الله تعالى. قال تعالى: ﴿ إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم ﴾ <sup>(٣)</sup>.

❖ وقال أيضا: ﴿ إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً \* ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً ﴾ <sup>(٤)</sup>.

(١) سورة طه - الآيات ٣٢/٢٩ .

(٢) العلامة أثير الدين يوسف الألوسى - روح المعانى فى تفسير القرآن والسبع المثانى م٧/ج١٥/ص٢٥٠-٢٥١ .

(٣) سورة آل عمران الآيتان ٣٤/٣٣ .

(٤) سورة النساء - الآيتان ١٦٣/١٦٤ .



يقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : « قال ابن عباس ، قال سكن وعدي ابن زيد : يا محمد ما نعلم أن الله أنزل على بشر من شيء بعد موسى ، فأنزل الله في ذلك من قولهما : ﴿ إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده ﴾ إلى آخر الآيات . ثم ذكر فضائحهم ومعائبهم وما كانوا عليه وما هم عليه الآن من الكذب والإفتراء ، ثم ذكر تعالى أنه أوحى إلى عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم كما أوحى إلي غيره من الأنبياء المتقدمين ، فقال : ﴿ إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده ﴾ ، إلى قوله : ﴿ وآتينا داود زبوراً ﴾ والزبور اسم الكتاب الذي أوحاه الله إلى داود عليه السلام ، وسنذكر ترجمة كل واحد من هؤلاء الأنبياء عليهم من الله أفضل الصلاة والسلام عند قصصهم من سورة الأنبياء إن شاء الله وبه الثقة وعليه التكلان .

وقوله تعالى : ﴿ ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك ﴾ ، أي من قبل هذه الآية ، يعني في السور المكية وغيرها وهذه تسمية الأنبياء الذين نص الله على أسمائهم في القرآن وهم : (آدم ، وإدريس ، ونوح ، وهود ، وصالح ، وإبراهيم ، ولوط ، وإسماعيل ، وإسحق ، ويعقوب ، ويوسف ، وأيوب ، وشعيب ، وموسى ، وهرون ، ويونس ، وداود ، وسليمان ، وإلياس واليسع ، وزكريا ، ويحيى ، وعيسى . وكذا ذو الكفل ، عند كثير من المفسرين ، وسيدهم محمد صلى الله عليه وسلم ) وقوله : ﴿ ورسلاً لمن نقصصهم عليك ﴾ أي خلقاً آخرين لم يذكر في القرآن ، وقد اختلف في عدة الأنبياء والمرسلين ، والمشهور في ذلك حديث أبي ذر الطويل [ عن أبي ذر قال ، قلت : يا رسول الله كم الأنبياء ؟ قال : "مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً" ، قلت : يا رسول الله كم الرسل منهم ؟ قال : "ثلاثمائة وثلاثة عشر ، جم غفير" ، قلت : يا رسول الله من كان أولهم ؟ قال : "آدم" ، قلت : يا رسول الله نبي مرسل ؟ قال : "نعم خلقه الله بيده ثم نفخ فيه من روحه ثم سواه قبيلاً" <sup>(١)</sup> .

(١) هذا جزء من حديث طويل ذكره الإمام ابن حبان - صحيح ابن حبان ج: ٢ ص: ٧٦ - ذكر الاستحباب للمرء أن يكون له من كل خير حظ رجاء التخلص في العقبي بشيء منها - الحديث: ٣٦١ - وراجع حلية الأولياء وطبقات الأصفياء - العلامة أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني ت: ٤٣٠ هـ - ج: ١ ص: ١٦٧ دار الكتاب العربي - بيروت ١٤٠٥ هـ - الطبعة الرابعة.





وقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾، وهذا تشریف لموسى عليه السلام بهذه الصفة، ولهذا يقال له الكلیم، وقد قال الحافظ أبو بكر بن مردويه: جاء رجل إلى أبي بكر بن عياش، فقال: سمعت رجلاً يقرأ ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى﴾ (قرأ هذا الرجل لفظ الجلالة بالنصب وموسى بالرفع) تكلیمًا، فقال أبو بكر: ما قرأ هذا إلا كافر. قرأت على الأعمش، وقرأ الأعمش على يحيى بن وثاب، وقرأ يحيى بن وثاب على أبي عبد الرحمن السلمي، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي على علي بن أبي طالب، وقرأ علي بن أبي طالب على رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾، وإنما اشتد غضب أبي بكر بن عياش رحمه الله على من قرأ كذلك، لأنه حرف لفظ القرآن ومعناه، وكان هذا من المعتزلة الذين ينكرون أن يكون الله كلم موسى عليه السلام أو يكلم أحدا من خلقه كما روينا عن بعض المعتزلة أنه قرأ على بعض المشايخ ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾، فقال له: يا ابن اللخناء! كيف تصنع بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاء مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾؟ يعني أن هذا لا يحتل التحريف ولا التأويل. فعن ابن مسعود قال: [قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كان على موسى يوم كلمه ربه جبة صوف، وكساء صوف، وسراويل صوف؛ ونعلان من جلد حمار غير ذكي"]<sup>(١)</sup>»<sup>(٢)</sup>.

وقال أيضا: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾<sup>(٣)</sup>.

قال الإمام أبو الطيب القنوجي البخاري: «اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا كَجِبْرِيلَ وَإِسْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ وَالْحَفْظَةَ وَغَيْرَهُمْ، وَيَصْطَفِي أَيْضًا رُسُلًا مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ، فَيُرْسِلُ الْمَلَكَ إِلَى النَّبِيِّ وَالنَّبِيَّ إِلَى النَّاسِ، أَوْ يُرْسِلُ الْمَلَكَ يَقْبِضُ أَرْوَاحَ مَخْلُوقَاتِهِ، أَوْ لِتَحْصِيلِ مَنْفَعَةٍ، أَوْ لِإِنْزَالِ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ»<sup>(٤)</sup>.

(١) العلامة الحاكم - المستدرك على الصحيحين ج: ١ ص: ٨١ - الحديث: ٧٦.

(٢) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج١/ص ٥٨٦.

(٣) سورة الحج - الآية ٧٥.

(٤) الإمام أبو الطيب صديق حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري ص ٣١١ - راجعه عبدالله بن إبراهيم الأنصاري

- فتح البيان في مقاصد القرآن ج ٩ ص ٨٦ - المكتبة العصرية بيروت صيدا ١٩٩٢م.



وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى اصطفى موسى بالكلام، وإبراهيم بالخلعة»<sup>(١)</sup>.

وبناءً عليه؛ فإن دعوة مؤلفي العهد القديم أن هارون هو الذي صنع العجل دعوة باطلة، وأمر كذوب.

❖ **خامساً: إن غضب الله عليهم لم يكن بسبب عبادتهم لعجل فقط وإنما تعددت أسبابهم** ❖

فهم الذين جعلوا عزيزاً ابن الله. قال تعالى: ﴿وقالت اليهود عزيز ابن الله﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الإمام القرطبي - رحمه الله - : «قوله تعالى: "وقالت اليهود" هذا لفظ خرج على العموم ومعناه الخصوص، لأن ليس كل اليهود قالوا ذلك. وهذا مثل قوله تعالى: "الذين قال لهم الناس" ولم يقل ذلك كل الناس. وقيل: إن قائل ما حكى عن اليهود سلام بن مشكم ونعمان بن أبي أوفى وشاس بن قيس ومالك بن الضيف، قالوه للنبي صلى الله عليه وسلم.

قال النقاش<sup>(٣)</sup>: لم يبق يهودي يقولها بل انقروا فإذا قالها واحد فيتوجه أن تلزم الجماعة شنعة المقالة، لأجل نباهة القائل فيهم. وأقوال النبهاء أبدا مشهورة في الناس يحتج بها. فمن ههنا صح أن تقول الجماعة قول نبيها. والله أعلم. وقد روي أن سبب ذلك القول أن اليهود قتلوا الأنبياء بعد موسى عليه السلام فرفع الله عنهم التوراة

(١) العلامة جلال الدين السيوطي - الجامع الصغير - [تتمة باب حرف الألف] - الحديث رقم: ١٦٨٥ - وعزاه إلى الحاكم في المستدرک، وأخرجه العلامة علاء الدين المتقي الهندي - كنز العمال - - ذكر الأنبياء مجتمعاً. في الحديث رقم: ٣٢٢٧٢ -

(٢) سورة التوبة - الآية ٣ .

(٣) النقاش: هو العلامة المفسر شيخ القراء أبو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن زياد الموصلي ثم البغدادي النقاش ولد سنة ست وستين ومئتين، وحدث عن إسحاق بن سنين وأبي مسلم الكجي وإبراهيم بن زهير ومطين ومحمد بن عبد الرحمن الهروي والحسن بن سفيان وابن خزيمة ومحمد بن علي الصائغ وخلق، وتلا على هارون الأخفش وأحمد بن أنس بدمشق وعلى الحسن بن الحباب وغيره ببغداد وعلى الحسن بن أبي مهران بالري وعلى أبي ربيعة محمد بن إسحاق وعدة، قرأ عليه أبو بكر بن مهران وعبد العزيز بن جعفر الفارسي وأبو الحسن بن الحمامي وإبراهيم بن أحمد الطبري وأبو الفرج الشنوبذي وعلي بن محمد العلاف وعلي بن جعفر السعدي وأبو الفرج النهرواني والحسن بن علي بن بشر وخلق آخرهم موتاً أبو القاسم علي بن محمد الزيدي الحراني، روى عنه ابن مجاهد وهو من شيوخه والدارقطني وابن شاهين وأبو أحمد الفريضي وأبو علي بن شاذان وأبو القاسم الحرقي، وهو مؤلف شفاء الصدور في التفسير، وكان واسع الرحلة قديم اللقاء وهو في القراءات أقوى منه في الروايات، وله كتاب الإشارة في غريب القرآن وكتاب المناسك ودلائل النبوة والمعاجم الثلاثة أوسط وأكبر وأصغر فالأكبر في معرفة القرئين وله كتاب كبير في التفسير نحو من أربعين مجلداً وكتاب القراءات بعللها وكتاب السبعة وكتاب ضد العقل وكتاب أخبار القصاص وأشياء ولو تثبت في النقل لصار شيخ الإسلام، ومات في ثالث شوال سنة إحدى وخمسين وثلاث مئة » [راجع سير أعلام النبلاء ج: ١٥ ص: ٥٧٣/٥٧٦]





ومحاحا من قلوبهم، فخرج عزيز يسيح في الأرض، فأتاه جبريل فقال: (أين تذهب)؟ قال: أطلب العلم، فعلمه التوراة كلها فجاء عزيز بالتوراة إلى بني إسرائيل فعلمهم. وقيل: بل حفظها الله عزيرا كرامة منه له، فقال لبني إسرائيل: إن الله قد حفظني التوراة، فجعلوا يدرسونها من عنده. وكانت التوراة مدفونة، كان دفنها علماءهم حين أصابهم من الفتن والجلاء والمرض ما أصاب وقتل بختنصر إياهم. ثم إن التوراة المدفونة وجدت فإذا هي متساوية لما كان عزيز يدرس فضلوا عند ذلك وقالوا: إن هذا لم يتهيا لعزير إلا وهو ابن الله»<sup>(١)</sup>.

﴿وهم أيضا الذين نسبوا الشح والبخل لله. قال تعالى: ﴿وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك طغيانا وكفرا﴾<sup>(٢)</sup>﴾.

يقول صاحب التفسير الواضح: «والمعنى أن بعض اليهود قالوا: يد الله مغلولة، والغل والبسط مجاز عن البخل والجود، بل غلت أيديهم، وأمسكت عن الجود والخير، ويحب كل كريم يده مبسوطتان للعتاء، ينفق كيف يشاء على وفق الحكمة الإلهية، فهو يعطى ويمنع ويقبض ويبسط لحكمة هو أعلم به»<sup>(٣)</sup>.

وهم أيضا الذين نسبوا الغنى لأنفسهم، والفقر لله، أي أنهم امتدحوا أنفسهم بالغننى، وقدحوا في ذات الله بنسبة الفقر إليه، وحكم الله تعالى عليهم بالكفر.

﴿قال تعالى: ﴿لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق﴾<sup>(٤)</sup>﴾.

يقول الإمام القرطبي - رحمه الله - : «قوله تعالى: "لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء" ذكر تعالى قبيح قول الكفار ولا سيما اليهود. وقال أهل

(١) العلامة القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ٢ ص ٢٤٥ .

(٢) سورة المائدة - الآية ٦٤ .

(٣) الدكتور محمود حجازي - التفسير الواضح ج ١ ص ٥٣٤

(٤) سورة آل عمران - الآية ١٨١ .



التفسير: لما أنزل الله ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا﴾<sup>(١)</sup>. قال قوم من اليهود - منهم حيي بن أخطب؛ في قول الحسن. وقال عكرمة وغيره: هو فنحاص بن عازوراء - إن الله فقير ونحن أغنياء يقترض منا. وإنما قالوا هذا تمويهها على ضعفائهم، لا أنهم يعتقدون هذا؛ لأنهم أهل كتاب. ولكنهم كفروا بهذا القول؛ لأنهم أرادوا تشكيك الضعفاء منهم ومن المؤمنين، وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم. أي إنه فقير على قول محمد صلى الله عليه وسلم؛ لأنه اقترض منا.

"سنكتب ما قالوا" سنجازيهم عليه. وقيل: سنكتبه في صحائف أعمالهم، أي نأمر الحفظة بإثبات قولهم حتى يقرعوه يوم القيامة في كتبهم التي يؤتونها؛ حتى يكون أوكد للحجة عليهم. وقتلهم الأنبياء بغير حق أي ونكتب قتلهم الأنبياء أي رضاءهم بالقتل والمراد قتل أسلافهم الأنبياء وأيضا لما رضوا بذلك صحت الإضافة إليهم ونقول ذوقوا عذاب الحريق". أي يقال ذلك لهم في جهنم أو عند الموت، أو عند الحساب هذا وللعلماء فيمن يقول هذا القول قولان الأول القائل (الله). الثاني القائل (الملائكة) والله أعلم بالقائل «<sup>(٢)</sup>.

ودارس الأديان المقارنة يجد نفسه مضطرا إلى القول بأن غضب الرب على شعب إسرائيل على النحو الذي جاء في العهد القديم، وحسب الواقعة التي ذكرتها، إنما يمثل صورة من صنائع الأيدي والعقول البشرية، وهو يخدم في ذات الوقت الفكر اليهودي؛ لأن القوم جعلوا إلههم متى غضب عليهم رضى، وإذا أنزل بعضا من ذلك الغضب عليهم؛ عاد عنه محاولا إيجاد مبررات لذلك الذي تم والتراجع عن نتائجه بما يكشف القارئ أن هذا التراث إنما هو صنع بشري يحمل كافة الصفات البشرية، بما فيها من خوف وضعف وقسوة وعنف وجهل بالغيب، مما يتنزه عنه الكلام الذي ينسب لله جل علاه، ويجيء به الرسالات الإلهية من عند الله تعبيرا لخلقه، وتعريفا لهم بما يجب عليهم نحو خالقهم العظيم جل علاه.

يقول أصحاب التفسير التطبيقي: «أوشك الرب أن يمحو الأمة الإسرائيلية بأسرها، بسبب عبادتهم العجل، لكن موسى تشفع طالبا الرحمة وعفى الله عنهم،

(١) سورة البقرة - الآية ٢٤٥ .

(٢) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ٤ ص ٢٩٤ طبعة دار الفد العربي، ج ٦ ص ١٥٣٧ طبعة دار الشعب.



وهذا واحد من العديد من المواقف في الكتاب المقدس، التي تبينت رحمة الله، وتكشف عن غضبه، وتطلعنا أنه على استعداد للصفح والغفران، واستردادنا للشركة معه كما فعل موسى، يمكننا أن نصلي حتى يغفر الرب للآخرين خطاياهم»<sup>(١)</sup>.

وهي أفكار ساقطة؛ لأن الله جل شأنه يبين أن كل فرد يتحمل مسئولية نفسه. قال تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾<sup>(٢)</sup>. يقول الإمام القرطبي: «قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ روي عن ابن عباس أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup>. فيحصل الولد الطفل يوم القيامة في ميزان أبيه، ويشفع الله تعالى الآباء في الأبناء والأبناء في الآباء؛ يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال أكثر أهل التأويل: هي محكمة ولا ينفع أحدا عمل أحد، وأجمعوا أن لا يصلي أحد عن أحد. ولم يجز مالك<sup>(٥)</sup> الصيام والحج والصدقة عن الميت، إلا أنه قال: إن أوصى بالحج ومات جاز أن يحج عنه. وأجاز الشافعي<sup>(٦)</sup> وغيره الحج التطوع عن الميت. وروي عن عائشة رضي الله عنها أنها اعتكفت عن أخيها عبدالرحمن وأعتقت عنه<sup>(٧)</sup>.

(١) التفسير التطبيقى ص ١٩٥ .

(٢) سورة النجم - الآية ٩٣ .

(٣) سورة الطور - الآية ٢١ .

(٤) سورة النساء - الآية ١١ .

(٥) مالك: هو مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي أبو عبدالله المكي، أحد العلماء وسيد الفقهاء، وهو المجدد لأمر الدين على رأس المأتين. توفي سنة ٢٠٤هـ. راجع التهذيب ج ٩ ص ٢٣، والتقريب ج ٢ ص ١٤٣، حلية الأولياء ج ٩ ص ٦٣ .

(٦) هو الإمام أبو عبدالله محمد بن إدريس الشافعي، يلتقى نسبه مع النبي ع في عبد مناف. ولد سنة ١٥٠هـ أخذ العلم عن مسلم بن خالد بمكة، وعن الإمام مالك بالمدينة، وقرأ عليه الموطأ حفظاً فأعجبه قراءته وكان يستزيد، ورحل إلى العراق وأخذ في الاشتغال بالعلم والمناظرة ونشر الحديث وإقامة السنة، ورحل إلى مصر بعد أن ذكره في الآفاق، وابتكر كتباً لم يسبق إليها منها الرسالة في أصول الفقه، وكتاب القسامة، وكتاب الجزية. توفي رحمه الله سنة ٢٠٤هـ. راجع طبقات الشافعية للإمام تاج الدين السبكي ١/١٠٠ وما يعدها - طبعة دار المعارف - بيروت لبنان .

(٧) العلامة القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ١٧ ص ١١٤ .





وروى أن سعد بن عبادة قال للنبي صلى الله عليه وسلم: «إن أمي توفيت أفأتصدق عنها؟ قال: (نعم) قال: فأبي الصدقة أفضل؟ قال: (سقي الماء)»<sup>(١)</sup> وقد مضى جميع هذا مستوفى في "البقرة" و"آل عمران" و"الأعراف".

وقد قيل: «إن الله عز وجل إنما قال: "وأن ليس للإنسان إلا ما سعى" ولام الخفض معناها في العربية الملك والإيجاب فلم يجب للإنسان إلا ما سعى، فإذا تصدق عنه غيره فليس يجب له شيء إلا أن الله عز وجل يتفضل عليه بما لا يجب له، كما يتفضل على الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل. وقال الربيع بن أنس: "وأن ليس للإنسان إلا ما سعى" يعني الكافر وأما المؤمن فله ما سعى وما سعى له غيره»<sup>(٢)</sup>.

وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو عمل ينتفع به أو ولد صالح يدعو له»<sup>(٣)</sup>. وهذا كله تفضل من الله عز وجل، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه، كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرا إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة.

فعن أبي هريرة قال «إن الله يجزي المؤمن بالحسنة ألف ألف حسنة فأتيته فقلت يا أبا هريرة إنه بلغني أنك تقول إن الله يجزي المؤمن بالحسنة ألف ألف حسنة قال نعم وألفي ألف حسنة وفي القرآن من ذلك إن الله لا يظلم مثقال ذرة فان تك حسنة يضاعفها فمن يدري تسمية تلك الأضعاف ويؤت من لدنه أجرا عظيما قال الجنة»<sup>(٤)</sup>. فهذا تفضل. وطريق العدل "أن ليس للإنسان إلا ما سعى".

(١) العلامة الحاكم المستدرك على الصحيحين ج: ١ ص: ٥٧٤ - الحديث: ١٥١١، وأخرجه الإمام النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج: ٦ ص: ٢٥٤ - باب ذكر الاختلاف على سفيان - الحديث: ٣٦٦٤، وأخرجه الإمام ابن ماجه - سنن ابن ماجه ج: ٢ ص: ١٢١٤ - باب فضل صدقة الماء - الحديث ٣٦٨٤

(٢) العلامة القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج: ١٧ ص: ١١٤.

(٣) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج: ٣ ص: ٦٦٠ - الحديث: ١٣٧٦، وأخرجه ابن خزيمة - صحيح ابن خزيمة ج: ٤ ص: ١٢٢ - باب ذكر الدليل على أن أجر الصدقة المحبسة يكتب للمحبس بعد موته ما دامت الصدقة جارية - الحديث رقم: ٢٤٩٤، وراجع سنن الدارمي ج: ١ ص: ١٤٨ - الحديث: ٥٥٩، وراجع الترغيب والترهيب ج: ١ ص: ٥٥ - الحديث: ١٢٤.

(٤) العلامة ابن أبي شيبة - مصنف ابن أبي شيبة ج: ٧ ص: ١٢٧ - الحديث: ٣٤٧٠٣.



ويحتمل أن يكون قوله: "وأن ليس للإنسان إلا ما سعى" خاص في السيئة؛  
بدليل ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:  
« قال الله عز وجل إذا هم عبدي بحسنة ولم يعملها كتبت لها حسنة فإن عملها  
كتبت لها عشر حسنات إلى سبعمئة ضعف وإذا هم بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه  
فإن عملها كتبت لها سيئة واحدة »<sup>(١)</sup>.. وقال أبو بكر الوراق: « "إلا ما سعى" إلا ما  
نوى؛ بيانه قوله صلى الله عليه وسلم: (يبعث الناس يوم القيامة على نياتهم ) »<sup>(٢)</sup>.

ﷺ وقال جل شأنه: ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة ﴾<sup>(٣)</sup>. قال أيضا: ﴿ كل امرئ بما كسب  
رهين ﴾<sup>(٤)</sup>.

يقول العلامة ابن كثير - رحمه الله - : « قوله تعالى: ﴿ كل امرئ بما كسب  
رهين ﴾ لما أخبر عن مقام الفضل وهو رفع درجة الذرية إلى منزلة الآباء من غير عمل  
يقتضي ذلك، أخبر عن مقام العدل، وهو أنه لا يؤخذ أحدا بذنب أحد، فقال تعالى:  
﴿ كل امرئ بما كسب رهين ﴾ أي مرتهن بعمله لا يحمل عليه ذنب غيره من الناس،  
سواء كان أبا أو ابنا، كما قال تعالى: ﴿ كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين  
في جنات يتسألون عن المجرمين ﴾<sup>(٥)</sup>.

ﷺ وبين جل شأنه أن المسئولية والجزاء صنوان، وأن الثواب والعقاب على الأعمال  
يفترقان. قال تعالى: ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره \* ومن يعمل مثقال ذرة شرا  
يره ﴾<sup>(٦)</sup>.

يقول العلامة ابن جرير الطبري : « قوله: ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ﴾  
يقول: فمن عمل في الدنيا وزن ذرة من خير، يرى ثوابه هنالك ﴾ و من يعمل مثقال ذرة

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ١ ص: ١١٧ - باب إذا هم العبد بحسنة كتبت وإذا هم بسيئة لم تكتب -  
الحديث: ١٢٨

(٢) العلامة القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ١٧ ص ١١٤ .

(٣) سورة المدثر - الآية ٣٨ .

(٤) سورة الطور - الآية ٢١ .

(٥) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٤ ص ٢٤٣ .

(٦) سورة الزلزلة - الآيتان ٨/٧ .





شرا يره ﴿ يقول: ومن كان عمل في الدنيا وزن ذرة من شر يرى جزاءه هنالك، وقيل: ومن يعمل، والخبر عنها في الآخرة، لفهم السامع معنى ذلك، لما قد تقدم من الدليل قبل، على أن معناه: فمن عمل؛ ذلك دلالة قوله: ﴿ يومئذ يصدر الناس أشتاتا ليروا أعمالهم ﴾ على ذلك. ولكن لما كان مفهوما معنى الكلام عند السامعين. وكان في قوله: ﴿ يعمل ﴾ حث لأهل الدنيا على العمل بطاعة الله، والزجر عن معاصيه، مع الذي ذكرت من دلالة الكلام قبل ذلك، على أن ذلك مراد به الخبر عن ماضي فعله، وما لهم على ذلك، أخرج الخبر على وجه الخبر عن مستقبل الفعل ﴿<sup>(١)</sup>﴾.

﴿ وقال أيضا: ﴿ فأما من ثقلت موازينه ﴾ فهو في عيشة راضية ﴾ وأما من خفت موازينه ﴾ فأمه هاوية ﴾ وما أدراك ما هيه ﴾ نار حامية ﴾<sup>(٢)</sup>﴾.

يقول الحافظ ابن كثير: « قوله تعالى: ﴿ فأما من ثقلت موازينه ﴾ أي رجحت حسناته على سيئاته، ﴿ فهو في عيشة راضية ﴾ يعني في الجنة، ﴿ وأما من خفت موازينه ﴾ أي رجحت سيئاته على حسناته، ﴿ فأمه هاوية ﴾ قيل: معناه فهو ساقط هاو بأم رأسه في نار جهنم، وعبر عنه بأمه يعني (دماغه)، قال قتادة: يهوي في النار على رأسه، وقيل: معناه فأمه التي يرجع إليها ويصير في المعاد إليها ﴿ هاوية ﴾ وهي اسم من أسماء النار، قال ابن جرير: وإنما قيل للهاوية أمه لأنه لا مأوى له غيرها، وقال ابن زيد: الهاوية النار هي أمه ومأواه التي يرجع إليها ويأوي إليها، وقرأ: ﴿ ومأواهم النار ﴾. وروي عن قتادة أنه قال: هي النار وهي مأواهم، ولهذا قال تعالى مفسرا للهاوية: ﴿ وما أدراك ما هيه ﴾ نار حامية، روى ابن جرير عن الأشعث بن عبد الله الأعمى قال: إذا مات المؤمن ذهب بروحه إلى أرواح المؤمنين، فيقولون: روحوا أخاكم، فإنه كان في غم الدنيا، قال: ويسألونه ما فعل فلان؟ فيقول: مات أو ما جاءكم؟ فيقولون: ذهب به إلى أمه الهاوية (أخرجه ابن جرير)، وقوله تعالى: ﴿ نار حامية ﴾ أي حارة شديدة الحر، قوية اللهب والسعير ﴿<sup>(٣)</sup>﴾.

(١) العلامة الطبري - تفسير الطبري - ج ٣٠ ص ٢٦٧ .

(٢) سورة القارعة - الآيات ١١/٦ .

(٣) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٤ ص ٥٤٤ .



عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: « نار بني آدم التي توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم »، قالوا: يا رسول الله إن كانت لكافية؟ فقال: «إنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءا»<sup>(١)</sup>.

وعن النبي صلى الله عليه وسلم: « إن ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم، وضربت بالبحر مرتين، ولولا ذلك ما جعل الله فيها منفعة لأحد »<sup>(٢)</sup>.

وعن أبي هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « أوقد على النار ألف سنة حتى احمرت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة »<sup>(٣)</sup>.

وثبت في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « اشتكت النار إلى ربها فقالت: يا رب أكل بعضي بعضا فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء، ونفس في الصيف، فأشد ما تجدون في الشتاء من بردها، وأشد ما تجدون في الصيف من حرها »<sup>(٤)</sup>. وفي الصحيحين أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: « إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم »<sup>(٥)</sup>.

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ٢١٨٤ - باب في شدة حر نار جهنم وبعد قعرها وما تأخذ من المعذبين - الحديث: ٢٨٤٣ . وصحيح ابن حبان ج: ١٦ ص: ٥٠٣ ، وموطأ مالك ج: ٢ ص: ٩٩٤ .

(٢) الإمام أحمد بن حنبل مسند أحمد ج: ٢ ص: ٢٤٤ ، الحديث: ٧٣٢٣ ، وأخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج: ١٦ ص: ٥٠٤ ذكر العلة التي من أجلها صار الناس ينتفعون بهذه النار التي عندهم - الحديث: ٧٤٦٣ ، ورواه البخاري بلفظ آخر - صحيح البخاري ج: ٣ ص: ١١٩١ - الحديث: ٣٠٩٢ .

(٣) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج: ٤ ص: ٧١٠ - الحديث: ٢٥٩١ .

(٤) أخرجه الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٣ ص: ١١٩٠ - الحديث: ٣٠٨٧ ، وأخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ١ ص: ٤٣١ الحديث: ٦١٧ .

(٥) الإمام البخاري صحيح البخاري ج: ١ ص: ١٩٨ - باب الإبراد بالظهر في شدة الحر - الحديث: ٥١٠ ، والإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ١ ص: ٤٣٠ - باب استحباب الإبراد بالظهر في شدة الحر لمن يمضي إلى جماعة ويناله الحر في طريقه - الحديث: ٦١٥ ، وراجع صحيح ابن خزيمة ج: ١ ص: ١٧٠ ، وصحيح ابن حبان ج: ٤ ص: ٣٧٦، ٣٧٤ ومسند أبو عوانه ج: ١ ص: ٢٨٩ .



## سادس: سلطان صليبي في رحمة الله تعالى

يزعم دعاة الفكر اليهودي بأن ما وقع فيه بنو إسرائيل من عبادة العجل، يجب أن لا يكون ملقى على عاتقهم؛ لأن الرب وعدهم برحمته، وأعلن قبول شفاعته فيهم. وهي كلها مزاعم غير صحيحة؛ لأنه ما من آية جاء فيها الترغيب إلا وأعقبها التهيب، حتى يكون كل منهما داعما للآخر في النفوس.

﴿من ذلك قوله تعالى: ﴿غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير﴾﴾<sup>(١)</sup>.

يقول العلامة القرطبي - رحمه الله - : « غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب » قال أهل الإشارة: « غافر الذنب » فضلا « وقابل التوب » وعدا « شديد العقاب » عدلا « لا إله إلا هو إليه المصير » فردا<sup>(٢)</sup>.

و«التوب» يجوز أن يكون مصدر تاب يتوب توبا، ويحتمل أن يكون جمع توبة. ويجوز أن يكون التوب بمعنى التوبة، وإذا كان جمعا فمعناه يقبل التوبات. «ذي الطول لا إله إلا هو» على البدل وعلى النعت؛ لأنه معرفة. وأصل الطول الإنعام والفضل يقال منه: اللهم طل علينا أي انعم وتفضل. قال ابن عباس: «ذي الطول» ذي النعم. وقال مجاهد: ذي الغنى والسعة؛ ومنه قوله تعالى: «ومن لم يستطع منكم طولا» أي غنى وسعة. وعن ابن عباس أيضا: «ذي الطول» ذي الغنى عمن لا يقول لا إله إلا الله. وقيل: «ذي الطول» ذي المن. والطول بالفتح المن؛ يقال منه طال عليه وتطول عليه إذا امتن عليه. وقال محمد بن كعب: «ذي الطول» ذي التفضل.

(١) سورة غافر - الآية ٣.

(٢) روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه « أنه افتقد رجلا ذا بأس شديد من أهل الشام؛ ف قيل له: تتابع في هذا الشراب؛ فقال عمر لكاتبه: اكتب من عمر إلى فلان، سلام عليك، وأنا أحمد الله إليك الذي لا إله إلا هو: «بسم الله الرحمن. حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير» ثم ختم الكتاب وقال لرسوله: لا تدفعه إليه حتى تجده صاحيا، ثم أمر من عنده بالدعاء له بالتوبة، فلما أتته الصحيفة جعل يقرأها ويقول: قد وعدني الله أن يغفر لي، وحذرني عقابه، فلم يبرح يرددتها حتى بكى ثم نزع فأحسن النزع وحسنت توبته. فلما بلغ عمر أمره قال: هكذا فاصنعوا إذا رأيتم أحدا قد زل زلة فسددوه وادعوا الله له أن يتوب عليه، ولا تكونوا أعوانا للشياطين عليه » [ راجع تفسير القرطبي ج ١٥ ص ٢٩١ ]





قال الماوردي<sup>(١)</sup>: والفرق بين المن والتفضل أن المن عفو عن ذنب. والتفضل إحسان غير مستحق. والطول مأخوذ من الطول كأنه طال بإنعامه على غيره. وقيل: لأنه طالت مدة إنعامه. "إليه المصير" أي المرجع<sup>(٢)</sup>.

﴿وقال تعالى: ﴿وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتقفا﴾ \* إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا ننزع أجر من أحسن عملا﴾<sup>(٣)</sup>.  
﴿وقال تعالى: ﴿وقل لمن ما في السماوات والأرض قل لله كعب على نفسه الرحمة ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون﴾<sup>(٤)</sup>.

يقول الحافظ ابن كثير: «يخبر تعالى أنه مالك السموات والأرض وما فيهما. وأنه قد كتب على نفسه المقدسة الرحمة، كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال النبي صلى الله عليه وسلم: [إن الله لما خلق الخلق كتب كتابا عنده فوق العرش: إن رحمتي تغلب غضبي]<sup>(٥)</sup>، وقوله: ﴿ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه﴾ هذه اللام هي المطئنة للقسم، فأقسم بنفسه الكريمة ليجمعن عباده ﴿إلى ميقات يوم معلوم﴾ وهو يوم القيامة الذي لا ريب فيه أي لا شك عند عباده المؤمنين،

(١) الإمام الماوردي: هو الشيخ الإمام أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي، من كبراء فقهاء الشافعية، ولد ٣٦٤هـ، توفي سنة ٤٥٠هـ، وعمره ست وثمانون سنة. وهو صاحب الحاوي الكبير، وصاحب التصانيف الكثيرة في الأصول والفروع والتفسير والأحكام السلطانية وأدب الدنيا والدين قال بسطت الفقه في أربعة آلاف ورقة يعني الإقناع، وصاحب أعلام النبوة، وقد ولي الحكم في بلاد كثيرة وكان حليما وقورا أديبا لم ير أصحابه ذراعه يوما من الدهر من شدة تحرزه وأدبه وقد استقصيت ترجمته في الطبقات توفي عن ست وثمانين سنة ودفن بباب حرب. راجع البداية والنهاية لابن كثير - الجزء الثاني العشر ص ٥١٧ - طبعة دار الغد العربية، وراجع أبجد العلوم للعلامة الفتوحى (٤٩٣/٢)

(٢) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ١٥ ص ٢٩١/٢٩٢.

(٣) سورة الكهف - الآيتان ٣٠/٢٩.

(٤) سورة الأنعام - الآية ١٢.

(٥) الحديث رواه الإمام البخارى بصحيحه - باب: ﴿ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين﴾ الصافات: ج ٦ ص ٢٧١٢ الحديث رقم: ٧٠١٥، و باب وكان عرشه على الماء ج: ٦ ص: ٢٧٠٠ - الحديث رقم: ٦٩٨٦، وذكره أيضا في - باب: ما جاء في قول الله تعالى: ﴿وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه﴾. الروم: ٢٧. في الحديث رقم: ٣٠٢٢، [٦٩٦٩، ٦٩٨٦، ٧٠١٥، ٧١١٤] - وأخرجه مسلم في التوبة، باب: في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه، رقم: ٢٧٥١. وذكره الإمام النووي في شرح صحيح مسلم في الحديث رقم: ١٤.



فأما الجاحدون المكذبون فهم في ريبهم يترددون. عن ابن عباس قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوقوف بين يدي رب العالمين هل فيه ماء؟ قال: "والذي نفسي بيده إن فيه ماء، إن أولياء الله ليردون حياض الأنبياء، ويبعث الله تعالى سبعين ألف ملك في أيديهم عصي من نار يذودون الكفار عن حياض الأنبياء".

وعن سمرة عن رسول الله ﷺ قال: [ إن لكل نبي حوضا وأرجوا أن أكون أكثرهم واردة ]<sup>(١)</sup> وقوله: ﴿الذين خسروا أنفسهم﴾ أي يوم القيامة ﴿فهم لا يؤمنون﴾ أي لا يصدقون بالمعاد ولا يخافون شر ذلك اليوم<sup>(٢)</sup>.

وقال أيضا: ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوءا بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فإنه غفور رحيم﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول الحافظ ابن كثير: «قوله: ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ أي أوجبها على نفسه الكريمة تفضلا منه وإحسانا وامتنانا ﴿أنه من عمل منكم سوءا بجهالة﴾. قال بعض السلف: كل من عصى الله فهو جاهل وقال بعضهم: الدنيا كلها جهالة: ﴿ثم تاب من بعده وأصلح﴾ أي رجع عما كان عليه من المعاصي وأقلع، وعزم على أن لا يعود وأصلح العمل في المستقبل ﴿فإنه غفور رحيم﴾ فعن أبي هريرة قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لما قضى الله على الخلق كتب في كتاب فهو عنده فوق العرش إن رحمتي غلبت غضبي".<sup>(٤)</sup>

وبناء على ما ذكره؛ فإن رحمة الله تعم المحسنين، الذين آمنوا بالله ربا واحدا، منزها عن كافة طبقات المخلوقين، وآمنوا بالإسلام دينا خاتما لديانات السابقين، عاما شاملا للإنس والجن أجمعين، وصدق بنبوته سيدنا محمد ﷺ، وإنه خاتم الأنبياء والمرسلين، فمن كفر بشيء من ذلك فهو من أهل النار الأشقياء الخالدين.

(١) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج: ٤ ص: ٦٢٨ - باب ما جاء في صفة الحوض - الحديث: ٢٤٤٢ .

(٢) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ١٢٦ .

(٣) سورة الأنعام - الآية ٥٤ .

(٤) العلامة ابن كثير - تفسير ابن كثير - ج ٢ ص ١٣٦ .





﴿ قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ \* خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾<sup>(١)</sup>.

يقول الإمام الزمخشري - رحمه الله - : « المراد بالزفير إخراج النفس والشهيق رده وأهل النار مخلدون، فيها مادامت السماوات والأرض، ويقصد بهما السماوات وأرض الآخرة؛ لأنها دائمة مخلدة للأبد، وقد قيل: إن الخلود لأهل الجنة والنار في الأبد من غير استثناء، فلم الاستثناء في قوله تعالى : ﴿إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾.

فأجاب الإمام الزمخشري قائلا: إن أهل النار لا يعذبون بالنار فحسب، بل يعذبون بالزمهرير<sup>(٢)</sup>، وبأنواع من العذاب سوى النار، وفيما هو أغلظ منها كلها، وهو سخط عليهم وخسؤه وإهانته إياهم، وهذه الأمور لا يعرفونها إلا الله، وهو المراد بالاستثناء الدليل عطاء غير مجذوذ، وأن ربك فعال لما يريد أنه يفعل بأهل النار ما يريد من العذاب، كما يعطي أهل الجنة عطاءه الذي لا انقطاع له<sup>(٣)</sup>.

### ٢. غضب عليهم مخالفتهم لأمره ونواهيهم

زعم اليهود أنهم أنباء الله، ومع هذا أغضبوه، وادعوا أنهم أحباؤه، وفوق ذلك أنكروه وبأوصاف النقص نعتوه، وفي كل حال تمردوا عليه بل حاربوه.

وهاأنذا أعرض صورة أخرى من صور بني إسرائيل في مخالفتهم للرب، حتى جعلوه يغضب عليهم ويعاقبهم بما اقترفت أيديهم؛ لأنهم لم يرتضوا قضاء الله تعالى.

### ١. أمرهم بالنكرة

يذكر العهد القديم أن بني إسرائيل قد نظم لهم الرب طرق حلهم وارتحالهم، وأنهم قد كانوا يهتدون بسحابة تسير معهم، كأنها الدليل، فإذا أسقطت على

(١) سورة هود - الآيتان ١٠٥/١٠٦ .

(٢) الزمهرير : شدة البرد، وقيل القمر في لغة طي، وبه فسر بعضهم قولهم ﴿ ولا زمهيرا ﴾ أي فيها من الضياء والنور ما لا يحتاجون معه إلى شمس ولا قمر . (مختار القاموس - الطاهر أحمد الزاوي ص ٢٧٥ .)

(٣) الإمام محمود بن عمر الزمخشري - الكشف - ١٠ ج ٢ ص ٤٢٠ - الناشر: دار الكتاب العربي.



خيمتهم؛ سكنوا، وإذا ارتفعت عنها قاموا جميعا وارتحلوا، غير أنه كانت تطول السحابة عليهم، حتى تستمر أياما، وهى حالة بهم مقيمون تحتها، يذكر ذلك أصحاب التفسير التطبيقي<sup>(١)</sup> «لأن كان عمود من سحاب بالنهار، وعمود من نار بالليل يهديان ويحميان بنى إسرائيل وهم مرتحلون فى الصحراء، فكان ذلك ليلا على حضور الرب فيهم، وعلامة متطورة لانتقاله مع شعبه وإرشاده لهم<sup>(٢)</sup>»

ولكن بنو إسرائيل كثروا عددا فاقتضى الأمر نوعا من التنظيم، بحيث يتم الإعلان عن الرحيل أو الحل وعند مدخل خيمة الاجتماع<sup>(٣)</sup>، عن طريق بوقين<sup>(٤)</sup> من فضة مطروقة، إذا نفخ فيهما يجتمع الشعب، ويسكن، أما إذا نفخ فى واحد منهما؛ فإنه يكون بمثابة إعلان لرؤساء الأسباط فى بنى إسرائيل<sup>(٥)</sup>.

وكانت عملية الحل والترحال بعد التنظيم الجدى، تستلزم أن يكون المقيمون فى المخيمات يرتحلون طبقا لترتيب عشائهم، التى تبدأ من سبط يهوذا<sup>(٦)</sup>، أو لاثم<sup>(٧)</sup>

(١) التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ٢٩١ .

(٢) خيمة الاجتماع: هى الخيمة الأصلية التى كان يجتمع فيها الرب - حسب زعمهم - بشعبه، ولذلك سميت بخيمة الاجتماع، وأطلقت الخيمة على بيت آخر فيه داود والتابوت وهناك فرق بين هذه الخيمة والخيمة الأصلية التى أمر الله موسى أن يصنعها فى البرية، لكى يسكن الله فيها بين شعبه، وسميت خيمة المسكن، وبين الخيمة التى كانت تودع فيها ألواح الناموس والشهادة، وعرفت باسم مسكن الشهادة، وكذلك الخيمة التى عرفت باسم بيت الرب. إذن انقسمت الخيمة إلى ثلاثة أجزاء: - أ- المسكن. ب- الخيمة ج الفطاء وهناك تفاصيل أخرى عن الخيمة وأنواعها وتكويناتها. راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٣٥٤/٣٥٢ .

(٣) البوق: آلة موسيقية على هيئة القرن كانوا ينفخون فيها الأعياد وعند إعطاء علامة الحرب وما أشبه، وكانت أبواق الكهنة من الفضة. ( راجع فى هذا الشأن: قاموس الكتاب المقدس ص ١٩٥ ) .

(٤) العهد القديم - سفر العدد ١١٠ : ١-٦ .

(٥) الأسباط جمع سبط، واسم لكلمة عبرانية معناها عصا أو جماعة يقودها رئيس بعصا، وكانت تطلق عادة على كل من أولاد يعقوب، وأولاد أفرايم، ومنس ابنى يوسف، ولم يكن سبط لاوى محسوباً بينهم، فكان الأسباط اثنى عشر، فلما أضيف سبط لاوى، وتعين للمحرقة؛ صار الأسباط ثلاثة عشر، وهم حسب الترتيب الأبجدي: ١- أمشير . ٢- أفرايم . ٣- بن يامين . ٤- حادة . ٥- داث . ٦- راوين . ٧- زبلون . ٨- شمعون . ٩- لاوى . ١٠- منس . ١١- نفتالى . ١٢- يساكر . ١٣- يهوذا، ولعرفة كل منهم. أطلب كل اسم فى مكانه. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٤٦٥ ) .

(٦) العهد القديم - سفر العدد ١٠ : ١١ - ٢٨ .



يرحل أخيرا سبط نفتالي<sup>(١)</sup>، حيث كان ذلك هو النظام الذي سارت عليه أسباط إسرائيل في أثناء رحيلهم.

ولأن بنو إسرائيل كان يتنقلون دائما عبر الصحراء، فقد كانوا يكرهون ذلك التنظيم الذي يجعل البعض يتقدم على البعض الآخر؛ لأنهم يرون التساوى بين جميع الأسباط، ومن ثم؛ قرروا التذمر من هذا التنظيم، وإعلان الرفض له على النحو الذي وصل إلى حد إضرابهم عن المسير طبقا للتعاليم، وفي نفس الوقت؛ صاروا يشكون موسى للرب كما يشكون الرب لموسى، فلم يعد تصرف موسى مريحا لهم، كما أن تصرف رب موسى هو الآخر غير مقبول عندهم<sup>(٢)</sup>.

لذا؛ فقد أعلنوا تذرهم، وراحوا يشتكون تصرفات موسى والرب معا، بل اشتكى الشعب كل واحد للآخر، فلم يصلوا إلى شيء، والكثيرون منهم يجيدون شكوى أحدهم للآخر<sup>(٣)</sup>.

وفي نفس الوقت؛ فإن إسرائيل لم يشتكوا الله، ولكنهم اشتكوا الله، فهم بهذا أعلنوا غضبهم على الرب كأن شرا أصابهم<sup>(٤)</sup>، رغم أنه لم يكن قد أصابهم شر، ولكن عدم الرضا بما قدر الله عليهم جعلهم يتمردون عليه إلى أبعد حد.

ويبدو أن بنى إسرائيل لم يدركوا ما كان الله يفعله من أجلهم، كما لم يدركوا أنه حررهم، وجعل منهم أمة متميزة، وأعطاهم أرض جديدة، وما ذلك إلا أنهم لم يكونوا متصرفين بكل اهتمام، إلا إلى ما لم يفعله الله لهم، فهم لم يفكروا في شيء سوى بطيخ مصر الحلو الذي تركوه ورائهم، ونسوا أن سياط العبودية القاسية في مصر، كانت الثمن لأكل هذا البطيخ.

(١) نفتالي : سبط نفتالي ينقسم إلى بيوت كبرى، نسبة إلى أبناء نفتالي الأربعة باحفثيل، وجوش، ويصير. وشليم، وكان أفراد سبط نفتالي من بين الذين خرجوا من مصر مع موسى، وكان رئيسهم بوسيكأ أخير، ثم خلفه هثيل بن عمهيود، وكان الإحصاء الأول في جبل سيناء ٥٣ ألفا. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٩٧٤/٩٧٥).

(٢) تلك طبيعة شعب إسرائيل، فاليهود أينما كانوا يتمردون على تعاليم الله ويرون في الخروج عليها ميزة، يجب أن تكون فيهم وحدهم، ولا يسبقهم إليها أحدا أبدا.

(٣) التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ٢٦٤ .

(٤) العهد القديم - سفر العدد ١١ : ١





إذن؛ القوم يبيعون حرياتهم بما يشبع أفواههم، ويعيشون على بطونهم، كما تزحف الحيات والعقارب، كرامتهم وحرياتهم، بل وإنسانيتهم لا تساوى أكلة من فاكهة البطيخ<sup>(١)</sup>، وهذا باعترافهم الذي سجله أهلهم، وحملته المؤلفات التي صحت نسبتها إليهم وأتباعهم، غير أن الرب لما رأى تدمير الشعب قد اشتد، وصيحاتهم قد علت؛ فقد غضب هو الآخر منهم، وبادلهم غضبا بغضب<sup>(٢)</sup>.

فإذا كانوا هم قد غضبوا منه؛ فإنه هو الآخر قد غضب عليهم، وإذا كان غضبهم قد أعقبه التمرد والعصيان على الرب؛ فإن غضبه عليهم قد أعقبه نارا اندلعت فيهم، وأحرقت طرق المخيم الذي يقيمون فيه، حتى إنهم رأوا النار تقترب منهم، وصرخوا إلى موسى طالبين منه أن يصلى للرب، وقد فعل فخمدت النار، وعرف ذلك المكان باسم تبعيرة، ومعناه (اشتعال)؛ لأن نار الرب اشتعلت فيهم<sup>(٣)</sup>.

بيد أن بنى إسرائيل وهم فى تلك الرحلة من الانتقال المتواصل فى البحث عن أرض الموعد، قد اغضبوا الرب مرات عديدة، فحكم عليهم هو الآخر أن يجولوا فى الصحراء لمدة أربعين يوما، لا يرون كيف الخروج، وبهذا أعلن مؤلفو العهد القديم أن الرب غضب على شعب إسرائيل لهذا السبب أيضا<sup>(٤)</sup>.

أجل؛ كان بنو إسرائيل يقيمون خيامهم كل صباح، ويرون المن<sup>(٥)</sup> الرقيق، وهو الطعام النازل من السماء، ويغضى الأرض لهم، ويا له من إ طعام شهى، إلا إنهم زهدوا فيه، وأصبحوا يتساءلون باكين: من يطعمنا لحما؟ من يطعمنا الأشياء التى كانت لنا فى مصر؟

(١) التفسير التطبيقي ص ٢٩٤ .

(٢) العهد القديم - سفر العدد ١١ - ٣٤٢ .

(٣) التفسير التطبيقي ص ٢٩٢ .

(٤) شأن بنى إسرائيل أنهم لا يرتضون ما يقضيه الله عليهم، ومن ثم؛ فليس لديهم متسع لقبول ما لا يرتضون إليه، حتى لو كان قيما، فالعبرة عندهم بما يطيب لهم لأن يفرضه الرب عليهم.

(٥) المن: كان فى حجم بذرة الكسبرة وشكله مماثل للمقل، وكان الشعب يطوفون بأبواب المخيم يجمعونه حيث كان ينزل بنزول الندى على المخيم فى أثناء الليل، فإذا جمعوه طحنوه بالرحى ويدقونه فى الهون ثم يطبخوه فى القدور، وكان طعمه كطعم القطايف بالزيت . ( راجع فى ذلك الشأن سفر العدد ١١ - ٧ : ٩ ) .



لقد تذكرنا سمك مصر الذى كنا نأكله ، وكذلك القثاء والبطيخ والكراتش والثوم ، وكلها كنا نأكلها مجانا ، أما الآن فقدنا شهيتها وهزلنا ، وليس أمامنا سوى هذا المن الذى نجمعه من أبواب المخيم ثم نأكله ، رغم أنه طعام شهى ، بجانب أنه مفيد ولذيذ ، يقوم مقام مجموعة من الأغذية بالنسبة للإنسان والحيوان أيضا ، وحتى يظهروا تعاطف الرب معهم وحنوه عليهم وحدهم ظلوا فى خيامهم ليكون لنزول المن عليهم ، وبينما هم فى حاجة إلى اللحم والسمك والقثاء والبطيخ ، حتى يضغطوا على الرب بهذا البكاء ، ويبدو أن بكائهم داخل خيامهم لم يكفهم ، فراح كل منهم يقف أمام باب خيمته ، ويبكى ويصيح ، وشكوا الرب ؛ لأنه أنزل عليهم المن ، ولم ينزل بهم إلى أرض مصر حتى تحققت لهم رغائبهم فى المطعم والمشرب .

اختلى الرب بموسى وسمع موسى بكاء جميع أفراد الشعب ، ولا أرى احتدام غضب الرب الشديد على هذا الشعب صلب الرقبة المتعند فاجتوى موسى الأشياء من غضب الرب ، وغضب الشعب ، لكنه لم يكن قادرا على الشعب ، فتوجه بحديثه للرب قائلا : لماذا أساءت إلى عبدك وحملته مسئولية هذا الشعب ، رغم أن موسى لم يحيل به أو يلدّه ، ومع هذا يقول الرب : أحمله فى حضنك كما يحمل المربى الرضيع من أين أجيء بلحم يكفى جميع هذا الشعب الذى يبكى أفراد قائلين : أعطنا لحما لنأكل ، إننى عاجز عن حمل عبء هذا الشعب ؛ لأنه ثقيل ، فإن كنت ستعاملنى هكذا فاقتلنى حتى لا أشهد بليتى .

وتطيبيا لخاطر موسى طلب منه الرب أن يجمع سبعين رجلا من رؤساء إسرائيل ، وأن يأتى بهم إلى خيمة الاجتماع ، حتى يأتهم الرب هناك ويخاطب موسى ، ويأخذ من الروح الذى عليه ويضعه عليهم ، بحيث يتعاونون معه فى حمل مسئولية هذا الشعب الذى يبكى طالبا اللحم ، وأيضا يخبرهم الرب عن طريق موسى أنه سيعطيهم لحما يأكلونه لمدة شهر كامل ، حتى يعرفوه .

وقد نفذ الرب ما وعدهم به إذ هبت ريح من عنده ساقط طائر السماء من جهة البحر وأسقط منها على المخيم من كل جوانبه مسيرة يوم بارتفاع نحو متر فوق وجه الأرض ، فظل كل واحد منهم يجمع من السماء ويلتقط حتى كانت أقل كمية جمعت





حوالي عشرة حوافز، نحو ألفى وأربعمائة لتر، ثم نشروها حول المخيم لتجف، ولأنهم أغضبوا الرب مع أكلهم اللحم، فقد أفشى بينهم وباء مميتاً.

ومما ذلك إلا لأنهم صاروا يمزغون اللحم، ولا يأكلونه، فدعوا هذا المكان اسم قبروت هنأوه، ومعناه قبور الشهوة؛ لأنهم هناك دفنوا القوم المشتبهين<sup>(١)</sup>.

ويذكر أصحاب التفسير التطبيقي قد تسأل عن قدرة الله على إطعام بنى إسرائيل المرتجلين اللحم، بل أنه قد شك في ذلك وفوق ذلك فقد اعتبر قدرة الله آخذة في الضعف، لا يمكن خدمة الديار بما تغير بعض المفاهيم<sup>(٢)</sup>.

ويتضح ذلك من سؤال الرب لموسى، وسؤال موسى للرب، حين قال موسى للرب: هذا الشعب الذى أنا قائم فى وسطه نحو ستمائة ألف رجل غير النساء والأطفال، وأنت تقول: إنك ستطعمهم ليأكلوا شهراً كاملاً حتى يعرفوه، ويخرج من أفواههم، وهذا غير مقبول؛ لأنه مهما ذبح من غنم وبقر لن يكفيهم، كما لو جمع سمك البحر، بينما قال الرب لموسى انتظر لترى إن كان يتحقق كلامى أم لا<sup>(٣)</sup>.

أجل كانت الشهوة فى بنى إسرائيل جامحة، وكانت بأنواعها قائمة، فى نفس الوقت كان اشتهاى بنى إسرائيل للطعام لا تقاوم، حتى إنها تحولت إلى جشع وهنا اعتبرت خطيئة غضب الرب عليهم بها، وهنا يبدوا أمر أن يتصارعان أمامهم بأن من حقهم أن يتناولوا طعام تشتهيه أنفسهم، ورغبة الرب ألا يملكهم الجشع وهو مصدر غضب الرب عليهم.

يذكر أصحاب التفسير التطبيقي: أن هذا الخلاف كان على الأعراض الظاهرية، وليس على قضايا حقيقية، وأنا بنى إسرائيل لما سمحوا لهذه الرغبة الشهوانية أن تعبر عن نفسها، فقد تحولت إلى نوع من الجشع، وهو الذى انتهى بهم إلى غضب الرب عليهم، وإفشاء الوباء المميت فيهم<sup>(٤)</sup>.

(١) العهد القديم - سفر العدد ١١ : ١ - ٣٥.

(٢) التفسير التطبيقي ص ٢٩٦.

(٣) العهد القديم - سفر العدد ١١ - ٢١ - ٢٣.

(٤) التفسير التطبيقي ص ٢٩٧.



❖ وفي تقدير الباحث: أن عرض الفكرة لا يمكن الاكتفاء به، وإنما لابد من مناقشتها، حتى تكون كلية القواعد التي قامت عليها، بخاصة أن الكثيرين من دارسى مقارنة الديان يعتبرون الأفكار الموجودة بالكتاب المقدس، إنما تعبر عن فكر قوى أدى دورا قليلا، وقد لعبت الديانة اليهودية دورا فائق الأهمية فى تاريخ الأديان العام؛ بسبب دخول قسم محسوس فى تعاليمها فى تركيب المسيحية وهى من الأديان الشائعة فى العالم المعاصر<sup>(١)</sup>.

وفى نفس الوقت؛ فإن الفكر اللاهوتى الذى يقوم به اليهود يعبر عن عبادة رعوية، تقوم على وجود علاقة من نوع ما بين الإنسان والكائنات الأخرى كعبادة القمر مثلا، وارتبطت بالتقويم القمري فى العصر الرعوى، كما أن الاحتفال بعيد السبت قد نشأ هو الآخر غالبا من تلك العبادة، ومازال حتى الآن يحتفظ بأهمية كبرى فى اليهودية، غير أنه لم يأخذ فى الديانة باعتباره يوم راحة أسبوعية، كما هو موجود الآن فى الديانة اليهودية، وإنما احتفل فيه كيوم عيد أول يوم لظهور القمر عندما يصبح هلالا<sup>(٢)</sup>.

### بـ مناقشة الفكرة

عرضت لفكرة غضب الرب على شعب إسرائيل؛ لأنهم تدمروا من أوامره ونواهيه، وصرخوا فى أذنيه طالبين ما ليس فى صالحهم على النحو، وبينت أن القوم قد قاسموا ربهم الغضب، فهم قد غضبوا منه؛ لأنه أراد تنظيم حياتهم فى الحل والترحال، وغضب عليهم؛ لأنهم لم يرتضوا ذلك التنظيم وجأهروا بالمخالفة.

ومن ثم أناقش تلك الفكرة فيما يلى :

### أولا إهمالهم بعض النصوص وإهمالهم البعض

يقرر العقل أن نصوص القوم متضاربة؛ لأنهم فى أول أمرهم يعلنون قبوله للتنظيم الذى سمح به الرب فى حلهم وترحالهم. يقول الرب لموسى : أخبر بنى إسرائيل، وقل

(١) سرغى أرتوكاريف - الأديان فى تاريخ شعوب العالم ص ٣٦٧ - ترجمة د. أحمد محمد فاضل - ط١ مطبعة الأهالى للطباعة والنشر والتوزيع - دمشق ١٩٩٨ م.

(٢) راجع فى هذا الشأن : مقدمة فى تاريخ إسرائيل لويلهاوزن ص ٢٧٦ وما بعدها - طبعة سان بطرس برج ١٩٩٠ م نقلا عن المصدر السابق وكذلك ص ٩٧/٩٦ أيضا .



لهم فى وسع كل إنسان منكم ومن أعقابكم تنجس بلمسة ميتا، أو كان فى سفر فنأكله الفصح قطير وأعشاب مرة تأكلونه، ولا تتركوا شيئا منه إلى الصباح، ولكن من كان طاهرا أو أغفل الاحتفال بالفصح فإنه يستأصل من شعبه؛ لأنه لم يقدم قربان الرب فى أوانه<sup>(١)</sup>.

### ٢-٢-١ نصوص العهد القديم

تؤكد المصادر المعنية بالتراث اليهودى، أن الرب كلما غضب على بنى إسرائيل عدل عن غضبه عليهم، وأن باقى الأمم كانت تخضع لفريضة الرب، حتى إن غير الإسرائيليين كانوا يخضعون تماما لوصايا الرب ومواعيدها، أما شعب إسرائيل فكان له شأن آخر، لقد أفرز الله إسرائيل لغرض خاص، وهو أن يكونوا مثالا فكيف يمكن لأمة واحدة أن تعبد الله فكان هدف الله أن يطيعه كل الناس ويعبدوه، ومع أن الله أعطى هذه الشرائع لبنى إسرائيل فقط، إلا أن باقى الأمم يستمعون لها ويطبقونها، باعتبار المثل الأعلى فى بنى إسرائيل والأدنى فى غيرهم<sup>(٢)</sup>.

فإذا كان العهد القديم ومؤلفوه يؤكدون أن بنى إسرائيل هم وحدهم الشعب المفرز من قبل الله ليكونوا مثالا للطاعة والالتزام، حتى تقوم بمحاذاتهم فيها الأمم الأخرى، فما بال العهد القديم يعلن على الملأ - أكثر من مرة أن شعب إسرائيل تدمر من الرب وغضب وتمرد عليه، فأى نصوص هى التى يمكن الوقوف بها عند شاطئ الأمان<sup>(٣)</sup>.

(١) العهد القديم - سفر العدد ١٠ - ١٤.

(٢) النصوص اليهودية (المصادر) تجيء فى ثلاثة:

١- العهد القديم : وهم مجموعة من الأسفار التى يزعمون نسبتها إلى موسى عليه السلام، وكذلك الأسفار الأخرى للعهد القديم ككل، وعددها إجمالا تسع وثلاثون سفرا.

٢- التلمود : وهو يمثل التعاليم الشفوية الكتابية.

٣- البروتوكولات : وهى تمثل الجانب السياسى فى الفكر اليهودى لدى كثير من الدارسين . ( راجع فى هذا الشأن : الشيخ عطية إبراهيم الشوافى - دراسات فى التوراة ص ٦٥/٦٧ )

(٣) التفسير التطبيقى للكتاب المقدس ص ٢٩١، وراجع إظهار الحق للشيخ رحمت الله الهندى ج ١ ص ٢٣٩.

(٤) الدارس يجد نفسه مضطر لإعلان أن هذه النصوص غير صحيحة، وأن بعضها يضرب الآخر فضلا عن تكذيبه لها.





والملاحظ أن ذلك التخلص من النصوص الذى يسارع إليها القوم سمة بارزة فيهم، بل الأكثر من ذلك الدارس قد يجدهم يستقبحون الشيء الواحد ثم يستحسنونه فى ذات الوقت، ويجيء كل من الأمرين فى ذات نصوصهم، والمؤسف له أن دعاة الفكر يحاولون الضغط على مشاعر الناس، حتى يصدقوا المتناقضات، ويؤمنوا بإمكانية مجيئها فى الشيء الواحد، ويكون مقبولا، مع أن القاعدة قاضية بأن الجمع بين المتناقضات محال عقلا، ولا يقول به إلا من فقد بدهيات العقل.

### ثالثا الخط الفنى

مؤلفو العهد القديم يبدو أنه لم يكن لديهم الإحساس الفنى؛ لأن مما يتعرضون له من قصص يسقط دائما فى الحبكة الفنية، وعدم تطور الحدث فأشخاصهم ثابتة من الطفولة حتى المشيب، وهذا ما يدل على خطأهم الفنى من أبسط دارسى فن الرواية، كما أن رواياتهم تنقصها الشخصية الأساسية التى تتحمل عبء العمل الفنى كما هو معروف من ضرورة وجود شخصية أساسية فى العمل الفنى تكون هى المتحملة لعبئه، ويطلق عليه البطل، وهو مفقود فى تلك الروايات التى حمل أغلبها العهد القديم.

فى نفس الوقت؛ فإن الذين يعنون بالروايات الأدبية، ويجعلون لها أبطالاً أساسيين يتعددون، ويعرف باسم البطولة المشتركة، فإنهم يشترطون ضرورة تساوى هؤلاء الأبطال فيما يقومون به، وذلك مفقود فى تلك القصص التى حكاها مؤلفو العهد القديم.

أضف إلى ما سبق أن كل عمل فنى تكون الرمزية هى أحد معالمه، فما بالناس إذا كانت تلك الرواية تفتقد الحث الفنى كله.

### رابعا نظرات على تراجيديا الكوميديا

القصة التى حكى غضب القوم؛ فيها تراجيديا، وهو ما يعرف بالعمل المأساوى أو الحزين<sup>(١)</sup>، وأيضا فيها مظهر كوميدي<sup>(٢)</sup> يبرزه قولهم: إن أخلاط الأمم الذين ارتحلوا

(١) أ.ب. تسلى - المسرح فى خمسين عاما ص ٥٩ - ترجمة نصر صحيح - القاهرة ١٩٢١ م.

(٢) الكوميديا هى التى تستمد موضوعاتها من واقع الحياة المعاصرة بهدف نقد ما فى ذلك الواقع يراها كاتب

الكوميديا مساوئ فعلية. ( راجع دكتور رفعت زكى محمود عفيفى - بحوث فى الأدب المقارن ص ٢٢٨

ط ١٤١٨ هـ / ١٩٩٧ م - دار الطباعة المحمدية - القاهرة .



مع بنى إسرائيل عاودهم الحنين لطعام مصر فطلبوه، لما لم يسعفهم أمره راح بنو إسرائيل يبكون ليحقق موسى لأخلاق الأمم مطلبهم، فلو أن أخلاق الأمم هم الذين بكوا لكان أمرا فيه طبيعة ما يحتاجون إليه.

أما المضحك هو أن الذى يبكون هم بنو إسرائيل، الذين لا يخصهم أمر هذا الطعام من قريب ولا بعيد، فدل الأمر على أن المسألة لا تقوم فى نفوسهم على نصوص شرعية، وإنما تقوم على أوهام مريضة، وخيالات أولى بأصحابها أن يعاملوا معاملة فاقدى الأهلية.

إذن؛ من المعروف أن بنى إسرائيل لما اقتربت رحلتهم إلى أرض كنعان، أظهرت عليهم دلائل السخط، وجبنوا عن لقاء الكنعانيين، وقالوا لموسى ما حكاه القرآن الكريم.

﴿قال تعالى: ﴿قَالُوا يَا مُوسَى إِن فِيهَا قَوْمًا جَبَارِينَ وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾﴾ قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين﴾ قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون﴾<sup>(١)</sup>.

يقول الإمام النسفى: «الجبار هو من أجبر غيره على شيء، هو العاتى الذى يجبر الناس على ما يريد، وإنا لن ندخلها بالقتال حتى يخرجوا منها بغير قتال، فإن يخرجوا منها بلا قتال، فإننا داخلون بلادهم حينئذ.

﴿قال رجلان﴾ هما كالب بن يفته ويوشع. ﴿من الذين يخافون﴾ الله ويخشونه: كأنه قيل رجلان من المتقين ﴿أنعم الله عليهما﴾ بالخوف لله ﴿ادخلوا عليهم الباب﴾ أى باب المدينة، فإذا دخلتموه فإنكم غالبون أى انهزموا، وكانت الغلبة لكم وعلمنا ذلك من أخبار موسى عليه السلام ﴿وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين﴾، إذ أن الإيمان به نقيض التوكل عليه، وهو قطع العلائق، وترك التمكن للخلائق (قالوا يا موسى إنا لن ندخلها) نفى لدخولهم فى المستقبل على وجه التوكيد (أبدا) تعليق





للتقى المؤكد بالدهر. (ماداموا فيها) وهو أخوك الأكبر هارون، (فقاتلا إن هاهنا قاعدون) ماكنون لا نقاتلهم لنصرة دينكم»<sup>(١)</sup>.

ويقول العلامة الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : « قالوا يا موسى إن فيها قوما جبارين وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فإن يخرجوا منها فإننا داخلون» أي اعتذروا بأن في هذه البلدة التي أمرتنا بدخولها وقتال أهلها قوما جبارين ذوي خلق هائلة وقوى شديدة، وإنا لا نقدر على مقاومتهم ولا مصاولتهم، ولا يمكننا الدخول إليها ما داموا فيها، فإن يخرجوا منها دخلناها، وإلا فلا طاقة لنا بهم.

وقوله تعالى: «قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما» أي فلما نكل بنوا إسرائيل عن طاعة الله ومتابعة رسول الله موسى حرضهم رجلان، لله عليهما معمة عظيمة وهما ممن يخاف أمر الله ويخشى عقابه وقرأ بعضهم: «قال رجلان»<sup>(٢)</sup> من الذين يخافون أي ممن لهم مهابة وموضع من الناس،

فقالا : «ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتموه فإنكم غالبون \* وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين» أي إن توكلتم على الله واتبعتم أمره ووافقتم رسوله، نصركم الله على أعدائكم، وأيدكم وظفركم بهم، ودخلتم البلد التي كتبها الله لكم؛ فلم ينفع ذلك فيهم شيئا «قالوا يا موسى إنا لن ندخلها أبدا ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون»، وهذا نكول منهم عن الجهاد ومخالفة لرسولهم، وتخلف عن مقاتلة الأعداء.

ويقال: إنهم لما نكلوا على الجهاد، وعزموا على الإنصراف والرجوع إلى مصر، سجد موسى وهارون عليهما السلام قدام ملاء من بني إسرائيل إعظاما لما هموا به، وشق

(١) الإمام أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي - تفسير مدارك التنزيل وحقائق التأويل ج ١ ص ٣١١/٣١٢

- مطبعة السعادة - القاهرة ١٣٢٦هـ

(٢) يقال: إن الرجلين هما: «(يوشع بن نون) و (كالب بن يوفنا) ضبط في سفر العدد: يفته: بفتح الياء وضم الفاء، وتشديد النون.»، وقال السهيلي: إنهما يوشع بن نون بن إفرايم بن يوسف عليه السلام، والآخر: كوطت بن يوفنا. قال: وأحسبه من سبط يهوذا بن يعقوب. وقال: ويوشع هو الذي حارب الجبارين. واختلف: أكان موسى معه في تلك الغزاة أم لا؟ وفيها حبست عليه الشمس حتى دخل المدينة، وفيها أحرق الذي وجد الغلول عنده في مكان يقال له غور عاجر، عرف باسم الرجل الغال. كما ذكره الطبري) « [ راجع تفسير ابن كثير - ج ٢ ص ٣٨ ]



يوشع بن نون وكالب بن يوفنا ثيابهما، ولأما قومهما على ذلك، فيقال: إنهم رجموهما، وجرى أمر عظيم وخطر جليل<sup>(١)</sup>.

وما أحسن ما أجاب به الصحابة رضي الله عنهم يوم بدر رسول الله صلى الله عليه وسلم، حين استشارهم في قتال النفير فتكلم أبو بكر رضي الله عنه فأحسن، ثم تكلم من تكلم من الصحابة من المهاجرين ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أشيروا علي أيها المسلمون»<sup>(٢)</sup> وما يقول ذلك إلا ليستعلم ما عند الأنصار لأنهم كانوا جمهور الناس يومئذ، فقال سعد بن معاذ: كأنك تعرض بنا يا رسول الله فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك، ما تخلف منا رجل واحد، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غدا، إنا لصبر في الحرب، صدق<sup>(٣)</sup> في اللقاء لعل الله أن يرپك منا ما تقر به عينك، فسر بنا على بركة الله. فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد ونشطه ذلك.

وممن أجاب يومئذ (المقداد بن عمرو الكندي) رضي الله عنه، كما قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «لقد شهدت من المقداد مشهدا، لأن أكون أنا صاحبه أحب إلي مما عدل به، أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين فقال: واللّٰه يا رسول الله لا نقول كما قالت بنو إسرائيل لموسى ﴿اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون﴾ ولكننا نقاتل عن يمينك وعن يسارك ومن بين يديك ومن خلفك، فرأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرق لذلك وسره ذلك، وهكذا رواه البخاري في المغازي، ولفظه في كتاب التفسير عن عبد الله قال، قال المقداد يوم بدر، يا رسول الله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى ﴿اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون﴾ ولكن امض ونحن معك. فكأنه سري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم»<sup>(٤)</sup>.

(١) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ٣٨ - طه مؤسسة الرسالة بيروت ١٤١٣هـ.

(٢) العلامة أبو يعلى - مسند أبي يعلى ج: ٨ ص: ٣٣٥ - الحديث: ٤٩٣١.

(٣) صبر وصدق بضمين فيها جمع صبور وصدق.

(٤) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ٣٨ - طه مؤسسة الرسالة بيروت ١٤١٣هـ.



﴿الله﴾ فدعى نبي الله موسى عليهم كما ذكر القرآن الكريم . قال تعالى: ﴿قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين﴾<sup>(١)</sup>.

يقول صاحب البحر المحيط: « لما عصوه وتمردوا عليه وخالفوه، وقالوا ما قالوا من كلمة الكفر، ولم يبق معه مطيع موفق يثق به إلا هارون، قال ربى إني لا أملك لنصرة دينك إلا نفسي وأخي، وهذا من البث والحزن والشكوى إلى الله، والحسرة ورقة القلب التي يمثلها يستجلب الرحمة بنزول النصرة فأفرق (فأفصل بيننا) وبينهم بأن تحكم لنا بما نستحق، وتحكم عليهم بما يستحقونه »<sup>(٢)</sup>.

ويقول ابن كثير: « قوله تعالى: ﴿قال رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين﴾ يعني لما نكل بنو إسرائيل عن القتال غضب عليهم موسى عليه السلام، وقال داعيا عليهم: ﴿رب إني لا أملك إلا نفسي وأخي﴾ أي ليس أحد يطيعني منهم فيمثل أمر الله ويجيب إلى ما دعوت إليه إلا أنا وأخي هرون ﴿فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين﴾ قال ابن عباس: يعني اقض بيني وبينهم، وكذا قال الضحاك: اقض بيننا وبينهم، وافتح بيننا وبينهم، وقال غيره: افرق افصل بيننا وبينهم »<sup>(٣)</sup>.

﴿الله﴾ فاستجاب الحق ﷻ لدعاء نبيه موسى ﷺ قال تعالى: ﴿قال فإنها محرمة عليهم أربعين سنة تيهون في الأرض فلا تأس على القوم الفاسقين﴾<sup>(٤)</sup>.

يقول الخافظ ابن كثير: « لما دعا عليهم موسى عليه السلام حين نكلوا عن الجهاد حكم الله بتحريم دخولها عليهم قدر مدة أربعين سنة، فوقعوا في التيه يسكرون دائما لا يهتدون للخروج منه. وفيه كانت أمور عجيبة وخوارق كثيرة: من تظليلهم بالغمام، وإنزال المن والسلوى عليهم، ومن إخراج الماء الجاري من صخرة صماء تحمل معهم على دابة، فإذا ضربها موسى بعصاه انفجرت من ذلك الحجر اثنتا عشرة عينا:

(١) سورة المائدة ص ٢٥ .

(٢) العلامة أبو حيان - تفسير البحر المحيط - ج ١ ص ٨٢ .

(٣) العلامة الخافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ٣٩ - ط ٩ مؤسسة الرسالة بيروت ١٤١٣ هـ .

(٤) سورة المائدة - الآية ٢٦ .





تجري لكل شعب عين، وغير ذلك من المعجزات التي أيد الله بها موسى بن عمران. وهناك نزلت التوراة، وشرعت لهم الأحكام<sup>(١)</sup>.

وقوله: ﴿فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض﴾ أي فتاهوا أربعين سنة، فهلك موسى وهارون في التيه وكل من جاوز الأربعين سنة، فلما مضت الأربعون سنة ناهضهم يوشع بن نون<sup>(٢)</sup> «<sup>(٣)</sup>».

وقد اختار ابن جرير أن قوله: ﴿فإنها محرمة عليهم﴾ «أنهم مكثوا لا يدخلونها أربعين سنة، وهم تائهون في البرية لا يهتدون لمقصد، قال: خرجوا مع موسى عليه السلام ففتح بهم بيت المقدس، ثم احتج على ذلك بإجماع علماء أخبار

(١) عن سعيد بن جبير قال: سألت ابن عباس عن قوله: ﴿فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض﴾. قال: فتاهوا في الأرض أربعين سنة يصبحون كل يوم يسكرون ليس لهم قرار، ثم ظل عليهم الغمام في التيه، وأنزل عليهم المن والسلوى، وأقام الله فيهم (يوشع بن نون) عليه السلام نبيا خليفة عن موسى بن عمران، ومات أكثر بني إسرائيل هناك في تلك المدة، ويقال: إنه لم يبق منهم أحد سوى يوشع وكالب، فلما انقضت المدة خرج بهم يوشع بن نون عليه السلام، أو بمن بقي منهم وبسائر بني إسرائيل من الجيل الثاني، فقصد بهم بيت المقدس فحاصرها، فكان فتحها يوم الجمعة بعد العصر. فلما تضيفت الشمس للغروب وخشي دخول السبت عليهم قال: إنك مأمورة وأنا مأمور، اللهم احبسها علي؛ فحبسها الله تعالى حتى فتحها وأمر الله (يوشع بن نون) أن يأمر بني إسرائيل حين يدخلون بيت المقدس أن يدخلوا بابها سجدا، وهم يقولون حطة: أي حط عنا ذنوبنا، فبدلوا ما أمروا به، ودخلوا يزحفون على أستاههم، هم يقولون: حبة في شعرة «[راجع العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ٤٠ - طه مؤسسة الرسالة بيروت ١٤١٣هـ]

(٢) يقال إنه الذي ورد في حديث أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «غزا نبي من الأنبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل قد ملك بضع امرأة وهو يريد أن يبني بها ولا يبن ولا آخر قد بنى بنيانا ولما يرفع سقفها ولا آخر قد اشترى غنما أو خلفات وهو منتظر ولادها قال فغزا فادنى للقرية حين صلاة العصر أو قريبا من ذلك فقال للشمس أنت مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها علي شيئا فحبست عليه حتى فتح الله عليه قال فجمعوا ما غنموا فأقبلت النار لتأكله فأبى أن تطعمه فقال فيكم غلول فليباعني من كل قبيلة رجل فبائعوه فلبصقت يد رجل بيده فقال فيكم الغلول فلتبائعني قبيلتك فبائعته قال فلبصقت بيد رجلين أو ثلاثة فقال فيكم الغلول أنتم غللتم قال فأخرجوا له مثل رأس بقرة من ذهب قال فوضعوه في المال وهو بالصعيد فأقبلت النار فأكلته فلم تحل الغنائم لأحد من قبلنا ذلك بأن الله تبارك وتعالى رأى ضعفنا وعجزنا فطيبها لنا» [راجع الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٣ ص: ١١٣٦ - الحدي: ٢٩٥٦، وأخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٣ ص: ١٣٦٦ -

باب تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة - الحديث: ١٧٤٧]

(٣) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ٤١ - طه مؤسسة الرسالة بيروت ١٤١٣هـ.



الأولين أن (عوج ابن عنق) قتله موسى عليه السلام قال: فلو كان قتله إياه قبل التيه لما رهبته بنو إسرائيل من العماليق، فدل على أنه كان بعد التيه قال: وأجمعوا على أن (بلعام بن باعورا) أعان الجبارين بالدعاء على موسى، قال: وما ذلك إلا بعد التيه، لأنهم كانوا قبل التيه لا يخافون من موسى وقومه»<sup>(١)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿فلا تأس على القوم الفاسقين﴾ «تسلياً لموسى عليه السلام عنهم، أي لا تأسف ولا تحزن عليهم فيما حكمت عليهم به فإنهم مستحقون ذلك، وهذه القصة تضمنت تقريع اليهود بينا فضائحهم ومخالفتهم لله ولرسوله، ونكولهم عن طاعتهم فيما أمرهم به من الجهاد فضعفت أنفسهم عن مصابرة الأعداء ومجالدتهم ومقاتلتهم؛ مع أن بين أظهرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكليمه وصفيه من خلقه في ذلك الزمان، وهو يعدهم بالنصر والظفر بأعدائهم، هذا مع ما شهدوا من فعل الله بعدوهم فرعون من العذاب والنكال والغرق له ولجنوده في اليم، وهم ينظرون لتقرر به أعينهم وما بالعهد من قدم، ثم ينكلون عن مقاتلة أهل بلد هي بالنسبة إلى ديار مصر لا توازي عشر المعشار في عدة أهلها وعددهم فظهرت قبائح صنيعهم للخاص والعام، وافتضحوا فضيحة لا يغطيها الليل، ولا يسترها الذيل، هذا وهم في جهلهم يعمهون، وفي غيهم يترددون، وهم البغضاء إلى الله وأعداؤه، ويقولون مع ذلك نحن أبناء الله وأحباؤه، فقبح الله وجوههم التي مسخ منها الخنازير والقروذ، وألزمهم لعنة تصحبهم إلى النار ذات الوقود، ويقضى لهم فيه بتأبيد الخلود، وقد فعل، وله الحمد من جميع الوجود»<sup>(٢)</sup>.

يقول الشيخ أبو بكر الجزائري: «فإنها محرمة عليهم أي الأرض المقدسة، أربعين سنة لا يدخلونها، وفعلاً ما دخلوها إلا بعد مضي المدة المذكورة أربعين سنة، وكيف كانوا فيها؟ يتيهون»<sup>(٣)</sup> في أرض سيناء متحيرين في سيرهم، لا يدرون أين

(١) العلامة الطبري - تفسير الطبري - ج ٦ ص ١٨١ .

(٢) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٢ ص ٤٢ - طه مؤسسة الرسالة بيروت ١٤١٣ هـ.

(٣) قال العلامة القرطبي: «ذكر المفسرون أن التيه جرى بين مصر والشام، لما امتنعوا من دخول مدينة الجبارين

وقتلهم، أربعين سنة يتيهون في خمسة فرائخ أو ستة» (تفسير القرطبي [ج ١/ص ٤٤٦] .).





يذهبون ، ولا من أين يأتون ، وعليه فلا تحزن يا رسولنا ولا تأسف على القوم الفاسقين ،  
إذ هذا جزاؤهم من العذاب عجل لهم فليذوقوه»<sup>(١)</sup>.

فعاقبهم الله أربعين سنة يتيهون في الأرض<sup>(٢)</sup> ، وقضى على الفئة الباغية ، فمن  
خرج من مصر وعادة الأمور لتتأصل تعاليم الدين مرة أخرى في نفوس النشأة المولودة في  
أرض التيه ، فإذا قيل : إن بنى إسرائيل قد أغضبوا الرب بأفعالهم ، فهذا أمر مؤكد لا  
جدال فيه ، وإذا قيل : إن الله تعالى عاقبهم بما فعلوا ، فذلك أيضا أمر مؤكد لا يحاول  
عاقل أن يجادل فيه.

﴿ قال تعالى : ﴿ وضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآؤوا ﴾<sup>(٣)</sup> بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا  
يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾<sup>(٤)</sup> .

يقول صاحب تفسير القرآن الحكيم : « ﴿ وضربت عليهم الذلة والمسكنة ﴾ أى  
الذل والهوان ، وقيل الجزية ، والمسكنة أى الفقر ، وفعل بهم ذلك مجازاة لهم على  
كفران النعمة ؛ ولذلك نجد اليهود فى غالب الأمر أولا مساكين ، إما على الحقيقة أو

(١) الشيخ أبو بكر الجزائري - أيسر التفاسير لكلام العلى الكبير ط ٢ ج ١ ص ٥٢٠ - الأطراف الفني للدعاية والإعلان  
- السعودية ١٤٩٧هـ/١٩٨٧م.

(٢) يقول الشيخ محمد الغزالي فى كتابه (هموم داعية) واصفا لتلك المرحلة التى كان فيها إغداق الطعام ، وكان فيها  
الأمر بدخول الأرض المقدسة ، وكان فيها التيه فى حياة بنى إسرائيل مع نبي الله موسى عليه السلام يقول : « وعمت  
الأقدار على بنى إسرائيل أرض سيناء ؛ فظلوا يتيهون فيها أربعين سنة ، هلكت خلالها الأجيال الجبانة ، ونبت  
جيل أنظف ، ولكن بعدما مات نبي الله موسى عليه السلام وقاد القوم يوشع الذى دخل فلسطين بعد قتال شديد ، مع  
جبابرتها الأولين ، حتى قيل فى كتب السيرة إن الله أخر غروب الشمس ليوشع ، حتى يتم له النصر . إجابة  
لطلبه ، وأنشد قول شوقي فى ذلك ... ثم قال ودخل اليهود فلسطين ، وأقاموا لهم دولة مكثت قرابة قرنين ، فماذا  
فعلوا ؟ أصبحوا أشرا من سلفهم الذاهب ، وملأوا الأرجاء خبثا وسفكا بالطرد والذل ، وتوارث الأقوياء نهبهم  
وتشريدهم ، حتى جاء الإسلام ، وجاء الرجل الذى قوض صرح الدولتين العظمتين فى العالم - يقصد عمر بن  
الخطاب عليه السلام - (هموم داعية - الشيخ محمد الغزالي ص ٤٠ - دار الاعتصام ) .

(٣) « بوا : باء إلى الشيء يبيء بواء : رجع . وبؤت إليه وأباته ، والباعة ، مثل الباعة ، والباء : النكاح . وسمى النكاح  
بباعة وباء من المباءة ؛ لأن الرجل يتبوا من أهله ، أى يستمكن من أهله ، كما يتبوا من داره . قال الأخفش : وبأؤوا  
بغضب من الله : رجعوا به أى صار عليهم . وقيل فى قوله تعالى فبأؤوا بغضب على غضب ، قال : بأؤوا فى اللغة :  
احتملوا ، يقال : قد بؤت بهذا الذنب أى احتملته . وقيل : بأؤوا بغضب أى بإثم استحقوا به النار على إثم  
استحقوا به النار أيضا . وقيل : باء بإثمه ، فهو يبيء به بواء : إذا أقر به . وباءه : قتله به . وتبأوا القتيلان :  
تعادلا » (راجع لسان العرب لابن منظور متن الكتاب ص ٣٦/٣٨ ) .

(٤) سورة البقرة الآية ٦١ .



على التكليف، مخافة أن تضاعف جزيتهم وقيل الذلة أى فقر القلب فلا قوم فى أهل الملل أذل ولا أحرص على المال من اليهود»<sup>(١)</sup>.

وقال الإمام القرطبى : « قوله تعالى: "وضربت عليهم الذلة والمسكنة" أى ألزموهما وقضى عليهم بهما، مأخوذ من ضرب القباب، وضرب الحاكم على اليد، أى حمل وألزم. والذلة: الذل والصغار. والمسكنة: الفقر. فلا يوجد يهودي وإن كان غنيا خاليا من زي الفقر وخضوعه ومهانته. وهذه العقوبات لأنهم كذبوا بآيات الله وبكتابه ومعجزاته، وكانوا يقتلون النبيين ظلما، وعبر الحق سبحانه وتعالى عن ذلك بقوله ﴿ويقتلون النبيين بغير الحق﴾ وذلك تعظيما للشنة والذنب الذى أتوه، ولم يقتصر أمرهم على ذلك، بل عصوا الحق سبحانه وتعالى، وتجاوزوا فى الحديث فى كل شيء، خاصة فيما يتعلق بالظلم والمعاصى»<sup>(٢)</sup>.

#### خامس النظم المسنون

النصوص الشرعية عندنا نحن المسلمين تشهد بأن تلك الرواية كأمثالها، مما قص فى العهد القديم لا تجد دليلا يصدقها من الواقع؛ لأنهم يقولون بأن نار الإله اندلعت فيهم فأحرقت طرف المخيم، فلو كان الغضب الإلهي نارا؛ لكان الغضب هو العقاب، بل كان كل منهما العقاب والغضب صفة لله، وهذا لم يقل به أحد من العلماء، ولم يعرف عند قوما يعقلون، إنما جرى مثله فى أفهام المصريين القدماء، وقبسه اليهود عنهم، ثم طوروا فيه، وأضافوا إليه، ولما كان الثابت عندنا أن أسماء الله وصفاته توقيفية<sup>(٣)</sup>، فدل الأمر على أن ما ذكروه كذب وافتراء.

#### سادس الواقع العملى

يشهد الواقع العملى بكذب الرواية، وعدم دقة مؤلفيها؛ لأنه لو كان الله قد أرسل نارا كما حكوا كنوع من العقاب لهم لجاءت النار بأعلى سقف الخيمة، لا من

(١) تفسير القرآن الحكيم - الشيخ / محمد عبد المنعم خفاجى - ١٧٣/١ مكتبة النجاح.

(٢) العلامة الإمام أبو عبدالله بن أحمد بن أبى بكر القرطبى - الجامع لأحكام القرآن - ج ١ ص ٤٣٠ (طبعة دار

الشعب القاهرة الثانية ١٣٧٢هـ - تحقيق أحمد عبدالعظيم البردونى)، وج ١ ص ١٣٠ طبعة ١٩٧٤م. (بتصرف)

(٣) التوقيف مدده وإساسة هو إخبار الوحي برسول الله ﷺ. (راجع الدكتور محمد محفوظ زين العابدين محمد

سويلم رحمه الله - تأملات فى علوم الكتاب العزيز ج ٢ ص ١٩ عام ١٤١٢هـ/١٩٩١م - مطابع الطاووس الذهبى -

نقلا عن البرهان للزركشى ج ١ ص ٢٥٦.





أطرافها الأرضية ، باعتبار أن ما يسوقه الله على أهل الأرض يأتي من جهة العلو، حتى لا يتمكنوا من دفعه عن أنفسهم. أما إذا أراد أخذهم، فإنه يأتيهم العذاب بالخسف، كما يأتيهم بالغرق.

﴿ قال تعالى: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذْنَاهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

يقول الإمام ابن جرير الطبري - رحمه الله - : « يقول تعالى ذكره فأخذنا جميع هذه الأمم التي ذكرناها لك يا محمد بعذابنا فمنهم من أرسلنا عليه حاصباً<sup>(٢)</sup> وهم قوم لوط الذين أمطر الله عليهم حجارة من سجيل منضود، ومنهم من أخذته الصيحة وهم قوم ثمود وقوم مدين كما ذكر ابن عباس، ومنهم من خسفنا به الأرض وهو قارون ومنهم من أغرقنا يعني قوم نوح وفرعون وقومه<sup>(٣)</sup>، ومن تابع معه من بنى إسرائيل، وقوله ﴿وما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون﴾ يقول تعالى ذكره ولم يكن الله ليهلك هؤلاء الأمم الذين أهلكهم بذنوب غيرهم فيظلمهم بذنوبهم وكفرهم بربهم وجحودهم نعمه عليهم مع تتابع إحسانه عليهم وكثرة أيديه عندهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بتصرفهم في نعم ربهم وتقلبهم في آلائه وعبادتهم غيره ومعصيتهم من أنعم عليهم<sup>(٤)</sup>».

(١) سورة العنكبوت - الآية ٤٠ .

(٢) تسمى العرب الريح العاصف التي فيها الحصى الصغار أو الثلج أو البرد والجليد حاصباً ( راجع تفسير الطبري ج ٢٠/ص ١٥٠ - طبعة دار الفكر ١٤٠٥ هـ بدون تحقيق ) .

(٣) اختلف أهل التأويل في ذلك فقال بعضهم عني بذلك قوم نوح عليه السلام، فذكر من قال ذلك عن ابن عباس ومنهم من أغرقنا قوم نوح، وقال آخرون بل هم قوم فرعون. وقال قتادة ومنهم من أغرقنا قوم فرعون. والصواب من القول في ذلك أن يقال عني به قوم نوح وفرعون وقومه لأن الله لم يخصص بذلك إحدى الأمتين دون الأخرى وقد كان أهلكهما قبل نزول هذا الخبر عنهما فهما معنيتان به. ( راجع تفسير الطبري ج ١ ص ١٥٢ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠٥ هـ )

(٤) الإمام أبو جعفر محمد ابن جرير بن يزيد بن خالد الطبري (م ٢٣٤ هـ، ت: ٣١٠ هـ) - جامع البيان في تفسير القرآن ج ٢٠ ص ١٥٢/١٥٠ بتصرف - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠٥ هـ. (بدون تحقيق).





ولما كان ما ذكره مؤلفو العهد القديم قائما على أن النار شبت واندلعت من أطراف الخيمة الأرضية، فالعقل لا يبتعد أن يكون ذلك الحريق بفعل فاعل، كما هو الحال في الحرائق التي تنشب مع الهيئات الحكومية قبيل جرد العهد، أو تكون بفعل الخطأ كما يحدث في الاجتماعات الكبيرة كالموالد وغيرها، مما يستخدم أصحابها النار من غير احتياط أو حذر، وبالتالي تكون القصة كلها محتاجة إلى إعادة نظر.

﴿والذى يذهب الباحث إليه: أن غضب الله أمر معلوم، وأن عقابه حقيقة مؤكدة، وأن ثوابه من الأمور العظيمة في الشرع، أما ما يصوره مؤلفو العهد القديم فلا سند له من الواقع العملى والنقل المنزل أو غيره كما عليه أهل العلم.﴾

أضف إلى ما سبق أن عقاب الله قد يكون في الدنيا، وقد يكون في الآخرة، أما غضبه تعالى فإن كان في الدنيا؛ فإنه يتمثل في حجب بعض النعم، أما في الآخرة؛ فإنه يكون في الطرد من رحمته.

في نفس الوقت، فإن غضب الله من جهة العلو هو الغالب، وإذا جاء من ناحيته الأسفل فإنما يكون من باب تقابل وسائل العقاب، كالحال مع قوم نوح الذين كفروا به.

﴿قال تعالى ﴿ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر﴾ وفجرنا الأرض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر﴾<sup>(١)</sup>.

يقول صاحب الجلالين : « ففتحنا بالتخفيف والتشديد أبواب السماء بماء منهمر منصبا انصبابا شديدا. وفجرنا الأرض عيونا تنبع فالتقى الماء ماء السماء والأرض على أمر حال قد قدر قضي به في الأزل وهو هلاكهم غرقا »<sup>(٢)</sup>.

وهكذا فإن كل ما جاء في تلك الرواية يفتقد أهم الأسس، فلا نصوص صحيحة تنقله، ولا بداهيات عقلية تدعمه، كما لا يوجد سند صحيح من الواقع يشهد له.

وقس على ذلك باقى الأمور، وهو الذى يدفع الباحث القول بأن تلك الرواية لا تعتمد على سند مقبول، وأن تلك الرواية لا تصور واقعا حقيقيا بقدر ما ترسم صورة

(١) سورة القمر - الآيتان ١١/١٢ .

(٢) تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٧٠٥ - ط - دار الحديث - القاهرة (بدون).



خيالية عبر عنها فكر كهنوتي، يعطى لنفسه الحق في الإنابة عن الله، وهو الذى يتمسك به اليهود ومن شاركهم تلك الأحلام.

وربما كان التلمود معبرا بصورة أوسع عن رأى الذى انتهى الباحث إليه، باعتبار أنه - التلمود - خرج من أوساط اليهودية الباعة مالكي العبيد، ومن أجل مصالحهم، فانعكست فيه التناقضات الطبقيّة العميقة، والتفاوت الحاد.

وقد انطبقت تلك التناقضات على كافة التراث اليهودي، بغض النظر عن اسم الكتاب الذى يحمله أو مؤلف ينسب إليه<sup>(١)</sup>، فيأت أن القوم يتمسكون ببعض النصوص التى فيها القرايين مثلا، ويرتضون بعض النصوص التى فيها أنظمة الحل والترحال، فهم يؤمنون ببعض النصوص، ويكفرون ببعض أمرا أو يخضعون لبعض النصوص، ويتذمرون من بعض آخر.

والعقل السليم يحكم بأن القوم إما أن يتمسكوا بها جميعا، أو يرفضوها جميعا، فدل ذلك العمل الازدواجي في القبول والرفض، على أن القوم تلعب بهم عقولهم، وتتحرك معهم أمانيتهم الكذوب.

ﷻ وقد بين الله طبيعة لهؤلاء قبولهم لبعض النصوص، ورفضهم البعض الآخر. قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : « يذكر تبارك وتعالى بني إسرائيل بما أمرهم به من الأوامر والنواهي، وأخذهم ميثاقهم على ذلك، وأنهم تولوا عن ذلك كله وأعرضوا قصدا وعمدا، وهم يعرفونه ويذكرونه، فأمرهم تعالى أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا، وبهذا أمر جميع خلقه.

ولذلك خلقهم كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾، وهذا هو أعلى الحقوق وأعظمها، وهو حق الله تبارك وتعالى أن

(١) سيرغى أ. توكاريف - الأديان في تاريخ شعوب العالم ص ٣٩١.

(٢) سورة البقرة - الآية ٨٣.





يعبد وحده لا شريك له ثم بعده حق المخلوقين وآكدهم وأولاهم بذلك حق الوالدين، ولهذا يقرن تبارك وتعالى بين حقه وحق الوالدين كما قال تعالى: ﴿أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَا دِيكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾ وقال تبارك وتعالى: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ إلى أن قال: ﴿وَأَتَى ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾<sup>(١)</sup>

وعن ابن مسعود قلت: «يا رسول الله أي العمل أفضل؟ قال: "الصلاة على وقتها" قلت: ثم أي؟ قال "بر الوالدين" قلت: ثم أي؟ قال: "الجهاد في سبيل الله"»<sup>(٢)</sup>. ولهذا جاء في الحديث الصحيح: «أن رجلا قال: يا رسول الله من أبر؟ قال: "أمك" قال: ثم من؟ قال: "أمك"، قال ثم من؟ قال: "أباك؟ ثم أدناك ثم أدناك"»<sup>(٣)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ قال الزمخشري: خبر بمعنى الطلب وهو أكد. وقيل: كان أصله ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ فحذفت (أَنْ) فارتفع ﴿واليتامى﴾ وهم الصغار الذين لا كاسب لهم من الآباء، و﴿المساكين﴾ الذين لا يجدون ما ينفقون على أنفسهم وأهليهم. وقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حَسَنًا﴾ أي كلموهم طيبا ولينوا لهم جانبا، ويدخل في ذلك الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر بالمعروف، كما قال الحسن البصري أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويحلم ويعفو ويصفح، ويقول للناس حسنا كما قال الله، وهو كل خلق حسن رضىه الله.

كما روي عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: [ لا تحقرن من المعروف شيئا وإن لم تجد فالق أخاك بوجه منطلق ]<sup>(٤)</sup>. يأمرهم بأن يقولوا للناس حسنا، بعد ما أمرهم بالإحسان إليهم بالفعل، فجمع بين طرفي الإحسان

(١) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ١ ص ١٢٠ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠١هـ.

(٢) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٣ ص: ١٠٢٥ - كتاب الجهاد والسير - باب فضل الجهاد والسير الحديث: ٢٦٣٠ ، وأخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ١ ص: ٨٩ - الحديث: ٨٥ .

(٣) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٥ ص: ٢٢٢٧ - كتاب الأدب - باب من أحق الناس بحسن الصحبة - الحديث: ٥٦٢٦ ، وأخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ١٩٧٤ - كتاب البر والصلة والآداب - باب بر الوالدين وأنهما أحق به - الحديث: ٢٥٤٨ .

(٤) الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١هـ) - سند أحمد ج: ٥ ص: ١٧٣ - الحديث رقم: ٢١٥٥٩ - طبعة مؤسسة قرطبة - مصر (بدون) .



(الفعلي) و (القول) ثم أكد الأمر بعبادته والإحسان إلى الناس بالمتعين من ذلك وهو الصلاة والزكاة، فقال: ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة﴾ ولكنهم تولوا عن ذلك كله، أي تركوه وراء ظهورهم وأعرضوا عنه عن عمد، بعد العلم به إلا القليل منهم<sup>(١)</sup>.

﴿وقال أيضا: ﴿وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون﴾<sup>(٢)</sup>﴾.

يقول صاحب الظلال: «ويستمر السياق يوجه الخطاب إلى بنى إسرائيل، وهو يعرض عليهم متناقضات في موقفهم من ميثاقهم مع الله. ﴿وإذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون﴾ فماذا كان بعد الإقرار وهم شاهدون حاضرون»<sup>(٣)</sup>.

﴿هذا ما يجب عنه القرآن الكريم. قال تعالى: ﴿ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان وإن يأتوكم أسارى تفادوهم وهو محرم عليكم إخراجهم أفتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون﴾<sup>(٤)</sup>﴾.

يقول الشيخ أبو بكر الجزائري: «وبخهم على عدم وفائهم بما التزموا به، حيث صار اليهودي يقتل اليهودي، ويخرجه من داره بغيا وعدوانا عليه، وفي نفس الوقت إن أتاهم يهودي أسيرا فدوه بالغالي والرخيص، فندد الله تعالى بصنيعهم هذا الذي هو إهمال واجب وقيام بأخر تبعا لأهوائهم، فكانوا كمن يؤمن ببعض الكتاب ويكفر ببعض، ومن هنا توعدهم بخزي الدنيا وعذاب الآخرة»<sup>(٥)</sup>.

(١) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ١ ص ١٢٠ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠١ هـ.

(٢) سورة البقرة - الآية ٨٤.

(٣) الشيخ سيد قطب - في ظلال القرآن ج ١ ص ٨٧.

(٤) سورة البقرة - الآية ٨٥.

(٥) الشيخ أبو بكر الجزائري - أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير ج ١ ص ٦٦.



ويقول الإمام القرطبي : « قوله تعالى : "ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم" هذه الآية خطاب للمواجهين لا يحتمل رده إلى الأسلاف. نزلت في بني قينقاع وقريظة والنضير من اليهود، وكانت بنو قينقاع أعداء قريظة، وكانت الأوس حلفاء بني قينقاع، والخزرج حلفاء بني قريظة. والنضير والأوس والخزرج إخوان، وقريظة والنضير أيضا إخوان، ثم افترقوا فكانوا يقتتلون، ثم يرتفع الحرب فيفدون أسراهم، فعيرهم الله بذلك فقال: "وإن يأتوكم أسارى تفادوهم" »<sup>(١)</sup>.

## ٢. غضب الرب على مريم وهارون بسبب الجسد

### ١. عرض الشكوة

يذهب مفسرو العهد القديم إلى أن مريم<sup>(٢)</sup> وأخاها هارون تحدثا ضد أخيهما موسى؛ بسبب أنه تزوج امرأة كوشية<sup>(٣)</sup>، ولم يكن من عادات الإسرائيليين أن يتزوجوا من غير الإسرائيليين، حتى يظل نسلهم مقدسا... من وجهة نظرهم، فإن اختيار موسى لزوجته تلك قد أعطى الفرصة لمريم وهارون أن ينتقدها<sup>(٤)</sup>.

ويذهب آخرون إلى أن غضب مريم وهارون من موسى لم يكن بسبب زواجه من امرأة كوشية، وإنما مرجعه إلى أمر آخر هو تمسكه باختيار السبعين رجلا حتى يجتمعوا حول الخيمة، من غير أن يرجع في ذلك الاختيار إلى مريم وهارون، ومن ثم

(١) العلامة القرطبي - تفسير القرطبي - ج ٢ ص ٢٠.

(٢) مريم اسم عبري معناه عصيان، وهو اسم أخت موسى وهارون أبناء عمران، ويظن أنها كانت أكبر من موسى بنحو عشر سنين، بدليل أنها راقبت سبط البردي الذي أخفى فيه موسى بين الخلفاء، وإذا رأت ابنة فرعون تكشف عن الصبي قالت هل أتى لك بمرضة، ثم ذهبت وأحضرت أم الولد فأرضعته، ويطلق على العذراء مريم أم يسوع المسيح. (راجع قاموس الكتاب المقدس ٨٥٦) والملاحظ أن بين مريم أم عيسى عليه السلام ومريم أخت سيدنا موسى عليه السلام اشتراك في اللفظ فقط.

(٣) كوشى : اسم عبري حبشى كان يطلق على العديد من الأسماء، ولكن غلب إطلاقه على الأحباش عموما، فلما تزوج موسى امرأة من الأحباش تدعى صفورة المديانية غضب عليه أخوته. ( للمزيد راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٧٩٩ )

(٤) التفسير التطبيقي ص ٢٩٩.





فقد تسلسل الحسد إلى قلوبيهما ؛ لأنه انفرد بالسلطة دونهما. ويعلق أحد الباحثين على ذلك قائلاً: صار كقوس للحسد لا يقتصر فيها سهاما بل كلمات<sup>(١)</sup>.

بينما يذهب فريق ثالث إلى أن غضب مريم وهارون من أخيهما موسى لم يكن بسبب زواجه من المرأة الكوشية ، ولا بسبب اختياره للسبعين رجلاً من رؤسائهم حتى يقفوا حول خيمة الاجتماع ، وإنما كانت القضية الحقيقية هي غيرتهما المتزايدة من مركز موسى القيادي ، ومن نفوذه ، وحيث إنهما لم يجد عيباً في أسلوب قيادة موسى للشعب ، رأياً أن ينتقدها في زواجه من المرأة الكوشية<sup>(٢)</sup> ، فبدلاً من مواجهة المشكلة صراحة بمعالجة حسدهما وكبريائهما ، اختاراً أن يضعاً ستاراً من الدخان لإعلانه بالقضية الحقيقية.

والدارس يذهب إلى أن هذه الأفكار غير مقبولة من جانبه ، فيما يتعلق بهارون عليه السلام على الأقل ، بأنه يعلم أن موسى نبي ، والنبي لا يتصرف من نفسه ، كما أنه على يقين من أن الحسد والغيرة ليس من شأن الأنبياء ، وطالما أن هارون نبي ، فإن الدعاوى التي يقيمها أصحاب العهد القديم غير مقبولة أبداً بالنسبة إليه ، وقد ذكرها خطاباً عنهم لا اعتقاد لها<sup>(٣)</sup>.

على كل ؛ فإن العهد القديم يرى أن موسى قد غضب عليه هارون ومريم ، وأنهما قدروا له الشرور ، وراحا يتساءلان في إمكانية مقاسمة الاستماع إلى كلام الرب حتى قالا في أنفسهما هل كلم الرب موسى وحده ، لم لا يكلمنا نحن أيضاً<sup>(٤)</sup>.

وقد سمع الرب كلامهما أن يقيموا ثلاثتهم إلى المكان المعروف بخيمة الاجتماع ، ونزل الرب إليهما في عمود سحب رحل عند باب الخيمة ، وطلب من مريم وهارون أن

(١) ج. د. من تفسير وتأملات الآباء الأولين - سفر العدد - كنيسة الشهيد ماري جرجس سبورتنج ص ٧٠.

(٢) التفسير التطبيقي ص ٢٩٧.

(٣) والذي أعتقده أن هارون نبي الله كما كان موسى نبي الله ، وهما معا من جملة الأنبياء الذين أمرنا الله بالإيمان بهم ، وكلفنا معرفتهم ، وأن هارون كان مؤازراً لموسى عليه السلام لقول تعالى : ﴿ واجعل لي وزيراً من أهلي ﴾ هارون أخي \* أشدد به أزري \* وأشركه في أمري \* كي نسبحك كثيراً \* ونذكرك كثيراً \* إنك كنت بنا بصيراً ﴾ [ سورة طه - الآيات ٣٥/٢٩ ] ولا يتأمر نبي على نبي ؛ لأن المتأمر يكون صاحب نفس وضيعة أما النبي صاحب نفس عالية رفيعة.

(٤) العهد القديم - سفر العدد ١٢ - ٢ .



ينفردا وحدهما، ثم وجه إليهما كلاما قاسيا فيه معنى التأنيب<sup>(١)</sup>؛ لوقوعهما في حماقة قائلا: إن كان بينكما نبي لرب، فإني استصوب له بالرؤيا والكلمة بالحلم، أما عبدى موسى فليس المعاملة كذلك، بل هو أمين فى بيتى وأنا أكلمه وجها لوجهه بوضوح من غير ألغاز، كما أنه يعاين صورة الرب، ولماذا لا يعاينها وهو أمين. فلماذا تجرأتما على انتقاد عبدى موسى، لقد غضب عليكم غضبا شديدا، بسبب أنكما انتقدتما عبدى موسى<sup>(٢)</sup>.

فى نفس الوقت؛ فإن العهد القديم يصرح بأن الرب قد أحترم غضبه عليهما، ثم مضى عنهما الرب وبقي غضبه، وبالتالي ارتفعت السحابة التى نزل فيها الرب عند خيمة الاجتماع حتى تسنح الفرصة لنزول الغضب على أولئك العصاة.

أجل ارتفعت سحابة الرب عن خيمة الاجتماع، فإذا مريم برصاء<sup>(٣)</sup> كالثلج لوقوعها فى الخطيئة، ولم يكن هارون بعيدا عنها، وإنما التفت إليها ينظرها، فإذا هى فعلا مصابة بالبرص، وذلك جزاء انتقادها لموسى أخيها وحسدها عليه.

وبالتالى فلما تمكن الحسد من قلب مريم، حاولت الدخول بوضوح لتفصل العلاقة الخاصة بين الرب وموسى، ولذا ضربت بالبرص وهو المرض المميت عقابا لها على عدم خضوعها لتعاليم الرب، فما كان من موسى إلا أن تشفع لها من أجل أنها أخته فشفى الله مريم من برصها<sup>(٤)</sup>.

(١) أنب : أنب الرجل تأنيبا عنفه ولامه ووبخه، وقيل : بكته. و التأنيب : أشد العذل، وهو التوبيخ والتثريب. والتأنيب : هو المبالغة فى التوبيخ والتعنيف. ( العلامة ابن منظور - لسان العرب ج : ١ ص ٢١٦/٢١٧ ).

(٢) سفر العدد ١٢ - ٦ - ٩ .

(٣) البرص : داء معروف، نسال الله العافية منه ومن كل داء، وهو بياض يقع فى الجسد، برص برصا، والأنثى برصاء؛ وجمع الأبرص برص. و أبرص الرجل إذا جاء بولد أبرص، ويصغر أبرص فيقال : بريص، ويجمع برصانا، و أبرصه الله. وسام أبرص، مضاف غير مركب ولا مصروف : الوزغة : وقيل : هو من كبار الوزغ، وهو معرفة إلا أنه تعريف جنس. ( راجع لسان العرب ج : ٧ ص : ٥ . وراجع مختار الصحاح ج : ١ ص : ٢٠ ) ويقول الطب فيه : « هو مرض وراثى ناتج عن نقص الخلايا الملونة أو كمية المادة الملونة فى الجسم، ويحدث على هيئة بقع منتشرة، وغالبا ما يكون هذا المرض مصحوبا بمرض السكر، وظهور السكر الأبيض مبكرا » ( راجع الدكتور محمد على الداروطى - مختصر ومرجع الداروطى الأمراض الجلدية ص ٥٤ / ١٩٩٣ م )

(٤) التفسير التطبيقي ص ٢٩٩ .





❖ أما لماذا حل عقاب الرب بمريم، ولماذا لم يقع على هارون أيضا؟

❖ فذلك يعلله مفسرو العهد القديم وشرّاحه كما يلي :-

\* الأول : أن مريم هي التي أسرعت بإدانة موسى، ولو أنها لم تسرع؛ لما استحققت ذلك العقاب، أما وإنها قد أسرعت في إدانة موسى مع هارون في التذمر عليه، فقد ضربها البرص عقابا لها على ما ارتكبته من خطيئة<sup>(١)</sup>.

\* الثاني: أن مريم لم تقف عند مجرد الانتقاد، وإذ هي قد شعرت بفقدانها وحيث كانت تعد أهم امرأة في حياة موسى، فلما شعرت بأن أمنها يتهاوى؛ أسرعت بتخريب المرأة الكوشية، وابتعاد موسى، وذلك يجعل أمر إصابتها بالبرص وعقابها يسبق هارون، بل ربما كانت هي المتحمة<sup>(٢)</sup> وحدها العقوبة<sup>(٣)</sup>.

\* الثالث: أن مريم كانت أكبر من موسى بنحو عشر سنين، فكان الواجب عليها أن تكون حانية عليه، لا أن تكون قاسية، فلما أبدلت الحنو بالقسوة، كان المناسب أن يعاقبها الرب على قسوتها، ثم هي قد أخطأت بانتقادها لموسى، فأساءت بذلك الانتقاد للجماعة كلها، ولو أنه كان انتقادا ببناءً؛ لما حدث شيء، ولكنها أخذت تنتقد وتلوم موسى فضربها البرص وعزلت عن الجماعة أسبوعا كاملا أدى ذلك إلى توقف سير المركب كله عن المسير نحو أرض الموعد<sup>(٤)</sup>.

\* الرابع: أن مريم تلك كان لها موقف متعجرف ليس من ناحية سلطة موسى فحسب، بل من ناحية سلطة الرب أيضا، ولذا؛ فإنه ضربها البرص، وأمر أن تطرد خارج المخيم لمدة أسبوع، وكان هذا عقابا هينا لأن مدة أسبوع كان هو الزمن الذي يجب أن تنزل فيه إذا أساءت إلى أبيها الأرضي، فلماذا أساءت إلى أخيها وارتكبت خطيئة

(١) قاموس الكتاب المقدس ص ٨٥٦ .

(٢) وهكذا يستيقظ دعاة الفكر اليهودي على الرغبة الذميمة في تحميل المرأة وحدها الخطيئة كما فعلوا مع حواء، فقد صنعوا مع مريم بدليل أنهم في كل الحالات التي ذكروها يجعلون العقوبة جماعية، حتى ولو كان المرتكب للجريمة فردا واحدا، أما هذه المرأة فإنهم يجعلون المرأة هي المعاتبة، والرجل هو البهيء من باب أن العنصر المذكور هو أرقى من العنصر المؤنث، وهو مخالف للقواعد الشرعية في القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير﴾ (سورة الحجرات- الآية ١٣).

(٣) التفسير التطبيقي ص ٢٩٩ .

(٤) تفسير وتأملات الآباء الأولين الكنيسة الشهيد ماري جرجس سبورتنج سفر العدد ص ٧٦ .



ضد الله، فكان من المناسب لها أن تعاقب من الرب السماوى أكثر من الرب الأرضى. يقول العهد القديم: «صرخ موسى إلى الرب قائلاً: اشفها فأجابه»<sup>(١)</sup>.

❖ **الخامس:** أن مريم لم تكن بناءة في نقدها، وإنما كانت حاسدة أرادت أن ترفع من شأنها، وتحط من شأن أخيها، فاستحقت بذلك الفعل المشين أن سيق إليها عقاب الرب، أما هارون فقد كان الأمر معه مختلفاً.

ويعلل أحد الباحثين نجاة هارون من مثل عقوبة مريم قائلاً: «ربما لأنه كان لهارون شيء من العذر بكونه الأخ الأكبر، وقد يكرم بكرام الكهنوت هذا والبرص حسب التشريع نجاسة، ولما كان أهل الكهنوت وأساسه في هارون لم يسمع بتأديب مشابه لئلا يمسك هذا الأمر بكل نسله الكهنوتى»<sup>(٢)</sup>، لكن الله أيقظ مخاوفه وعلمه ذات الدرس من خلال تأديب أخته، فقد أسرت عقوبة أخته عليه، وجعلتها تلجأ إلى موسى المساء إليه يشفع عنها حتى يزول هذا الغم»<sup>(٣)</sup>.

### ب مناقشة الفكرة

الدارس لمقارنة الأديان يرى تلك الفكرة غير مأمونة الجوانب كما أنها لا تدعمها أدلة مقبولة، لا من ناحية كون غضب الله قد وقع على بنى إسرائيل على وجه الإجمال، أو وقع على هارون ومريم على وجه الخصوص، إذا أن نتيجته حلت بمريم وحدها<sup>(٤)</sup>.

❖ أما لماذا؟

فلما يلي:-

❖ **أولاً:** تضارب نصوص العهد القديم في ذات الرواية الواحدة:- إذ أن بعضها يؤكد انخراط مريم في الطاعة واستمساكها بأخيها، وكل ما يلقي إليها ويأتى بعض آخر من ذات

(١) بناء على أن اليهود لهم أب سماوى ولد في روحه، وأب أرضى ولد من جسده، وهى أفكار خيالية قائمة على الوثنية.

(٢) باعتبار أن الكهنوت عندهم يمثل وظيفة دينية وسياسية، ويجوز لمرتكب كل الكبائر أن يشغل تلك الوظيفة عندهم.

(٣) من تفسير وتأملات الآباء الأولين - سفر العدد ص ٧٥.

(٤) هذا ليس من باب اقتناعى به، إنما أناقش القوم طبقاً لمعطياتهم؛ لأن حاكى الكلام الكفرة ليس بكافر.



النصوص فتظهر موقفا غريبا ينتهي إلى أن مريم رفضت واعتضت عليه<sup>(١)</sup>، وبالغت في انتقادها ولو أتيح لها القول فيه والطعن عليه أكثر من ذلك لصنعت، فأى القولين تصح نسبته، بل أى القولين هو الذى يعد مقبولا.

❖ **ثانيا: إن العهد القديم ومفسرية يصفون مريم بأنها تقوم بعمل من أعظم الأعمال في التاريخ؛** فى رعاية طفل، إذ كانت تراقب أخاها وهو يطفو فوق الماء فى جهد؛ لكي لا ينفذ إليه الماء، وكانت سرعة بديهة مريم هى السبب فى أن تقوم أمه بتربيته، ولا شك تفوقها الباهر لم يكن من السهل أن ينهار وهى ترى أخاها الصغير يبلغ هذه الدرجة<sup>(٢)</sup> من العظمة<sup>(٣)</sup>. إن ذلك غير مقبول، وإلا كان حالها كحال من بنى بيت أول النهار، فإذا انتهى من بنائه آخر النهار قام بهدمه، ومثله لا يعتبر عاقلا، وهم لا يصفون مريم بغيره.

❖ **ثالثا: أنهم يصفون هارون بالخطيئة أيضا، باعتباره أخا لمريم، وقد تذر هو الآخر من موسى ومن فعله، مع أن هارون نبى، فإذا افترضنا حدوث قولهم، فإن الأمر ينتهى به إلى إبعاد هارون عن دائرة النبوة، أو وصف أنبياء الله بالوقوع فى الخطيئة، وكلا الأمرين فاسد.**

❖ أما لماذا؟

❖ فلما يلي:-

(١) إنا نحن المسلمين؛ نعتقد أن الله جعل هارون نبيا. قال تعالى: ﴿واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصا وكان رسولا نبيا﴾ ونادينا من جانب الطور الأيمن وقربناه نجيا \* ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبيا<sup>(٤)</sup>.

(١) لم يكن الاعتراض منها سلبيا، أو اعتراضا سلوكيا، كما يحدث فى بعض الحالات أو المجالس النيابية، التى يكون الاعتراض فيها معبرا عنه بالصمت، حتى إن الصمت أدق تعبير، وإنما انتقادها منطوقا به معبرة عنه فى شيء من الحدة التى تبلغ حد الإفراط.

(٢) معنى يعقل أن تحافظ عليه صغير، ثم تلجأ إلى تدبيره كبيرا، أن ذلك مخالف كما هو مستقر فى الأعراف الطبيعية.

(٣) التفسير التطبيقى ص ٢٩٩ .

(٤) سورة مريم - الآيات ٥١/٥٣ .





يقول الحافظ ابن كثير : « لما ذكر تعالى إبراهيم الخليل وأثنى عليه ، عطف بذكر الكليم فقال : ﴿واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصا﴾ بمعنى أنه كان مصطفى ، كما قال تعالى : ﴿إني اصطفيتك على الناس﴾ ، ﴿وكان رسولا نبيا﴾ جمع الله له بين الوصفين ، فإنه كان من المرسلين الكبار ، أولي العزم الخمسة ، وهم (نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد) صلوات الله وسلامه عليهم وعلى سائر الأنبياء أجمعين ، وقوله : ﴿ونادينا من جانب الطور﴾ أي الجانب ﴿الأيمن﴾ من موسى حين ذهب يبتغي من تلك النار جذوة ، فرآها تلوح فقصدها فوجدها في جانب الطور الأيمن منه ، غريبه عند شاطئ الوادي ، فكلمه الله تعالى وناداه وقربه فناجاه . روى ابن جرير ، عن ابن عباس ﴿وقربناه نجيا﴾ قال : أدني حتى سمع صريف القلم .

وقال السدي<sup>(١)</sup> : ﴿وقربناه نجيا﴾ قال : أدخل في السماء فكلّم ، وعن عمرو بن معد يكرب قال : لما قرب الله موسى نجياً بطور سيناء قال : يا موسى إذا خلقت لك قلباً شاكراً ، ولساناً ذاكراً ، وزوجة تعين على الخير ، فلم أخصك من الخير شيئاً ، ومن أخصك من هذا فلم أفتح له من الخير شيئاً ، وقوله : ﴿ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبيا﴾ أي وأجبنا سؤاله وشفاعته في أخيه فجعلناه نبياً ، كما قال في الآية الأخرى : ﴿وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردءاً يصدقني إني أخاف أن يكذبون﴾ ، وقال : ﴿قد أوتيت سؤالك يا موسى﴾ ، ولهذا قال بعض السلف : ما شفع أحد شفاعته في الدنيا أعظم من شفاعته موسى في هارون أن يكون نبياً ، قال الله تعالى : ﴿ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبيا﴾ ، قال ابن عباس : كان [ هارون أكبر من موسى ، ولكن أراد وهب نبوته له ]<sup>(٢)</sup> «<sup>(٣)</sup>» .

كما أن هارون لم تنفصل عنه ، وبالتالي فأمر النبوة قائم معه ، ومن كان نبياً ثبتت له النبوة ليس بإمكان أحد من المخلوقين أن يزيحها عنه .

(٢) أما نحن المسلمون نعتقد أن الأنبياء معصومون من الوقوع في الخطأ المقصود والّا فما قيمة العصمة للنبي التي هي حفظ الله ظواهر الرسل وبواطنهم من الوقوع في الخطأ ، أو التلبس بمنتهى عنه<sup>(٤)</sup> .

(١) السدي : وهو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة الحجازي السدي ، أحد موالى قريش ، وهو إمام في التفسير . توفي سنة ١٢٧ هـ . راجع سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٢٦٤ ، والتهذيب ج ١ ص ٢٧٣ ، وميزان الاعتدال ج ١ ص ٢٣٦ .

(٢) أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم هكذا قال ابن كثير في تفسيره .

(٣) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ٣ ص ١٢٦ - طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠١ هـ .

(٤) راجع شيخ الإسلام إبراهيم البيهقوري - تحفة المريد على جوهرة التوحيد ص ١٩٥ - ط الجهاز المركزي للكتب الجامعية والمدرسية والرسائل التعليمية ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٥ م .



فإذا أعلن مفسرو العهد القديم بأن هارون وقع في الخطأ، وكانت آخر أخطائه أنه لم يقدر الرب أمام بني إسرائيل، هذا من الأمور التي درج عليها القوم من نسبة المعاصي إلى أنبيائهم، ووصفهم بأخص الصفات التي لا تليق بأحد الناس الأسوياء، ومع هذا ينسبون لها لرسول الله وأنبيائه<sup>(١)</sup>، وقد سجل القرآن الكريم عليهم بعض تلك المظاهر في قوله تعالى: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول العلامة الطبري: «يعني جل ثناؤه فبنقض هؤلاء الذين وصفت صفتهم من أهل الكتاب ميثاقهم يعني عهودهم التي عاهدوا الله أن يعملوا بما في التوراة وكفرهم بآيات الله يقول وجحودهم بآيات الله يعني بأعلام الله وأدلته التي احتج بها عليهم في صدق أنبيائه ورسله وحقية ما جاءوهم به من عنده، وقتلهم الأنبياء بغير حق يقول وبقتلهم الأنبياء بعد قيام الحجة عليهم بنبوتهم بغير حق يعني بغير استحقاق منهم ذلك لكبيرة أتوها ولا خطيئة استوجبوا القتل عليها.

وقولهم قلوبنا غلف يعني وبقولهم قلوبنا غلف أي عليها غشاوة وأغطية عما تدعونا إليه فلا نفقه ما تقول ولا نعقله، بل طبع الله عليها بكفرهم يقول جل ثناؤه كذبوا في قولهم قلوبنا غلف ما هي بغلف ولا عليها أغطية ولكن الله جل ثناؤه جعل عليها طابعا بكفرهم بالله، فلا يؤمنون إلا قليلا يقول فلا يؤمن هؤلاء الذين وصف الله صفتهم لطبعه على قلوبهم فيصدقوا بالله ورسله وما جاءتهم به من عند الله إلا إيمانا قليلا يعني تصديقا قليلا، وإنما صار قليلا لأنهم لم يصدقوا على ما أمرهم الله به ولكن صدقوا ببعض الأنبياء وببعض الكتب وكذبوا ببعض فكان تصديقهم بما صدقوا به قليلا لأنهم وإن صدقوا به من وجه فهم به مكذبون من وجه آخر، وذلك من وجه تكذيبهم من كذبوا به من الأنبياء وما جاءوا به من كتب الله ورسله يصدق بعضهم بعضا وبذلك أمر كل نبي أمته وكذلك كتب الله يصدق بعضها بعضا ويحقق بعض بعضا فالمكذب ببعضها مكذب بجميعها من جهة جحوده ما صدقه الكتاب الذي يقر بصحته فلذلك صار إيمانهم بما آمنوا من ذلك قليلا»<sup>(٣)</sup>.

(١) قاموس الكتاب المقدس ص ٩٩٥ .

(٢) سورة النساء - الآية ١٥٥ .

(٣) العلامة ابن جرير الطبري - تفسير الطبري - ج: ٦ ص ١١/١٠ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠٥هـ.





ويقول صاحب المصحف المفسر : « إن الحق سبحانه وتعالى لعن اليهود ؛ لأنهم نقضوا العهود ، وأيضا جهرُوا بمخالفة رسول الله ، فإن قالوا إن قلوبنا مغلفة بما يمنع عنها فيهم قول سيدنا محمد ﷺ ، فكان نتيجة ذلك أن ختم الله على قلوبهم عقابا لهم »<sup>(١)</sup>.

❖ رابعا: أن اليهود يخصصون مريم بالعقاب وحدها كنوع من التحيز أو تعصب الرب للذكر على الأنثى ، وهم بهذا يعبرون عن نفسيتهم المريضة ، وأفعالهم السقيمة ، كما يفصحون عن عداوتهم للمرأة بكل ألوانها ، وكيف لا وهم الذين وصفوا في نصوصهم أن الحية أمكر الوحش المخلوقة قد خدعت حواء ، حيث تحدثت معها بأمر سكتاهما آدم وحواء الجنة ، إلى غير ذلك مما سبق ذكره ، وتحملت المرأة وحدها عندهم تهمة لم تمارسها وحدها ، وهو ما لا يتفق الباحث معهم عليه ، بل قد سبق أن انتقد في مواضع أخرى من ذات الرسالة.

❖ غضب الله على قورح<sup>(٢)</sup> والمنامرين معه على موسى وهارون ❖

❖ عرض الفكرة ❖

يذكر مؤلفو العهد القديم ومفسرون أن الرب على استعداد أن يغفر دائما للذين افترفوا أخطاء عن عمد متى أدركوا أخطائهم بسرعة ، ورجعوا عنها من غير إبطاء ، أما الذين يخطئون عن عمد ويصيرون على عدم الرجوع ، فإنهم ينالون عقابا أشد ، وخطيئة أكبر طالما كانوا من غير شعب الرب ، أما شعب الرب فلهم خصوصيته القبول متى

(١) الشيخ عبد الجليل عيسى - المصحف الميسر ص ١٢٩ .

(٢) يذكر قاموس الكتاب المقدس أن قورح اسم عبري معناه قرع قد تسمى به الكثيرون في الكتاب المقدس ومنهم قورح بن يضاير بن قهات بن لاوي ، وكان في مقدمة التأثيرين على موسى وهارون . اتحد معه آخرون من سبط راوبين وكانت غايتهم تحويل الرئاسة من موسى إلى سبط راوبين انضم إليهم مئتان وخمسون من رؤساء الجماعة ، ثم توجهوا جميعا إلى موسى وهارون واتهموهما بأنهما مترأسان على الجماعة . فاستشهد موسى الرب على ذلك فأجاب الرب عمليا ، حيث انشقت الأرض وابتلعت جمع من جماعة قورح ، ومن كان معه ، بل خرجت نارا فاكلت المائتين وخمسون الذين كانوا معهم ، أما نسل قورح فقد عاشوا واشتهروا في خدمة الهيكل ، وإليه ينسب القورحيون . ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٧٤٦/٧٤٧ ) .



أخطأوا أو رجعوا حتى ولو تكرر منهم ذلك ألف مرة يستوى في ذلك العهد والخطأ، فكلها عندهم سواء.

ويذكرون أيضاً أن قورح بن يصهارد لم يعجبه أن يكون موسى رئيساً عليهم، وأن يكون هارون معاوناً له، بل زعم أن الرب لم يعنيهما لتلك المهمة، وإنما هما أدعياء ذلك زوراً<sup>(١)</sup>.

ولما كانت تلك المسألة المتعلقة بالرئاسة تثير بعض النفوس إليها، فقد تمكن قورح هذا من إقناع البعض بالانضمام إليه، حتى يظفر كل واحد منهم بنصيب من الغنيمة، وعادة يغرى بريق الأمر البعيد الضمائر المريضة، كما يسيل لعاب أصحاب البطون الجائعة، فانضم إلى قورح جمع غير قليل من حملة الآمال راكبي أكتاف الآخرين، بل وصل بهم الأمر إلى إعلان العصيان الديني على موسى وهارون مما جعل موسى يلجأ إلى ربه طالبا دليلا على صدق كونه نبياً مرسلًا لا رئيساً جائراً<sup>(٢)</sup>.

فلما صنع ذلك التآمر على موسى وهارون حزن موسى وانكب على وجهه ثم طلب من قورح والمتآمرين معه أن يلاقوا الرب حتى يُعلن لهم الرب من هو المقدس الذي يقربه منه، ومن هو غير المقدس الذي يرفضه الرب، لكن قورح رفض وطلب من موسى أن يكف عن هذا، فلما أصر موسى قام قورح بما أمره به موسى، حيث أخذوا مجامر، ثم وضعوا فيها النار والبخور أمام الرب، فمن اختاره الرب يكون هو المقدس.

ويبدو أن موسى كان متخوفاً من قورح، فراح يؤنبه قائلاً له: ألم يكفكن أن إله إسرائيل قد أفرزكم<sup>(٣)</sup> من بين الشعب ليقرّبكم إليه، كي تخدموا سكنه والوقوف في حضرة الرب مثله، حتى صدكم بعد ذلك تطمعون في الكهنوت، إذا أنت وكل جماعتك متفقون على الرب<sup>(٤)</sup>.

(١) التفسير التطبيقي ص ٣٧٠.

(٢) العهد القديم - سفر العدد ١٦ - ٣ - ٨.

(٣) الإفراز بمعنى التمييز عن الغير. تقول العرب فرز الشيء إفرأزاً أي عن غيره. راجع مادة فرز باب الفاء - المعجم الوجيز ص ٤٨٦.

(٤) العهد القديم - سفر العدد ١٦ : ٩ - ١١.



راح موسى يستدعى باقى أنصار قورح، وخاصة داثن<sup>(١)</sup> وإبيرام ابنى اليباب الذين ردوا على موسى بقولهما: لن نحضر ألم يكفيك أنك أخرجتنا من أرض مصر التى تدر لبننا وعسلا لتهلكنا فى الصحراء، والآن جئت تترأس علينا، وأنت لم تقمنا إلى أرض تفيض خبزاً، ولا أورثتنا حقولاً وكروماً<sup>(٢)</sup>.

وجئت تدعوننا الآن للوقوف بمجامر<sup>(٣)</sup> وبخور نار أمام الرب فإنك تحاول أن تخدعنا، ولذا؛ فنحن لن نحضر وسنصر على مقاسمتك الكهنوت، اغتاز موسى جداً، وقال للرب: لا تقبل تقدمتهما، فأنا لم أخذ حتى حمارة واحدا منهما-داثن وإبيرام-ولم أسيء إلى أحد منهما، وقال موسى لقورح: أمثل أنت وجماعتك أمام الرب غداً، وكذلك يحضر هارون وليأخذ كل منكم مجمرته وضعوا فيها بخور، ويقدم كل واحد منكم بمجمرته، وكذلك يفعل هارون فجاءوا جميعاً ومثلوا عند مدخل خيمة الاجتماع، وحشد قورح عليهما كل الجماعة المتآمرة فتراىي مجد الرب للجماعة كلها<sup>(٤)</sup>.

غير أن الرب قال لموسى وهارون افترضا<sup>(٥)</sup> من هذه الجماعة المتآمرة الذين أريتهم جميعاً، لأنى سأفنيهم فى لحظة، فانطرح موسى وهارون على وجهيهما، وقالا للرب أتسخط على الجماعة كلها من أجل رجل واحد، فلم يلتفت الرب إليهما، بل قال لموسى: اطلب من الشعب أن يبتعدوا عن خيام قورح وداثام وإبيرام هؤلاء القوم الأشرار، ولا تمسوا شيئاً مما هو لهم حتى لا تهلكوا بسبب خطاياهم<sup>(٦)</sup>.

(١) داثن اسم عبرى قريب من الاسم الأكادى داثنوا الذى معناه قوى وهو اسم ابن اليباب من سبط راؤيين، وقد اشترك مع إبيرام أخيه فى عصيان قورح. راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٣٥٥.

(٢) العهد القديم - سفر العدد ١٦ : ١٢ - ١٤.

(٣) المجامر هو إناء يستعمل فى الهياكل لوضع النار والبخور كانت المجرمة تملأ ناراً من النار المضرمة دائماً على مذبحه التقديمه وتحمل فى اليد الواحدة وتحمل البخور فى الأخرى، وكانت تصنع من النحاس كما كانت تصنع من الذهب. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٢٦٨).

(٤) العهد القديم - سفر العدد ١٦ : ١٥ - ١٩.

(٥) يريد منهما أن يبتعدا عن تلك الجماعة؛ لأن غضبه سينصب على تلك الجماعة فإذا وقع عليهم، وهم بداخلها فربما يصيبهم أيضاً.

(٦) هنا مغالطة وتناقض واضح؛ لأن الرواية دالة على جملة المتآمرين، وهم المائتان وخمسون، فإذا نزل العقاب عليهم جميعاً فلا يكون لاعتراض موسى وهارون فائدة، وإذا نزل على البعض دون البعض فظاهرة التمييز والتبعيض وهما مرفوضات أصلاً.





وقد ذكر موسى للقوم المتآمرين أنه سيأتيهم أفعال غريبة عنهم، حيث ستنشق الأرض وتبتلعهم هم وما يملكون، وسوف يدفنون في باطنها أحياء؛ لأنهم ازدروا الرب، ولم يكذب يفرغ موسى من كلامه، حتى انشقت الأرض تحتهم، وفتحت فاهها وابتلعت المتآمرين مع بيوتهم، فاختفوا في باطنها، ومعهم كل ما يملكون.

يقول أحد الباحثين: « فلما سمع موسى ذلك الكلام سقط على وجهه مغتماً - خوفاً عليهم - وقال لهم: ( غداً يعلن الرب من هو المقدس، فيقربه إليه ) وطلب إحضار مجامر، ويخور لحرقة أمام الرب في الغد، وقال (لقورح) : أقليل عندكم يا بني لاوى، إن الرب قريبكم إليه دون بني إسرائيل، وخصصكم لخدمة سكنه، حتى تطلبون الكهانة أيضاً ؟ واستدعى الزعيمين الآخرين، فلم يلبيا دعوته، وقالوا لرسله : أن يقولوا له : ( أقليل أنك أخرجتنا من أرض تدر لبناً وعسلاً، ولا أعطيتنا ميراثاً كرم وحقل )، وفي الغد اجتمع الجماعة، وحرقوا البخور، فتجلى الرب، وقال لموسى وهارون أنفرزا<sup>(١)</sup> من الجماعة، حتى أفنيهم، فسقطا على وجهيهما، وقالا اللهم واحد يخطئ وتسخط على الجماعة كلها، فأمر الرب أن تتباعد الجماعة من مساكن الزعماء الثلاثة، فتباعدت، فلم تلبث الأرض أن انشقت، وابتلعتهم بجميع ما لهم وبيوتهم، وأهلهم، ثم خرجت نار من عند الرب، فأكلت المائتين والخمسين، الذين تضامنوا معهم »<sup>(٢)</sup>.

يقول العهد القديم : « فلما فرغ من التكلم بكل هذا الكلام، انشقت الأرض التي تحتهم، وفتحت الأرض فاهها وابتلعتهم وبيوتهم، وكل ما كان لقورح من كل الأموال، فنزلوا هم، وكل ما كان لهم أحياء إلى الهاوية، وانطبقت عليهم الأرض، فبادوا من بين الجماعة وكل إسرائيل الذين حولهم هربوا من صوتهم، لأنهم قالوا لعل الأرض تبتلعنا، وخرجت نار من عند الرب، وأكلت المائتين والخمسين رجلاً الذين قربوا البخور »<sup>(٣)</sup>.

(١) إنفرز : فرز الشيء والنصيب، فرزا ميزه ونحاه . راجع المعجم الوجيز ص ٤٦٦ .

(٢) الأستاذ / محمد عزة دروزه - تاريخ بني إسرائيل من أسفارهم ص ٨٩ .

(٣) العهد القديم - سفر العدد ١٦/٣١-٣٥ .



وبهذا أبيدوا وانتهى أمرهم، بينما هرب الإسرائيليون الذين كانوا قريباً منهم، وهم يصرخون: هيا نبتعد حتى لا تبتلعنا الأرض، ولكن اندلعت النار التي أرسلها الرب، فالتهمت كل أنصار المتآمرين.

ولقد دفن قورح والمتمردون معه إجباراً عندما أغاظوا الرب وأغضبوه، ولم يسارعوا المصالحة مع موسى وهارون، وتذمروا من تعاليمه واشتكوا ضده، ولم يقف الأمر عند هذا الحد، بل إن طبيعة بني إسرائيل دفعت بهم إلى المزيد من التذمر والشكوى بشدة ضد الله، حتى إن إيمانهم راح في التلاشى وشجعهم ذلك على التفكير في الاستسلام للأهواء والعودة إلى التمرد ضد الله، والشك فيه، وعدم الرضا بما فرضه<sup>(١)</sup> عليهم.

ولست أدري؛ هل قورح كان شخصية حقيقية أم شخصية رمزية كالعديد من أشخاص العهد القديم التي يستخدمونها كرموز موصلة للمفاهيم التي تجرى في أعماقهم، قد لا تكون لها علاقة بالواقع الفعلي<sup>(٢)</sup>.

### بـ مناقشة الفكرة

لاشك أن ذلك الذي ذكره يمثل نوعاً من أنواع الغضب على بعض أتباع موسى الذين كانوا يوماً ما القوة العددية لشعبه - كما أنهم الأصل ضمن المجلس الذي تم تعيينه ليكون قائماً على مجموع الشعب، ويكون وصياً على السلوكيات الصادرة عنهم، وفي نفس الوقت يكون هذا بمثابة الهيئة الاستشارية لموسى والمجلس التشريعي للجماعة، فلما انقلب الأمر بهذه السرعة؟ بل لماذا خرج قورح ورقيقاه على هذا الاحتجاج؟

إن العهد القديم يعلق على نفسية الرجال الثلاثة<sup>(٣)</sup>، لا على دافعهم! وذلك أمر يحتاج تصورات أكبر مما ورد ذكره، ولذا؛ فالباحث سيتناول مناقشة تلك الفكرة من الجوانب التالية :-

(١) العهد القديم - سفر العدد ٦ : ٣٥ .

(٢) الدكتور نهدي ملاك - أشخاص العهد القديم ص ٥٧ - ترجمة أنيس فرج - طبعة كركوك ١٩٤١ م.

(٣) الرجال الثلاثة هم قورح، وداثام، إبيرام، وقد سبق الترجمة لكل منهم.





### ❖ أولاً اضطراب الآراء ❖

العهد القديم يذكر أن قورح وزميلييه كانوا ضمن الجماعة المؤمنة مع موسى، وأنهم جميعاً عاشوا سنوات الاغتراب والدخول المتواصل للصحراء، وأنهم جميعاً مارسوا المباشرة للشريعة<sup>(١)</sup>. فلماذا يخرج هؤلاء الثلاثة عندما وعدهم إلههم به مع موسى. إن هناك انقلاب حدث في ذوات أولئك نفر من الطاعة إلى المعصية، ومن الانقياد إلى المقاتلة، دون أن يقدم مبرراً مقبولاً لذلك التحول<sup>(٢)</sup>.

### ❖ ثانياً الانطواء على ❖

إن العهد القديم ومفسريه قد أفهمنا أن قورح كان أحد قادة بنى إسرائيل، وكان يقوم بمساعدة خاصة في الخدمات اليومية في خيمة الاجتماع، وفوق ذلك فقد كان يتمتع بشخصية أدبية كبيرة، وكان قائداً شعبياً، وشخصية لها نفوذها أثناء الخروج من مصر، كما كان أحد مشهورى الرجال فى بنى إسرائيل، وفى نفس الوقت كان أحفاده من كتبة المزامير، وبالتالي فقد جمع الرجل بين كافة المناصب الأدبية، ومن كان ذلك شأنه فلا بد أنه سيحافظ عليها، ولن يتخلى عنها بسهولة، ومعروف أن تمرده على موسى سوف يزيل عنه تلك المناصب، فهل يعقل أن يقوم شخص كقورح بحركة مسرحية يلعب فيها دور البطل المشوق أن ذلك لا يتفق مع طبيعة الرجل التى عرضها الكتاب المقدس.

### ❖ ثالثاً الانطواء التاريخى ❖

من المعلوم أن القوم كانوا فى مرحلة خروج، ابتداء من يوم بعينه، وانتهت بيوم بعينه، باعتبار أن أى حدث ما لا بد أن تكون له بداية، وأن تكون أيضاً له نهاية، وهذا التمرد من الأحداث المهمة فى حياة الجماعة، لو كان قد صح وقوعه - لكان القوم قد أرخوا على وجه يقينى يشمل اليوم، الشهر، السنة، أما أو أنها قد جاءت مرسلة

(١) العهد القديم - سفر الخروج - الإصحاح ٢٤ كاملاً.

(٢) إن لو كان هناك مبرر نفسى وقف عليه مؤلفو العهد القديم لأذاعوه.

(٣) هو الذى يحكى لنا قصة الماضى، ذلك الذى فصلت بيننا وبينه القرون، وهو مازال ماثلاً حولنا حياً فى أعماق كياننا يحركنا بالمثل التى كانت تحرك أهله، ويهزنا بالعواطف التى كانت تهز أجياله المتعاقبة. (راجع الدكتور: حكمت أبو زيد - التاريخ تعليمه وتعلمه - المقدمة - مكتبة الأنجلو المصرية - دار الطباعة الحديثة



خالية من ذكر التاريخ المحدد، فقد دل الأمر على أن نصوصها وأفكارها مأخوذة من ديانات أخرى، وأنها وجدت في العهد القديم كنوع من الثقافات المقتبسة التي تحتاج إلى التثبيت التاريخي<sup>(١)</sup>، وهو ليس متوفر هنا.

### رابعاً الجانب العقلي

الدارس يرى أن العقل المدقق يقف من تلك المسألة غير مستعد للتضحية بملكاته<sup>(٢)</sup>، التي يحاول مؤلفو العهد القديم الضغط عليها. أما كيف؟

فلأن العهد القديم يصور أن تدمير القوم لم يكن من موسى وهارون، وإن ما كان من هارون الذي ضمه موسى من وجهة نظرهم إليه، وجعله يحدث الرب نيابة عنه، فالغضب هنا ليس غضباً من موسى في الأصل، وإنما هو غضب من انضمام هارون إلى ركب التحدث مع الرب، ومع هذا يجد الدارس العقوبة تنصب لا على قورح، ومن كان معه فقط، وإنما عليهم وأمتعتهم ومن كان قريب منهم.

فهل العقوبة تلحق الذراري ونفوس الأبرياء التي لم ترتكب خطأ أم أن العهد القديم مازال ينقل في عباداته أن بنى البشر جميعاً يتوارثون خطيئة أبيهم آدم، رغم أن العهد القديم نفسه أكد أن آدم لم يخطئ، أما الذي أخطأ هو المرأة التي أعطت زوجها، حيث قالت الحية للمرأة لن تموتا إن أكلتما من الشجرة، بل ستكونان أفضل، وعندما شاهدت المرأة أن الشجرة لذیذة المأكّل، شهية البعيون، مثيرة للنظر قطفت من ثمرها وأكلت ثم أعطت زوجها أيضاً فأكل معها<sup>(٣)</sup>.

(١) نبه إلى ذلك المستشرق ليوتاكيل، حيث انتهى إلى أن قصص العهد القديم في الغالب الأعم مقتبسة من عادات الشعوب التي ساكنها اليهود. (راجع في ذلك الشأن: التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ٢٧).

(٢) تعريف العقل: هو القوة المدركة في الإنسان، وهو مظهر من مظاهر الروح محلة المخ. (راجع محمد فريد وجدى - دائرة المعارف - القرن العشرين - المجلد ٦ ج ١ ص ٥٢٢، ويعرف العقل من أراد أن يلتقن الجدل أهل الخطابة. (راجع: حجة الإسلام محمد الغزالي - معيار العلم في فن المنطق ص ١٧).

(٣) الملكات: جمع ملكة والملكة بالمعنى العام هي القدرة الفطرية أو المكتسبة على أداء فعل ما. (راجع عبد المنعم الحنفي - موسوعة علم النفس والتحليل النفسي - إنجليزي عربي ج ١ ص ٢٩٩ - الناشر مكتبة مدبولي ١٩٧٥ م).

(٤) العهد القديم - سفر التكوين ٣ : ٦ - ٨.



### ❖ خامساً الجانب المنطقي ❖

يسرف العهد القديم في تلك المسألة، ويقرر أن موسى طلب من خصومه تقديم التقدمة للرب، ويفعل ذلك هارون، فكان المناسب أن تكون تلك التقدمة نتيجة<sup>(١)</sup>، وليست مقدمات<sup>(٢)</sup>، فإما أن يقبل الرب قربان هارون أو قربان قورح.

وتلك نتيجة طبيعية، أما أن ينتهي الأمر بعقوبة أحد الطرفين، من غير أن يعرف الجريمة، التي وقع فيها خطأ أو عمداً، فإن ذلك يكشف عن عدم سلامة النقل الذي حمله الكتاب المقدس.

ولعل الخطأ الذي وقع فيه كتاب تلك القصة هو مما اعترفوا به أنفاً من أن الكتاب المقدس قد أملته عقول أصحابه كنتيجة لثقافات أو كتعبير عن أحلام وأمنيات، وقد نبه إلى ذلك دارسو العهد القديم، كما اعترف به مؤلفوه<sup>(٣)</sup>.

(١) النقل في اللغة: تحويل الشيء من مكان آخر، أو من شخص إلى آخر، وحينما تنسب هذه الكلمة إلى العلوم يطلق عليها العلوم النقلية التي يعرفها ابن خلدون حينما قسم العلوم إلى قسمين:

القسم الأول: طبيعي أي للإنسان أن يهتدى به إليه بطبيعته مثل العلوم الفلسفية. أما القسم الثاني: يشمل العلوم النقلية الوضعية، وهي كلها مستندة إلى الغير عن الواضع الشرعي، ولا مجال للعقل إلا في إلحاق الفروع بالأصول، وعادة ما يطلق عليها الشرعية. (راجع جميل صليبا - المعجم الفلسفي - حرف النون - مادة نقل ج٢/ص٢٠٤)

(٢) تعرف النتيجة بأنها تمثل ثمرة الشيء فنتيجة الكتاب خاتمته التي تتضمن المسائل الأساسية، راجع حجة الإسلام الإمام الغزالي - معيار العلم في فن المنطق ج١ ص١٧ - المطبعة الغربية بمصر ١٣٤٦هـ/١٩٢٣م.

(٣) المقدمة تعرف بأنها ما يتوقف عليه الشيء في الشيء ص٢٣٧، أو هي مبدأ الاستدلال، وتطلق على ما يتوقف عليه البحث، أو على ما يجعل جزء قياس من القضايا أو على ما تتوقف عليه الدليل. (راجع جميل صليبا - المعجم الفلسفي - ج٢ ص٤٠٥ - باب القاف ط٢ - دار الكتاب اللبناني - بيروت)

(٤) راجع في هذا الشأن: التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير لليوتاكسيل، وكذلك دراسات في التوراة للشيخ عطية إبراهيم الشوافي، وأيضا الكتب المقدسة في ضوء المعارف الحديثة موريس بوكاي وغيرها ممن عنى الحديث عنه تلك النقطة.





## ٤- غضب عليهم لارتكابهم جريمة الزنا وعبادة الأصنام

## أ- عرض الفكرة

يذكر العهد القديم أن الإسرائيليين أثناء ترحالهم أتيح لهم أن يتعاملوا مع مجموعات أخرى من الناس، وأنهم في حلهم وترحالهم، وقد اختلطوا بكثير من الأمم، وقد اقتبسوا منها، كما أضافوا إليها، غير أن هؤلاء الإسرائيليين نزلوا في شطيم<sup>(١)</sup>.

وهناك أتيح للرجال الإسرائيليين أن يختلطوا بالنساء المؤابيات وحضروا ولائم معهم على سبيل اللعب والتلهي حول الأصنام التي يعشقها المؤابيون، وفي تلك الغمرة من النشوة تمكن الرجال من ممارسة الجنس مع المؤابيات، فجمعوا بين الخطيئة الجنسية وعبادة الأوثان<sup>(٢)</sup> في شيء واحد، وقد استلذوا ذلك الفعل حتى طابت لهم ممارسته.

ولم ينظر الإسرائيليون إلى أنهم وقعوا في عملية تضليل حين تورطوا في ممارسة جريمة الزنا، كما مارسوا العبادة الوثنية، وقد نجحت المؤابيات في امتلاك عقول هؤلاء الإسرائيليين، حتى أنهن تمكن من جعل الإسرائيليين يشتركون مع المؤابيين في عبادة بعل فغور، ولما رأى الرب ذلك من الإسرائيليين؛ غضب عليهم، واحتدم غضبه إلى درجة لا تطاق.

وإذا كان هؤلاء يعتبرون البغاء جزءاً هاماً في عبادة العجل الذي كان محبوباً عندهم بصورة كبيرة، فإن الإسرائيليين قد اشتركوا معهم في ذلك تماماً، حتى إنهم لم يفكروا في التخلي عنهم.

ولما اشتد غضب الرب عليهم أمر موسى قائلاً له خذ جميع قادة عبدة البعل وأصلبهم ثم علقهم في أصلابهم تحت وطئة حرارة الشمس أمام الرب، كي يرقد شدة

(١) شطيم اسم عبري معناه شجرة السنط، وهو واد جاف غير مثمر ربما قصد به الوادي الذي يبدأ شمالي غرب أورشليم، وينحدر إلى شرق المدينة فاصلاً إياها عن جبل الزيتون ثم يسير إلى الجنوب الشرقي نحو البحر الميت، وربما كان هو وادي النار حالياً. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٥٠٩ ).

(٢) التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ٣٢٧ .



غضبى عن بنى إسرائيل ، فقال موسى لقضاة إسرائيل : اقتلوا كل واحد من قومكم من المتعلقين بعبادة<sup>(١)</sup> بعل فغور<sup>(٢)</sup> .

ويبدو أن موسى وقومه لم يتحملوا ما كلفهم به الرب فوقعوا عند خيمة الاجتماع يبكون ، وبينما هم على تلك الحالة إذا جاء رجل إسرائيلي ، وقدم لاخته امرأة مديانية على مرآى منهم يريد الزنا بها فى خيمة الاجتماع فنهض إليه أحاد الناس رمحاً ، ويتبع الإسرائيلي ودخل وراء الرجل الإسرائيلي وطعن كليهما الرجل الإسرائيلي والمرأة فى بطنها ، فحينئذ كف الوباء عن بنى إسرائيل ، وكان عدد الذين ماتوا بالوباء أربعة وعشرين ألفاً ، وهكذا استطاع ذلك الرجل أن يقضى على طريق الزنا ، وأن يرد فى نفس الوقت غضب الإله ؛ لأنه أغار بغيرة الله ، وكفر عن الإسرائيليين .

بل طلب الرب من موسى إساءة معاملة المديانيين وإهلاكهم ؛ لأنهم « ضايقوكم بمكايدهم التى احتالوا بها عليكم بشأن فغور وأختهم كزى ابنة رئيس المديان التى قتلت عندما تفشى الوباء بينكم بسبب عبادة فغور »<sup>(٣)</sup> .

فغضب الرب على شعب إسرائيل قد جاء كرد فعل لممارساتهم غير الطبيعية على ارتكاب جرائم الزنا التى اقترنت بالعبادة الوثنية للإلهة بعل فغور الذى كان محبوباً بصورة كبيرة ، حتى إن أسمه صار يستخدم كثيراً للدلالة على الإلهة المحليين<sup>(٤)</sup> .

❖ وربما يقال : إن غضب الرب على بنى إسرائيل قد أمكن كبحه ، ولكن هذا القول ليس له ما يدعمه . أما لماذا ؟

❖ فلأن انتشار الوباء بينهم ، حتى إنه قتل منهم أربعة وعشرين ألفاً يمثل أمراً غاية الأهمية ، ولا يمكن اعتباره أمراً عارضاً ، وإنما هو أمر له دلالة القوية ، التى يصير من المؤكد القول بأنها أحد العوامل الحاسمة فى حياة العقلية اليهودية .

(١) راجع تلك القصة فى سفر العدد ٢٥ : ١ - ٧ .

(٢) بعل فغور اسم مؤابى لإله كان يعبد فى جبل فغور . ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ١٨٤ )

(٣) سفر العدد ٢٥ : ٦ - ١٨ .

(٤) التفسير التطبيقى للكتاب المقدس ص ٣٢٨ .





ويحاول باحثو الفكر اللاهوتي إيجاد تبرير لتلك الفعلة الشنيعة، فيقرر أن الشيطان هو الذى يستخدم شهوات الجسد، لكى يسقطنا من أمام الرب، وأن غرضه الأساسى هو إخلاء المكان الذى أخذه الرب فى قلوب أفراد شعبه، مستخدماً التأثيرات الوثنية.

كما يحاول إقناعنا بعدم وجود ضرر فى بعض الأشياء عند ممارستها، كالحال مع رجال إسرائيل فى شطيم، ولكن ينبغى أن نسأل أنفسنا، ولا ينبغى أن نبتعد عن القديسين، بل يجب أن نبتعد عن الأوثان قبل أن يكمل الشيطان عمله فينا<sup>(١)</sup>.

بينما يذهب غيره إلى أن غضب الرب عليهم لم يكن إلاً لأنهم ارتكبوا خطايا جنسية وأضافوا إليها عبادة الأوثان، فوقعوا فى الأمرين معاً، وظل بنو إسرائيل دائماً تشدهم عبادة البعل طوال مكثهم فى كنعان، وكان البغاء جزءاً هاماً فى تلك العبادة<sup>(٢)</sup>.

فإذا نظرنا إلى البعل وجدناه يمثل رمزاً للقوة والخصوبة، ولذا؛ اعتبروه صورة الإله، حتى إنهم فى عبادتهم له كانوا يظنون أنهم بهذا العمل يقومون بأعمال تقربهم للرب لا تبعدهم عنه.

أجل مفسرو العهد القديم ربما أكدوا على أن الغضب الذى وقع على بنى إسرائيل، إنما هو نوع من العقاب التأديبى الذى يقوم به الأب الرحيم مع أبناءه؛ بغية إصلاح أحوالهم، ودفع الأخطاء عنهم؛ لأن الرب «لا يغير مطلقاً فكرة المتعلق بمقام أولاده، ولكنه يحاكمهم ويؤدبهم عندما لا توافق تصرفاتهم مقامهم ومركزهم»<sup>(٣)</sup>.

وفى نفس الوقت هل كان غضب الرب شاملاً المذنبين والأبرياء؟ أم أنه كان خاصاً بالمذنبين وحدهم؟ وهذا سؤال لا يجد الدارس إجابة عليه لدى مفكرى العهد القديم؛ لأنه قض أن أربعة وعشرين ألف ماتوا من هذا الوباء، ولم يخبر ما إذا كان للأربعة وعشرين ألف قد زنوا جميعهم أم أن البعض هو الذى قام بذلك الفعل.

(١) هلال أمين موسى - تفسير سفر العدد ص ١٦٢/١٦٣ .

(٢) التفسير التطبيقى ص ٢٣٨ .

(٣) القس تشارلز ماكنوتش - مذكرات على سفر العدد ص ٤٠٤ - طبعة جمعية الأخوة - جزيرة بدران شبرا مصر -

حقوق الطبع محفوظة للنشرة ل. أو بلبدل - مطبعة المحيط بالفجالة بمصر رقم ٥٠٤ .



## مناقشة الفكرة

لاشك أن تلك القصة قد تحدثت عن جرائم مشتركة، ولكنها ركزت على الزنا وعبادة الآلهة الباطلة، حتى اعتبرتهما الأبطال الحقيقية للقصة، وتناست أن الزنا يمثل خيانة للأمانة، كما يمثل نوعاً من الغدر، وفي نفس الوقت يعرب عن رغبة الإسرائيليين المستكنة في النفوس وأنهم متى أمكنهم القفز فوق الآخرين - انتزعوا أنفسهم من الهدوء والسكينة، وانطلقوا على رغباتهم حسب ما تمليه عليهم طبائعهم، كجزء من تعويض الحرمان الذي عاشوه أيام تشرداتهم الأولى.

من ثم فإن الباحث سيناقش تلك الفكرة على الجوانب الآتية:-

## ١- الجانب الشكلي

المعروف أن الشكل هو الإطار الذي يتم فيه تكوين الفكرة، والعهد القديم قد أفضى إلى أن الرجال الإسرائيليين مارسوا الزنا مع النساء والمؤابيات، دون أن يخبر عن الأمكنة التي تمت فيها تلك الممارسات، وهل كانت علنية كما فعل أبشالوم<sup>(١)</sup> مع سرارى أبيه الملك<sup>(٢)</sup>.

(١) أبشالوم : معناها ( أبى سلام )، وهو اسم عبرى، ويعرف في العربية بأبو السلام، أو الأب سلام، وهو ثالث أبناء داود، واسم أمه ( معكه بنت تلمان ) ملك جشور، وكان أبشالوم حسن المظهر، جميل الصورة، طويل الشعر محبوباً من أبيه، ومن جميع الشعب، وعندما أذل أمنون ثامار أخت أبشالوم الشقيقة اغتاز أبشالوم، فأقام وليمة، ودعا إليها جميعاً من أصدقائه، وفيه أخوة أمنون لأبيه، وخدع أمنون حتى دفع بعبيدته أن يوقعوا به، ويضربوه حتى قتلوه. هرب أبشالوم بعدها إلى ملك جده لأمه، وظل بها حتى عفا عنه أبوه، فرجع إلى اورشليم، وتآمر على أبيه، وكان من شدة تآمره أن هرب أبوه داود، وجميع المخلصين من اورشليم، غير أن الدائرة نزلت بأبشالوم، وقضى عليه حين كان راکباً بغلاً، دخل به تحت أغصان شجرة فتعلق رأسه بين السماء والأرض، لكن لم يكن قد فارق الحياة، فأخذه وأحاطوه بفتيان يضربوه، حتى قتل ودفنوه بالقرب من المكان الذى قتل فيه، وأقاموا عليه رجمة عظيمة من الحجارة كعادة اليهود فى تحقير الثوار والمجرمين، والتشهير بهم فى دفنهم، وقد حزن أبوه حزناً شديداً وبكاه ورثاه بشكل كبير - راجع قاموس الكتاب المقدس ص ١٤/١٣، وراجع النصوص التى أحال إليها.

(٢) قتل أبشالوم أخاه أمنون، انتقاماً لأخته (ثامار)، ثم فر هارباً من وجه أبيه بعد ذلك لمدة عامين وعاد بعد أن عفا عنه والده، ولكنه قام بالإساءة لأبيه، حتى يقطع الطريق أمام مناصريه، فتشتد قوة الفتى، وتضعف سطوة أبيه، حتى إذا أتاحت له الفرصة فى الانقضاض على ملك أبيه فعل. واقترح أخيتوفل (رجل من جيلوه فى أرض يهوذا، وأحد مشيرى داود) على أبشالوم إشباع دوافع الجنس مع محظيات (محظيات : جمع محظية، وهى المرأة التى تفضل على غيرها فى المحبة - المعجم الوجيز ص ١٥٩). أبيه قائلاً له : « أدخل وضاجع محظيات أبيك اللواتى تركهن للمحافظة على القصر، فيسمع جميع بنى إسرائيل أنك قد سرت مكروها، من أبيك فتشدد أيدى مناصريك ». وبينما كان أبوه خارج القصر، فقد قام أبشالوم باستغلال غياب والده، فنصب الخيمة على السطح، ودخل لمضاجعة محظيات أبيه على مرأى من جميع إسرائيل. « وقال أبشالوم لأخيتوفل : أعطوا مشورة ما ذا نفعل، فقال أخيتوفل لأبشالوم أدخل إلى سرارى أبيك اللواتى تركهن لحفظ البيت، فيسمع كل إسرائيل أنك قد صرت مكروها من أبيك، فتشدد أيدى جميع الذين معك، فنصبوا لأبشالوم الخيمة على السطح، ودخل أبشالوم إلى سرارى أبيه أمام جميع إسرائيل، وكانت مشورة أخيتوفل التى كان يشير بها فى تلك الأيام، كمن يسأل بكلام الله » (العهد القديم - صموئيل الثانى ٢٠/١٦-٢٣).





أم كانت في الخفاء كما حدث مع أمنون<sup>(١)</sup> وأخته ثمار<sup>(٢)</sup>، والتي انتهى الأمر مع أمنون بالنهاية المأساوية بعد أن قتله أخوه غير الشقيق أبشالوم أخذاً بثأر أخته ثمار<sup>(٣)</sup>، ولما كان أمر تلك النهاية لم يستقيم على الجانب الشكلى، فإن الشك فيها يكون أمر قائم.

كما أن النص قد سمح لخيال صاحبه أن يجعل جميع الرجال الإسرائيليين زناة، ولا يعقل أن يتم ذلك كله بهذا العدد الكبير في ليلة واحدة، أو ليال قلائل في قرية صغيرة، دون أن يسبب ذلك قلقاً أو انزعاجاً، أم أن مؤلف العهد القديم اعتبر الكل في غيبة عن عقله، وانفرد هو بالعقل، حتى سمح لعقله أن يسبح في بحار الظلمات تارة، وينغمس في الرذيلة مرات، وهو بين الأمرين غير قادر على التمييز بينهما.

(١) أمنون هو ابن داود من أخيثوعم، ولد في حبرون، لما كانت عاصمة للملك أبيه، وقد أذل ثمار أخته من أبيه، فقتله أبشالوم شقيقها - راجع قاموس الكتاب المقدس ص ١١٩ - صموئيل الثاني ١٣، وأخبار الملوك الأول ١/٣ - ٢ (٢) ثمار : أخت أبشالوم، وابنة داود الجميلة، التي أذلها أخوها غير الشقيق - من أبيها - باضطجاعه معها. راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٢٣٣، وراجع صموئيل الثاني ١٣، وأخبار الملوك الأول ١/٣ - ٩.

(٣) وفي هذه القصة يذكر أنه كان للملك بنيات عذاري، فيهن الفتنة طاغية، اختار الابن (أمنون)، من أخواته (ثمار)، وفي سبيل بلوغ تلك الغاية أشار على أحد أقاربه حتى يبحث له عن حيلة، وكان ذلك القريب هو (يوناداب) الذي أوصى (أمنون) قائلاً له : « اضطجع على سريرك وتمارض، وإذا جاء أبوك ليراك - قل له دع (ثمار) أختي تأتى وتطعمنى خبزاً، وتعمل أمامى طعاماً، فأراها فأكل من يديها » (ليوناكسيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من أساطير ص ٣٥١). وقد استجاب الأخ لنصيحة من انتصحه، فاحتال على والده، فتظاهر بالمرض، وطلب من والده أن تقوم على خدمته أخته (ثمار)، فلما حضرت إلى مخدعه، حاول الاستمرار في التظاهر بحالات الإعياء المرضية، بحيث اقتربت منه أكثر، حتى صارت فى متناول يده، وحينئذ أعلن عن نواياه، فطلبها للمعاشرة الجسدية. يقول العهد القديم : « فذهبت (ثمار) إلى بيت (أمنون) أخيها، وهو مضطجع .. فأخذت (ثمار) الكعك الذى عملته، وأتت به (أمنون) أخاها إلى المخدع، وقدمت له ليأكل، فأمسكها، وقال لها : تعالى اضطجعى معى يا أختي، فقالت له : لا يا أخى، لا تذلبنى؛ لأنه لا يفعل هكذا فى إسرائيل ... فلم يشأ أن يسمع لصوتها، بل تمكن منها وقهرها، واضطجع معها، ثم أبغضها (أمنون) بغضة شديدة جداً، حتى أن البغضة التى أبغضها إياها كانت أشد من المحبة التى أحبها إياها .... بل دعا غلامه الذى كان يخدمه، وقال : اطرد هذه عنى خارجاً، وأقفل الباب وراءها ..... فجعلت (ثمار) رماداً على رأسها، ومزقت الثوب الملون الذى عليها، ووضعت يدها على رأسها، وكانت تذهب صارخة » (العهد القديم - صموئيل الثاني ١١/١٣ - ٢٨).





## ثانياً: نتائج اجتماعية

المعروف أن النساء المؤايبات كان لهن أو لبعضهن أزواج، هل كان ذلك الأمر يتم بمعرفة الأزواج، ويكون البغاء بين المديانين والمديانينات أمراً معترفاً به، وقاعدة عامة، وحينئذ لا ينسب الأبناء لآبائهم، وأنهم ينسبون لأمهاتهم، بحيث يحدث الخلل الاجتماعي في أبناء الناس، وهو ما لم يرق عليه دليل. أم أنه حولهم إلى صورة من صور قوم لوط الذين مارسوا الزنا في نسائهم كما مارسوا اللواط مع ذكورهم، كما هي العادة في نص العهد القديم<sup>(١)</sup>.

﴿لقد تحدث القرآن الكريم عن قوم لوط<sup>(٢)</sup>، وأنهم كانوا يتركون النساء ويأتي الذكور بعضهم بعضاً. قال تعالى: ﴿أَنْتُمْ كَأُنْثَىٰ الرِّجَالِ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ﴾<sup>(٣)</sup>﴾.

يقول الحافظ ابن كثير - رحمه الله - : « يخبر تعالى عن عبده ورسوله لوط عليه السلام أنه أنذر قومه نقمة الله بهم في فعلهم الفاحشة التي لم يسبقهم إليها أحد من بني آدم وهي إتيان الذكور دون الإناث وذلك فاحشة عظيمة استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء فقال أنأتون الفاحشة وأنتم تبصرون أي يرى بعضكم بعضاً

(١) فمنها ما حكى عن أضياف نبي الله (لوط) من الملائكة، حين ظنهم أشقياء قومه من بني البشر، وكانوا غاية في الوسامة (الحسن الوضيء الثابت)، فهرعوا إليهم؛ يريدون معاشرتهم جنسياً، باعتبار أن هؤلاء الأشقياء كانوا يأتون الذكور من العالمين، تاركين ما أحله الله ﷻ لهم من نسائهم. يقول العهد القديم القصة قائلاً : « وقبلما اضطجعا أحاط بالبيت رجال المدينة رجال سدوم من الحدث إلى الشيخ ... فنادوا لوطاً، وقالوا له : أين الرجال اللذان دخلا إليك الليلة؛ أخرجهما إلينا لنعرفهما » (العهد القديم - سفر التكوين - الإصحاح ١٩ - فقرة ٦/٤) .

(٢) لوط هو ابن هاران بن آزر وهو ابن أخي إبراهيم الخليل عليهما السلام وكان قد آمن مع إبراهيم عليه السلام وهاجر معه إلى أرض الشام فبعثه الله إلى أهل سدوم وماحولها من القرى يدعوهم إلى الله ﷻ ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عما كانوا يرتكبونه من المآثم والمحارم والفواحش التي اخترعوها لم يسبقهم بها أحد من بني آدم ولا غيرهم وهم إتيان الذكور دون الإناث وهذا شيء لم يكن بنوا آدم تعهده ولا تألفه ولا يخطر ببالهم حتى صنع ذلك أهل سدوم عليهم لعائن الله. ( العلامة ابن كثير - تفسير ابن كثير ج: ٢ ص: ٢٣١ طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠١هـ ).

(٣) سورة النمل - الآية ٥٥ .



وتأتون في ناديكُم المنكر أثنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون أي لا تعرفون شيئاً لا طبعاً ولا شرعاً»<sup>(١)</sup>.

﴿وَجَدِيرُ الذِّكْرِ أَنَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ صَوَّرَ مَا كَانَ عَلَيْهِ قَوْمُ لُوطَ مِنْ ارْتِكَابِ هَذِهِ الْجَرِيْمَةِ الْبَشْعَةِ فِي آيَاتٍ كَثِيرَةٍ مِنْهَا:

﴿قوله تعالى: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ \* إِنِّكُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ بل أنتم قوم مُسْرِفُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿وقوله سبحانه: ﴿أَتَأْتُونَ الذِّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ \* وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿وقوله ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ \* أَنْتُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ﴾ بل أنتم قوم تجهلون﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿وقوله ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنِّكُمْ لَأَتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ \* أَنْتُمْ لَأَتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾﴾<sup>(٥)</sup>.

والآيات تشير إلى أن قوم لوط تمادوا في هذه الفاحشة، ولم يندموا عليها ولا تراجعوا عنها، ولهذا اتهمهم القرآن الكريم في هذه الآيات بالإسراف والعدوان والجهل.

﴿يقول صاحب المنار حول تفسيره الآية الأعراف: ﴿وقوله تعالى: ﴿بل أنتم قوم مسرفون﴾﴾ أي لستم تأتون هذه الفاحشة المرة بعد المرة بعد ندم وتوبة عقب كل مرة، بل أنتم مسرفون فيها وفي سائر أعمالكم لا تقفون عند حد الاعتدال في عمل من الأعمال.

(١) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج: ٣، ص: ٣٦٩ طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠١ هـ.

(٢) سورة الأعراف - الآيتان ٨٠/٨١.

(٣) سورة الشعراء - الآيتان ١٦٥/١٦٦.

(٤) سورة النمل - الآيتان ٥٤/٥٥.

(٥) سورة العنكبوت - الآيتان ٢٨/٢٩.





ففى سورة العنكبوت مكان هذه الآية - وما قبلها عين ما قبلها - ﴿أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ  
الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ﴾، وفى سورة الشعراء مكان هذا  
الإضراب هنا ﴿بل أنتم قوم عادون﴾ أى متجاوزون لحدود الفطرة وحدود الشريعة،  
وهو بمعنى الإسراف.

وفى سورة النمل ﴿بل أنتم قوم تجهلون﴾ وهو يشمل الجهل الذى هو ضد  
العلم، والجهل الذى هو بمعنى السفة والطيش، ومجموع الآيات يدل على أنهم كانوا  
مرزوثين<sup>(١)</sup> بفساد العقل والنفس بجمعهم بين الإسراف والعدوان والجهل، فلا هم  
يعقلون ضرر هذه الفاحشة فى الجناية على النسل وعلى الصحة، وعلى الفضيلة  
والآداب العامة ولا غيرها من منكراتهم - فيجتنبوها أو يجتنبوا الإسراف فيها، ولا هم  
على شيء من الحياء وحسن الخلق يصرفهم عن ذلك<sup>(٢)</sup>.

فالآيات تشير إلى أن هؤلاء القوم قد عُدِموا الحياء وجهرُوا بهذه الجريمة ولم  
يرتكبوها فى تستر وخفاء بل كانوا يقعدون على الطريق لأخذ من يريدونه من الرجال  
ويجلسون فى ناديم يتحدثون عنها ويستعدون لها.

وهذا ما أشارت إليه آية العنكبوت فى قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ  
وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ﴾،

✽ يقول العلامة ابن عاشور: «وقطع السبيل: قطع الطريق، أى التصدى للمارين فيه  
بأخذ أموالهم أو قتل أنفسهم أو إكراههم على الفاحشة، وكان قوم لوط يقعدون  
بالطرق ليأخذوا من المارة من يختارونه. فقطع السبيل فساد فى ذاته، وهو أفسد فى  
هذا المقصد.

وأما إتيان المنكر فى ناديم فإنهم جعلوا ناديم للحديث فى ذكر هذه الفاحشة  
والاستعداد لها ومقدماتها كالتغازل برمى الحصى اقتراعا بينهم على من يرمونه،

(١) مرزوثين أى مصابين، فى مختار الصحاح: الرزية: المصيبة. وقد رزأته رزيئة: أى أصابته مصيبة ص ٢٤٠.

(٢) تفسير المنار - ج ٨ ص ٥١١.



والتظاهر بتزيين الفاحشة زيادة في فسادها وقبحها؛ لأنه معين على نبذ التستر منها ومعين على شيوعها في الناس»<sup>(١)</sup>.

وفي نفس الوقت فإن الهيئة الاجتماعية في اليهودية لا تنطبق على الواقعة، باعتبار أن النساء اليهوديات كن لا يسمحن لأزواجهن بالابتعاد عنهن على أساس النصوص القائمة في أيديهم، وهى ما جمعه الله لا يفرقه إنسان، فلم تكن النساء اليهوديات يسمحن لأنفسهن بالابتعاد عن أزواجهن<sup>(٢)</sup>.

بل إن العهد القديم امتلئ بقصص الجنس الفاضح، التى كانت المرأة هى العنصر الفعال فى المسألة، وبخاصة البغايا، وكان الرجال يهربون من نسائهم المطالبات لهم بالارتواء الجسدى، فإذا كان الرجال عاجزين عن إشباع رغبات زوجاتهم، فمن أين لهم يذهبون إلى المديانات حتى يقوموا بهذا الدور معهن<sup>(٣)</sup>.

وإذا عرفنا أن الرجال كان أغلبهم يعانون من العجز الجنسي، وفاقد الشيء لا يعطيه، فإن القصة كلها تكون من باب التعبير عن الرغبة لا الممارسة.

فى نفس الوقت؛ فإن اليهودية كديانة تبارك الظلم، وتشدد من عدم المساواة بين الجنسين، إذ أنها تفرض فى حالة الخضوع والتبعية على المرأة، سواء أكانت فى العائلة أم المجتمع<sup>(٤)</sup>.

وإذا كان الأمر كذلك، فإن كل المسألة تكون خارج نطاق الدوائر الاجتماعية، وإن كانت قد حدثت فعلا هذا أمر يعترفون به، ويجب التعامل معه على أنه واقع لهم

(١) التحرير والتنوير - ج ٢٠ ص ٢٤٠/٢٤١.

(٢) راجع ليرانوفش - الموجز فى التاريخ اليهودى العام ص ١٣٤ - المختصر فى التاريخ القديم.

(٣) راجع أ.ب كاجدان - الدين والإلحاد فى العالم القديم ص ٩٣ طبعة موسكو.

(٤) سيرغى أ.ج. توكارييف - الأديان فى تاريخ شعوب العالم ص ٣٩٦، كما تعرضت الزميلة نجلاء مصطفى بدوى لبيان ذلك بشكل تفصيلى فى رسالتها (الدوافع فى العهد القديم وموقف القرآن الكريم منها) ماجستير بمعهد الدراسات والبحوث الأسبوية، وبينت أن الجنس يمثل دافعا قويا، حرص اليهود على إبرازه، والتعبير عنه فى العهد القديم والتلمود والبروتوكولات، وقدمت نماذج كثيرة توضح تلك المسألة عندهم، كما بينت موقفها من تلك القضايا المطروحة على الجوانب الممكنة.



الذين حكموه، وتصرفات غير مقبولة هم الذين أعمالوها، سواء أمارسوها أم ظلت داخل إطار الأمنيات فقط.

### ثالثاً: الساقط بين النصوص

على حين يذكر العهد القديم أن غضب الرب قد انطلق وباءاً مميتاً في هؤلاء الزناة<sup>(١)</sup>، إلا أنه يغفل تماماً عن مصير المؤاميات، والمفروض أن العقاب قاسم مشترك، يقع على الزانية والزاني، وليس على واحد منهما، وانقلاب الآخرة، ولم يذكر لنا ما إذا كان هذا الفعل قد تم بالتراضي مع الجميع، أم باغتصاب الجميع، أم البعض بالتراضي والبعض بالاغتصاب. والأرجح أن ذلك كله من خيال مؤلفي العهد القديم الذين أغراهم بريق الجنس، فانغمسوا فيه، ولم يحاولوا التزحزح ولو قليلاً بعيداً عنه.

(١) وفي عاقبة قوم لوط : صور القرآن الكريم ذلك في سورة هود في قوله تعالى: ﴿وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهَرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ۚ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ ۚ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ۚ قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْهُفْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنضُوبٍ ۚ مُسَوَّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ﴾ (سورة هود - الآيات ٨٣/٧٨).

يقول الحافظ ابن كثير - رحمة الله - : «يقول تعالى: ﴿فلما جاء أمرنا﴾، وكان ذلك عند طلوع الشمس ﴿جعلنا عاليها سافلها﴾ وهي سدوم، كقوله: ﴿فغشاها ما غشى﴾ (سورة النجم - الآية ٥٤)، ﴿وأمطرنا عليها حجارة من سجيل﴾ أي أمطرنا عليها حجارة من سجيل، وهي بالفارسية حجارة من طين، قاله ابن عباس وغيره. وقال بعضهم أي من سنك وهو الحجر. وقوله: ﴿منضود﴾ قال بعضهم: منضودة في السماء أي معدة لذلك. وقال آخرون: ﴿منضود﴾ أي يتبع بعضها بعضاً في نزولها عليهم، وقوله: ﴿مسومة﴾ أي معلمة مختومة عليها أسماء أصحابها، كل حجر مكتوب عليه اسم الذي ينزل عليه، وقال قتادة وعكرمة ﴿مسومة﴾ مطوقة بها نضح من حمرة، وذكروا أنها نزلت على أهل البلد وعلى المتفرقين في القرى مما حولها فبينما أحدهم يكون عند الناس يتحدث، إذ جاءه حجر من السماء فسقط عليه من بين الناس فدمره، فتتبعهم الحجارة من سائر البلاد حتى أهلكتهم، فلم يبق منهم أحد» (تفسير ابن كثير - ج ٣ ص ٤٥٤/٤٥٥). فقد قلب الله بلدهم، وجعل عاليها سافلها، وأمطر على أهلها حجارة من السماء، وهذا هو عقاب الله اللائق بالبلدة الفاسدة والإنسان الفاسد الذي يفسد فطرته، ويشذ عن طبيعته، فليس له في الأرض مكان؛ لأنه شذ عن أصله وحاد عن سبيل حرثه ونسله فمن أين تعمر الأرض، وكيف تتحقق فيها الخلافة للإنسان.





## رابعاً : سقاط فكرة الإنابة

يذكر العهد القديم أن الرجل الذي كان جالساً، وقد رأى إسرائيلياً ومديانياً، فأعمل رمحه فيهما، وقضى عليهما قد اعتبره الرب مخلصاً وكاهناً، وكأنه أنابه ليقوم بمعاينة المخطئين نيابة عن الرب، وهي فكرة ساقطة، قل أن تجد من يدافع عنها، أو ليتحمس لها، فضلاً عن أن يقرها متى كان ذلك لدى اليهود، فما بالك بدارسي الأديان، الذين يبحثون عن القواعد، ويقيمون أفكارهم على ما صح منها.

وفى نفس الوقت، فإن القانون العام لم يخول لأحد الناس أن يقوم بدور الإنابة عن ولي الأمر، بل القاعدة أن ولي السلطان هو الولي العام، وبناءً عليه مع الأخذ في الاعتبار عدم نيابة الغائب على الشاهد، فإن الرب لا ينبغي أحداً بدلاً منه، وتكون كل الإنابات فاسدة لا أصل لها، وقد حرص اليهود على التمسك بها كما قبسوها من المصريين القدماء، وأضافوا إليها ما أمكنهم إضافته والتمسك به، وهي أفكار وثنية، لم يقدّم الدليل صحيح عليها؛ لأن الله هو المحاسب وهو المجازي وهو المعاقب وهو المثيب. قال تعالى: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾<sup>(١)</sup>.

يقول ابن كثير: «وقوله ولا يظلم ربك أحداً أي فيحكم بين عباده في أعمالهم جميعاً ولا يظلم أحداً من خلقه بل يعفو ويصفح ويغفر ويرحم ويعذب من يشاء بقدرته وحكمته وعدله ويملا النار من الكفار وأصحاب المعاصي ثم ينجي أصحاب المعاصي ويخلد فيها الكافرين وهو الحاكم الذي لا يجور ولا يظلم»<sup>(٢)</sup>.

وقال أيضاً: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول العلامة الطبري: «يقول تعالى ذكره ونضع الموازين العدل وهو القسط وجعل القسط وهو موحد من نعت الموازين وهو جمع لأنه في مذهب عدل ورضا ونظر وقوله ليوم القيامة يقول لأهل يوم القيامة ومن ورد على الله في ذلك اليوم من خلقه

(١) سورة الكهف - من الآية ٤٩ .

(٢) الحافظ ابن كثير - تفسير ابن كثير - ج: ٣ ص: ٨٩ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠١هـ.

(٣) سورة الأنبياء - الآية ٤٩ .



وقد كان بعض أهل العربية يوجه معنى ذلك إلى في كأن معناه عنده ونضع الموازين القسط في يوم القيامة.

وقوله فلا تظلم نفس شيئاً يقول فلا يظلم الله نفساً ممن ورد عليه منهم شيئاً بأن يعاقبه بذنب لم يعمله أو يبخره ثواب عمل عمله وطاعة أطاعه بها ولكن يجازي المحسن بإحسانه ولا يعاقب مسيئاً إلا بإساءته»<sup>(١)</sup>.

❖ وفي تقدير الباحث: أن تلك الأفكار تعبر عن نفوس أصحابها، كما تؤكد أن ما قاموا به لا يمثل إلا فكر فيه التلفيق، ولا علاقة له بخبر صحيح، فضلاً عن أن يكون مقبولا، وإن حكايتهم من جانبهم قصدوا بها إظهار قدرتهم على الخروج المتواصل على القيم والمعايير القائمة، وقد ذكرتها عنهم، ليعرف الداني والقاصي أن العهد القديم يصعب على أي دارس أن ينسبه إلى دين الله القديم.

ولا شك أن تلك المسائل التي عرضها الباحث حول غضبه على بنى إسرائيل، إنها تمثل بعض نماذج مما حفل بها العهد القديم يتعلق بأهدابها مفكرو اليهودية، دون أن يقيموا لصحة الأفكار وزناً، وهي تكشف عن عقلية أغرقت نفسها في الوثنية واستنامت في رحاب الاعتقادات الفاسدة.

وإن غضب الرب على بنى إسرائيل ثابت في النصوص الإسلامية بشكل ليس فيه مجال للتخمين أو الافتراضات، بجانب أن كل ما تعرض له القرآن الكريم والحديث الشريف قد جاء هو الصحة ذاتها، والإعجاز مع الإيجاز.

حتى إنهم استحقوا غضب الرب، كما استحقوا عقابه، والطرده من رحمته جل شأنه. قال تعالى: ﴿لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ \* كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرِ فَعْلُوهُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ \* نَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) العلامة ابن جرير الطبري - تفسير الطبري ج: ١٧ ص: ٣٣ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠٥ هـ.

(٢) سورة المائدة - الآيات ٨٠/٧٨.





يقول العلامة البيضاوى : « قوله تعالى : ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ أى لعنهم الله فى الزبور والإنجيل على لسانهما ، ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾ أى لا ينهى بعضهم عن معاودة منكر فعلوه . ﴿لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ تعجيب من سوء فعلهم ، مؤكداً بالقسم . ﴿تَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ﴾ من أهل الكتاب . ﴿يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يوالون المشركين بغضا لرسول الله ﷺ والمؤمنين . ﴿لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾ أى لبئس شيئا قدموه ليردوا عليه يوم القيامة . ﴿أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ أى لبئس شيئا ذلك لأنه كسبهم السخط والخلود »<sup>(١)</sup> فى العذاب .

ويقول الإمام القرطبي - رحمه الله - : « قوله تعالى : "لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم" فيه مسألة واحدة : وهي جواز لعن الكافرين وإن كانوا من أولاد الأنبياء . وأن شرف النسب لا يمنع إطلاق اللعنة في حقهم . ومعنى "على لسان داود وعيسى بن مريم" أي لعنوا في الزبور والإنجيل ؛ فإن الزبور لسان داود ، والإنجيل لسان عيسى أي لعنهم الله في الكتابين . وقال مجاهد وقتادة وغيرهما : لعنهم مسخهم قردة وخنازير . قال أبو مالك : الذين لعنوا على لسان داود مسخوا قردة . والذين لعنوا على لسان عيسى مسخوا خنازير . وقال ابن عباس : الذين لعنوا على لسان داود أصحاب السبت ، والذين لعنوا على لسان عيسى الذين كفروا بالمائدة بعد نزولها . وقيل : لعن الأسلاف والأخلاف ممن كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم على لسان داود وعيسى ؛ لأنهما أعلمتا أن محمدا صلى الله عليه وسلم نبي مبعوث فلعنا من يكفر به .

وقوله تعالى ﴿ذلك بما عصوا﴾ أى ذلك اللعن بما عصوا أى بعصيانهم ويجوز أن يكون على إضمار مبتدأ أى الأمر ذلك ويجوز أن يكون ذلك في موضع نصب أى فعلنا ذلك بهم لعصيانهم واعتدائهم . وقوله تعالى ﴿كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه﴾ فيه مستلطان . الأولى : قوله تعالى ﴿كانوا لا يتناهون﴾ أى لا ينهى بعضهم بعضا لبئس ما كانوا يفعلون ذم لتركهم النهي وكذا من بعدهم يذم من فعل فعلهم »<sup>(٢)</sup> .

(١) الإمام القاضى البيضاوى - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ١٥٦/١٥٧ .

(٢) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ج : ٦ ص : ٢٥٢/٢٥٤ -



فعن عبد الله بن مسعود قال: [ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل كان الرجل أول ما يلقي الرجل فيقول يا هذا اتق الله ودع ما تصنع فإنه لا يحل لك ثم يلقيه من الغد فلا يمنعه ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ثم قال لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون إلى قوله فاسقون ثم قال كلا والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يدي الظالم ولتأطرنه - لتردنه الثانية - على الحق ولتقصرنه على الحق قصرا أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض وليلعننكم كما لعنهم ]<sup>(١)</sup>.

قال ابن عطية<sup>(٢)</sup> والإجماع منعقد على أن النهي عن المنكر فرض لمن أطاقه وأمن الضرر على نفسه وعلى المسلمين فإن خاف فينكر بقلبه ويهجر ذا المنكر ولا يخالطه وقال حذاق أهل العلم وليس من شرط الناهي أن يكون سليما عن معصية بل ينهى العصاة بعضهم بعضا وقال بعض الأصوليين فرض على الذين يتعاطون الكئوس أن ينهي بعضهم بعضا.

واستدلوا بهذه الآية قالوا لأن قوله كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه يقتضي اشتراكهم في الفعل وذمهم على ترك التناهي وفي الآية دليل على النهي عن مجالسة المجرمين وأمر بتركهم وهجرانهم وأكد ذلك بقوله في الإنكار على اليهود ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا.

وقوله تعالى ﴿ ترى كثيرا منهم أي من اليهود ﴾ : « قيل كعب بن الأشرف وأصحابه وقال مجاهد يعني المنافقين يتولون الذين كفروا أي المشركين وليسوا على دينهم لبئس ما قدمت له أنفسهم أي سولت وزينت وقيل المعنى لبئس ما قدموا لأنفسهم ومعادهم أن سخط الله عليهم أن في موضع رفع على إضمار مبتدأ كقولك لبئس رجلا زيد

(١) الإمام البيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج: ١٠ ص: ٩٣ - الحديث رقم: ١٩٩٨٣ .

(٢) ابن عطية : هو الإمام الحافظ الناقد المجود عبدالحق بن الحافظ أبي بكر غالب بن عطية المحاربي الغرناطي،

ولد سنة ٤٠٨هـ، واعتنى به والده، كان واسع المعرفة قوى الأدب، متفننا في العلوم، توفي سنة ٥٤٢هـ. سير

أعلام النبلاء. ج٤ ص٤٧٢ .



وقيل بدل من ما في قوله لبئس على أن تكون ما نكرة فتكون رفعا أيضا ويجوز أن تكون في موضع نصب بمعنى لأن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ابتداء وخبر»<sup>(١)</sup>.

## ٦- غضب عليهم لتكرار وقوعهم في الجرائم

### أ- مرض الشكرة

يذكر العهد القديم أن الرب منح بني إسرائيل منحة كثيرة، لعل قلوبهم المريضة تقلع عن الذنوب والآثام، وترجع إلى رحاب التوبة الصادقة، والإيمان الصحيح، لكن بني إسرائيل كلما وجدوا منح الرب تفيض عليهم قابلوها بالمزيد من العصيان دون نظر إلى نوع ذلك العصيان، حتى لو كان المزيد من الآثام<sup>(٢)</sup>.

يذكر سفر القضاة: أن أبيمالك<sup>(٤)</sup> بعد موته تولى القضاء لبني إسرائيل، تولع ابن قوة في سبطيساكر، وقد سكن ذلك القاضي في شامير بجبل أفرام، وقد أحسن العمل في القضاء مدة ثلاثة وعشرين سنة مات بعدها، ودفن في شامير نفسها التي كان يقطن بها أولا قبل نزوحه إلى جبل أفرام<sup>(٥)</sup>.

(١) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ج: ٦ ص: ٢٥٤/٢٥٢ -

(٢) المنح : جمع منحة ومعناها العطاء، سواء أكان العطاء بمقابل أم بدون مقابل. طالعنا مصادر العربية قائلة: منحه الشيء منحا أعطاه. (راجع المعجم الوجيز ص ٥٩٢).

(٣) تلك طبيعة ثابتة في بني إسرائيل أنبأ عنها التاريخ العام الذي تابع سيرهم ورحلة الحياة أين ما كانوا، بدليل أنه بعد أن أنجاهم الله من عدوهم ورأوا نهايته غرقا عادوا إلى ممارسة الجرائم، فقالوا ما حكاه القرآن الكريم. ﴿وجاوزنا ببني إسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم قالوا يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة قال إنكم قوم تجهلون﴾ سورة الأعراف - الآية ١٣٨.

(٤) أبيمالك : اسم عبري معناه أولاب ملك وقد ورد الأسماء عديدة في العهد القديم، ومن بينها المراد هنا، وهو اسم لابن جدعون أحد القضاة، وكانت أمه سرية جدعون من شكيم، وكان لعشيرتها شيء كثير من النفوذ هناك، واستطاع أبيمالك بتأييد هذه العشيرة أن يكتسب رضا الشعب وحكم البلاد ثلاث سنوات لمعرفة المزيد من سيرته. (راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٢٣).

(٥) العهد القديم - سفر القضاة ١٠ : ١ - ٢.





وراح الإسرائيليون بعد تولع يتلفتون إلى قاض يحكم أمرهم، ويقوم فيهم بأعمال الكهنوت<sup>(١)</sup>، فلم يجدوا أحداً يصلح لتلك المهمة، وحينئذ قام يائير الجلعاى بأعمال القضاء، واستمر يمارسه حوالى اثنين وعشرين سنة، وكان يائير هذا صاحب أولاد كثيرين، بلغوا ثلاثين ابناً، وكانوا يمثلون القوة والمنعة له، وبالتالي كانوا يركبون حيوان الجحش<sup>(٢)</sup>، كل منهم يركب واحداً، باعتبار أن ذلك مصدر من مصادر إبراز القوة، وإظهار العظمة عندهم.

فى نفس الوقت؛ فإن أولاد يائير كانوا يملكون ثلاثين مدينة فى أرض جلعاد التى عرفت باسم حووث يائير، لبيان أن تلك المدن الكثيرة قد حولت لأبناء يائير فصار الجاه والسلطان من مظاهر قاضى الإسرائيليين، ومن الأدلة على النعم التى منحهم الرب إياها<sup>(٣)</sup> بعد فترة من الزمن مات يائير ودفن فى قاموت، وكان سكان الإسرائيليين يلتزمون أمر يائير قاضيهـم احتراماً لهيبته وخوفاً من سلطانه وقوته.

بيد أن بنى إسرائيل لطبيعتهم اللثيمة متى رأوا عصا السلطان قوية استكانوا، ومتى رأوا منها اعوجاجاً أو عدم القدرة على ملاحقتهم تمردوا، أو عادوا إلى ارتكاب الآثام، وتلك طبيعة نفوسهم اللثيمة وخصالهم الذميمة وسلوكياتهم التى تنم عن شذوذ لا ينقطع.

ويذكر العهد القديم أنه بعد موت يائير عاد بنو إسرائيل إلى ارتكاب الإثم أمام الرب أكثر من ذى قبل فعبدوا الآلهة الوثنية، التى لم يسمح الرب بها، ومنها البعليل

(١) الكهنوت : هو خادم دينى، وفى اصطلاح الكتاب المقدس الشخص المتخصص لتقديم الذبائح فى بادئ الأمر كان الجميع يمارسون الكهنوت، وبعد النظام الموسوى صار رؤساء البيوت والقبائل يمارسون الكهنوت، وظل الأمر كذلك حتى أصبحت فى عائلة هارون، ويشترط فيمن يمارسه أن يكون خالى من العيوب. ( لمزيد من معرفة مهام الكهنوت راجع ما قاموس الكتاب المقدس ص ٧٩١ ).

(٢) اسم يطلق على صغار الحمار، وكان يركبه الشرفاء. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٢٥٠ ) لأن القوم كان أغلبهم رعاة يسيرون على الأقدام، وبالتالي فقد صار راكب الجحش مميزاً عن غيره.

(٣) العهد القديم - سفر القضاة ١٠ : ١ - ٥ .



وعشتاروث<sup>(١)</sup> وآلهة آرام<sup>(٢)</sup> وآلهة صيدون<sup>(٣)</sup> وآلهة بنى عمون<sup>(٤)</sup> وآلهة الفلسطينيين<sup>(٥)</sup> أيضا.

وفى نفس الوقت تركوا عبادة الرب الذى أنقذهم من بطش الفراعين، وأفاض عليهم من النعم ولم يغلبهم الرجوع إلى عبادته، وإنما انهمكوا فى المعاصى واستمروا، فصارت الآثام هى السلوى، بينما صارت عبادة الرب من الأعباء التى ترفضها نفوسهم، حينئذ صب الرب عليهم غضبه، فسلط عليهم الفلسطينيين وبنى عمون الذين استزلوهم وملكوا أمورهم مدة تقترب من عقدين من الزمان<sup>(٦)</sup>.

فسام الفلسطينيين ومن معهم الإسرائيليين المقيمين فى أرض الأموريين شرق نهر الأردن سوء العذاب، بل وراح الإسرائيليون نتيجة لذلك يعيشون فى ضيق عظيم ما بعده ضيق، بسبب غضب الرب عليهم، ولم يرتفع ذلك الغضب الإلهى عليهم، إلا بعد اعتذارهم له وتسامحه معهم، حسب رواية العهد القديم، يصور ذلك عنهم، فيقول : « عاد بنو إسرائيل يعملون الشر فى عينى الرب، وعبدوا البعليم وعشتاروث، وآلهة أراك، وآلهة صيدون، وآلهة موآب، وآلهة الفلسطينيين، وتركوا الرب ولم يعبدوه،

(١) إنها الآلهة الرئيسية فى كل من دولتى باب وأشور يسمونها عشتار كانت تعبد فى فينيقية أيضا، ولكن مع اختلاف يسير فى الطقوس، وكانت عبادتها تنطوى على الكثير من معالم الخلاعة، وقد انتقد إليها بنى إسرائيل فى عهود متفاوتة لمعرفة. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٦٢٨ )

(٢) أطلق هذا الاسم على كل من فى المنطقة التى تعبد، وهى آرام التى كانت تمتد من جبال لبنان فى الغرب إلى ما وراء الفرات فى الشرق، ومن جبال طوروث فى الشمال إلى دمشق وما ورائها فى الجنوب، ويطلق هذا الاسم على الآلهة الباطلة. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ١٧، ص ٤٢ ).

(٣) صيدون اسم سامى معناه مكان صيد الأسماك، وهى مدينة فينيقية قديمة تقدر بمساحة قليلة من جبال لبنان والبحر المتوسط، واسمها مأخوذ من بكر كنعان، وكانت خاضعة لمصر فى القرن الخامس عشر قبل الميلاد. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٥٦٥ )

(٤) بنى عمون: إنهم نسل ابن عمى بن لوط الذى ولد فى مجاورى صوغر وانتشرت ذريته فى الشمال سكنت جبال جلعاد وبين نهري أرموند وبيوق، وكانوا على صراع مستمر مع الأموريين. ( للمزيد راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٦٤ )

(٥) فلسطين يطلق هذا الاسم اليوم على البلاد « التى فى الزاوية الجنوبية من آسيا، وتناولت الجزء الجنوبي من سوريا. ( للمزيد راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٦٨٥ )

(٦) العهد القديم - سفر القضاة ١٠ : ٦ - ٨ .





فحمى غضب الرب على إسرائيل وباعهم بيد الفلسطينيين، وبيد بنى عمون فحطموا ورضضوا بنى إسرائيل فى تلك الفترة مدة ثمانى عشر سنة جميع بنى إسرائيل الذين فى عبر الأردن فى أرض الأموريون الذين فى جلعاد، وعبر بنو عمون الأردن ليحاربوا أيضا يهوذا وبنيامين وبيت أفرايم فتضايق إسرائيل جدا»<sup>(١)</sup>.

ويذكر أصحاب التفسير التطبيقى أن الرب سمح للأمم الوثنية أن تضايق بنى إسرائيل بسبب خطيئاتهم، باعتبار أن الله عادل، ولا بد أن يعاقب على الخطيئة، ويسمح للمشاكل والضغوط أن تدخل إلى حياة مرتكب الخطيئة حتى يعود إلى محبته<sup>(٢)</sup>.

باعتبار أن المشاكل التى يقع فيها مرتكب الخطيئة، وكذلك المضايقات إنما يكون نوعا من تكفير الخطيئة، والخروج من دائرة الأنا الشخصى<sup>(٣)</sup> إلى دائرة التعامل ومناجاة الأنا الأعلى<sup>(٤)</sup>، وهو ما وقع فيه الإسرائيليون على الدوام، وما زالوا يعيشون فيه حتى يومنا هذا. نلمح ذلك من قول العهد القديم: «فاستغاث الإسرائيليون للرب قائلين: أخطأنا إليك؛ لأننا تركنا إلهنا وعبدنا البعليم»<sup>(٥)</sup>.

فلو لم تقع تلك المضايقات لهم ما استغاثوا بالرب إلههم، وبالتالي فالذى دفعهم للرجوع إلى الرب إنما هو المضايقات والمشاكل التى أحاطت بهم، لا لأن ضمائرهم استيقظت، وأن نفوسهم للحق عادت.

(١) العهد القديم - سفر القضاة ١٠ : ٦ - ٩ .

(٢) التفسير التطبيقى ص ٥٠٩ .

(٣) الأنا الشخصى : هى الوحدة الديناميكية المترتبة على الفرد، أو هى تجربة الفرد لنفسه، أو تصوره الكلى لذاته.

( راجع : أسعد رزق - موسوعة علم النفس - مراجعة الدكتور عبدالله عبدالدايم ص ٤٧).

(٤) الأنا الأعلى : اصطلاح يستخدمه علماء التحليل النفسى مجازة لفرويد للدلالة على تكوين فى العقل الباطن،

يقوم بوظيفة الضمير بالنسبة لكل من الأنا الواعية ومخزون الدوافع والبواعث اللاواعية، التى تنم فى معظمها

ببيعة جنسية يتكون الأنا الأعلى من تجارب مبكرة تعود بشكل رئيسى إلى علاقات الولد بالأبوين، وهو الذى

يخترن به الأخلاق الاجتماعية، وينتقد أفكارنا وأفعالها جامعا بين الوعى واللاوعى. ( راجع الدكتور سعدون

رزق - مراجعة الدكتور عبدالله عبدالدايم - موسوعة علم النفس - المؤسسة العربية للدراسات والنشر ط ٢

ص ١٩٧٩/٤٧ م)

(٥) العهد القديم - سفر القضاة ١٠ - ١١ .



﴿وما أصدق قول الله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ تَصِيرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصِلَهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

يقول صاحبها الجلالين : « قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ تَصِيرَ عَلَى طَعَامٍ﴾ أي نوع واحد وهو المن والسلوى فادع لنا ربك يخرج لنا شيئاً؟ مما تنبت الأرض من اللبيان بقلها وقثائها وفومها حنطتها وعدسها وبصلها قال لهم موسى أتستبدلون الذي هو أدنى أخس بالذي هو خير أشرف أتأخذونه بدله والهمزة للإنكار فأبوا أن يرجعوا فدعا الله تعالى فقال تعالى اهبطوا أنزلوا مصراً من الأمصار فإن لكم فيه ما سألتكم من النبات وضربت جعلت عليهم الذلة الذل والهوان والمسكنة أي أثر الفقر من السكون والخزي فهي لازمة لهم وإن كانوا أغنياء لزوم الدرهم المضروب لسكته وباءوا رجعوا بغضب من الله ذلك أي الضرب والغضب بأنهم أي بسبب أنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين كزكريا ويحيى بغير الحق أي ظلماً ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون يتجاوزون الحد في المعاصي وكرره للتأكيد »<sup>(٢)</sup>.

﴿وقال أيضاً : ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أُنِيبُوا إِلَى اللَّهِ وَحَبِلَ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول ابن جرير الطبري : « قوله ضربت عليهم الذلة أي نما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس قال أذلهم الله فلا منعة لهم وجعلهم الله تحت أقدام المسلمين ، وأما الحبل الذي ذكره الله في هذا الموضع فإنه السبب الذي يأمنون به على أنفسهم من

(١) سورة البقرة - الآية ٦١ .

(٢) العلامة جلال الدين السيوطي والعلامة جلال الدين المحلي - تفسير الجلالين ج : ١ ص : ١٣ - الطبعة الأولى -

دار الحديث القاهرة .

(٣) سورة آل عمران - الآية ١١٢ .



المؤمنين وعلى أموالهم وذراريهم من عهد وأمان تقدم لهم عقده قبل أن يثقفوا في بلاد الإسلام. وقوله أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس فهو عهد من الله وعهد من الناس كما يقول الرجل ذمة الله وذمة رسوله صلى الله عليه وسلم فهو الميثاق»<sup>(١)</sup>.

فقال الفراء: « ضربت عليهم الذلة إلا أن يعتصموا بحبل من الله فأضمر ذلك؛ قال: وروى الأزهري ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا بكل مكان إلا بموضع حبل من الله، وهو استثناء متصل كما تقول ضربت عليهم الذلة في الأمكنة إلا في هذا المكان»<sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى: وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الأنبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون: يعني تعالى ذكره وباءوا بغضب من الله وتحملوا غضب الله فأنصرفوا به مستحقين، ومعنى المسكنة وأنها ذل الفاقة والفقر وخشوعهما ومعنى الغضب من الله فيما مضى بما أغنى عن إعادته في هذا الموضع،

وقوله تعالى: ﴿ ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ﴾ يعني جل ثناؤه بقوله ذلك أي بؤؤهم الذي باءوا به من غضب الله وضرب الذلة عليهم بدل مما كانوا يكفرون بآيات الله يقول مما كانوا يجحدون أعلام الله وأدلته على صدق أنبيائه وما فرض عليهم من فرائضه. ويقتلون الأنبياء بغير حق يقول وبما كانوا يقتلون أنبياءهم ورسول الله إليهم اعتداء على الله وجراءة عليه بالباطل وبغير حق استحقوا منهم القتل، فتأويل الكلام ألزموا الذلة بأي مكان لقوا إلا بذمة من الله وذمة من الناس وأنصرفوا بغضب من الله متحملين وألزموا ذل الفاقة وخشوع الفقر بدلا مما كانوا يجحدون بآيات الله وأدلته وحججه ويقتلون أنبياءه بغير حق ظلما واعتداء.

وقوله تعالى ﴿ ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ﴾: « يقول تعالى ذكره فعلنا بهم ذلك بكفرهم وقتلهم الأنبياء ومعصيتهم ربهم واعتدائهم أمر ربهم، فأعلم ربنا جل ثناؤه عباده ما فعل بهؤلاء القوم من أهل الكتاب من إحلال الذلة والخزي بهم في عاجل الدنيا مع ما ادخر لهم في الآجل من العقوبة والنكال وأليم العذاب إذ تعدوا حدود الله

(١) العلامة ابن جرير الطبري - تفسير الطبري - ج ٤ ص ٥٢/٤٩ - طبعة دار الفكر بيروت - ١٤١٥ هـ.

(٢) العلامة ابن منظور - لسان العرب - ج ١١ ص ١٣٧.





واستحلوا محارمه تذكيرا منه تعالى ذكره لهم وتنبيها على موضع البلاء الذي من قبله أتوا لينيبوا ويذكروا وعظة منه لأمتنا أن لا يستنوا بسنتهم ويركبوا منهاجهم فيسلك بهم مسالكهم ويحل بهم من نقم الله ومثلاته. ما أحل بهم»<sup>(١)</sup>.

ويذهب بعض مفكرى العهد القديم أيضا إلى أن الرب جعل بنى إسرائيل يعانون سنوات كثيرة من الأسر والمشاكل والمضايقات التى يقوم بها الآخرون ضدهم، حتى يعودوا عن طرقهم الخاطئة، ويرجعوا منها، وأنهم لما وصل بهم الأمر غاية الجهد لم يتجهوا إلى ألتهتهم الوثنية طلبا للمعونة، بل إلى الرب باعتبار أنه الذى يستطيع أن يمنحهم الحياة الكاملة.

❖ وفى تقدير الباحث : أنهم كلما حطت بهم رحال النعم الوافرة ورفلوا فى أثواب النعيم انحازوا إلى الكفر والطغيان مهما كانت صورته، وأنه إذا حلت بهم بعض النكبات أو ألمحت إليهم المشكلات، فإنهم يعودون مطالبين ربهم أن يرفع عنهم ما وقعوا فيه فھم فى سرائرهم يعودون للباطل ويناجون ربهم، ويتكرر ذلك منهم حتى صار سمة لهم، وعلامة يعرفون بها، ولذا؛ سموه يهود<sup>(٢)</sup>.

### ❖ مناقشة النكبة ❖

الدارس لمقارنة الأديان يجد سفر القضاة قد انشغل بحوادث تاريخية مليئة بالتقلبات السياسية والاضطرابات العسكرية، فما من إصحاح فيه إلا وهو يتحدث عن الحشود العسكرية، والدماء التى أريقَت، وأرض المعارك التى وقعت فيها، مما يمكن اعتباره سفرا عسكريا، وآية ذلك الإصحاح الأول منه يعلن عن فشل بنى إسرائيل عسكريا، إذ لم يمكن دخول بنى إسرائيل أرض كنعان، واستدلوا على ما ظنوه موعودات أجدادهم، وقد تغلبوا على صعاب كثيرة، ولكنهم فشلوا فى التغلب على التحديات الروحية.

(١) العلامة ابن جرير الطبرى - تفسير الطبرى - ج ٤ ص ٥٢/٤٩ - طبعة دار الفكر بيروت - ١٤٠٥ هـ.

(٢) وهذا أقرب الوجوه إلى تعليل تسميتهم باليهود وتؤازهم ظواهر اللغة أيضا، باعتبار أنهم كلنما فعلوا خطئا، ووجدوا النكبات تنزل عليهم رجعوا عنها، فإذا ارتفعت النكبات عنهم عادوا للمعاصى السابقة، وأكثر منها، ويتكرر ذلك منهم، ولا ينقطع عنهم، ولعل ذلك من الأوصاف التى خصهم الله تعالى بها.



فاستسلم بنو إسرائيل للضغوط وتهاونوا في الإيمان<sup>(١)</sup>. وذلك يقتضى من الدارس مناقشة تلك الفكرة على النواحي الآتية :-

### ١- أولاً من الناحية السياسية

يفشل مؤلفو العهد القديم في وضع ضوابط لقصتهم على الناحية السياسية، باعتبار أن أدق مفهوم للسياسة<sup>(٢)</sup> هو : « القدرة على قيادة الأمة للخير من غير التعرض للآخرين بأذى »<sup>(٣)</sup>.

وسفر القضاة من اللحظة الأولى، يعلن عن هذا الشكل، ويتحدث عن الاجتياح العسكرى والاكتمساح السريع الذى قام به الإسرائيليون ضد الآخرين، حينما يتحد الإسرائيليون لا حينما يختار الله.

ومثل ذلك يمثل نزعة نفسية، واتجاها مغرقا في العنصرية الذاتية، ولا يمكن نسبته إلى كتاب يفيد أنه مقدس، ومن ثم فإن القصة محل شك من تلك الناحية.

### ٢- ثانياً الناحية العسكرية

يذهب السفر نفسه في وصف الحالة العسكرية القائمة على المباغنة والخداع، وتدمير الآخرين بأنها إحدى رغبات الرب عندهم، إذ بعد موت يشوع يقول العهد

(١) قال تعالى : ﴿ إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا ﴾ [ سورة النساء - الآية ١٣٧ ] ويقول صاحبها الجالين : « إن الذين آمنوا بموسى وهم اليهود ثم كفروا بعبادتهم العجل ثم آمنوا بعده ثم كفروا بعبادته ثم ازدادوا كفرا بمحمد لم يكن الله ليغفر لهم ما أقاموا عليه ولا ليهديهم سبيلا طريقا إلى الحق » ( تفسير الجالين ج: ١ ص: ١٢٧ - ط ١ دار الحديث - القاهرة - بدون). ويقول أيضا : ﴿ إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا \* إلا طريق جهنم خالدين فيها أبدا وكان ذلك على الله يسيرا ﴾ [ سورة النساء - الآيتان ١٦٩/١٦٨ ]. يقول العلامة البيضاوى : « قوما تكرر منهم الارتداد، ثم أصروا على الكفر وازدادوا تماديا في الغى، ألم يكن الله ليغفر لهم وليهديهم سبيلا، إذا يبتعد منهم أن يتوبوا عن الكفر، وثبتوا على الإيمان، فإن قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت عن الحق. ( راجع للعلامة البيضاوى : أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ١٣٨ ).

(٢) تعرف السياسة بأنها فن قيادة الأمم على الناحية التى يتحقق فيها الخير. ( راجع الدكتور عز الدين فودة -

ما لا يدركه ما سببه من طالع ص ٢١٩٥

(٣) التفسير التطبيقى ص ٤٧٨ .





القديم: « وما كان بعد موت يشوع<sup>(١)</sup> أن بنى إسرائيل سألوا الرب قائلين من منا يصعد إلى الكنعانيين أولاً لمحاربتهم، فقال الرب يهوذا يصعد هو ذا قد دفعت الأرض ليده<sup>(٢)</sup>، فربهم يدفعهم لاحتراف القتل ومباغطة الآخرين، واستعمال أقصى صوراً لتمثيل لقتلى الأبرياء مهما كانوا مسالمين أو ضعفاء، باعتبار أن ذلك من تعاليم الرب لليهود.

أجل لقد أهداهم الرب الذي يعبدونه ما يعشقون، وسمع لهم بما إليه يتوقون، لو تجاوزوا ذلك حقوق الآخرين، ومن ثم؛ فقد لجأ الإسرائيليون إلى قتل ملك الكنعانيين (أدونى<sup>(٣)</sup>) الذي هرب وتعقبوه وقبضوا عليه وقطعوا يديه ورجليه تمثيلاً به وإذلاله، ولجعله عاجزاً عن خوض المعارك، وكان يجب أن يقتل بناء على تعليمات الرب عندهم بخصوص الاستيلاء على أرض الموعد<sup>(٤)</sup>.

ونفس العبارات يكررها سفر القضاة، حين يذكر أن أبناء يهوذا كانوا قد هاجموا أورشليم، وأستولوا عليها، وقتلوا أهلها بحد السيف، وأحرقوها ثم انحدروا لمحاربة الكنعانيين في حبرون وقضوا على شيشاي<sup>(٥)</sup>، ثم انقضوا على أهل دبير ولم يتوقفوا<sup>(٦)</sup>.

ولا شك أن أى محارب مهما كان شأنه يجد ضوابط مشابهة، تحول بينه وبين القفز على أكتاف الآخرين، أو الضغط على الأبرياء والمسلمين، وما ورد في العهد القديم يمثل سيرة ذاتية وترجمة حقيقية لنفوس هؤلاء التي عشقت الدم، واشربت للخراب، وما عاد شيء هناك يدفع للحق، أو يضرب للصواب، ولذا؛ فقد فشل مفسرو العهد

(١) العهد القديم - سفر القضاة ١ : ١ - ٢ .

(٢) مازال اليهود يمارسون ذلك العدوان على الشعوب المسالمة الآمنة، ومنها شعب فلسطين المسلم العربى الأعزل الذى ابتلاه الله بشرذمة من اليهود، ومازالوا يعيشون فى أرضه فساداً.

(٣) أدونى : إذ أن معناه غير معروف وهى اسم مدينة فى بابل، وسكنها اليهود الذين عادوا من فلسطين. ( راجع

قاموس الكتاب المقدس ص ٣٨)

(٤) التفسير التطبيقى ص ٧٤٩ .

(٥) شيشاي اسم كنعانى معناه مبيض أحد أبناء عناق الثلاثة أقام فى حبرون وطرده كالب . ( راجع قاموس الكتاب

المقدس ص ٥٣٢).

(٦) العهد القديم - سفر القضاة ١١ : ١٣ .



القديم كما فشل كتابه في ضبط الاتجاه العسكرى فى تلك الرواية، التى تعتبر بالنسبة لهم إحدى الروايات التاريخية<sup>(١)</sup>.

### ثالثاً من الناحية العقلية

كتاب العهد القديم يضغطون على مشاعر الآخرين من الناحية العقلية، دون مبالاة لأدنى اعتبار عقلى، وآية ذلك أنهم يصفون ربهم بصفات بشرية، فهو رحيم معهم أبداً وقاسى شريراً مع الآخرين أبداً.

فمهما كان للإسرائيليين من سلوك مشين وهما كأن لغيرهم من توجيهات مقبولة، فهو يغضب ويدمر بالتحريف لكل من يعاند الإسرائيليين، بمجرد أنه عاند أبناء الرب، وفى نفس الوقت؛ فإن الإسرائيليين حسب زعمهم<sup>(٢)</sup> أبناء الرب، يندفعون فى طريق مخاصمته إلى أبعد مدى، فإذا أقرر توجيههم أو تأديبهم؛ انقلبوا متذمرين عليه كالأطفال المدللين، فإنه يتراجع عن كل ما هدد به أو توعد به إنه لو تجرأ يوماً ما ونفذ أمره بمعاقبتهم، فسرعان ما يتراجع ويظهر الندم، بل ربما التمس منهم العفو عنه والتسامح معهم.

فأى رب تكون تلك أوصافه، بل أى عقل يمكنه أن يقبل وجود ذلك الرب، إن العقل السليم يدرك معنى كون الرب حكيماً، أن يكون عادلاً رحيماً أيضاً، لكن بنو إسرائيل حاولوا أن يجعلوا ذلك الرب الذى يعبدونه أقرب إلى نفس الأطفال منه إلى البالغين، فهو يغلب ويغلب ويهزم مرة ثم يهزم أخرى، وفى كل حالاته واقع تحت

(١) وقد تذكر ليوتاكسيل من تلك الأقاصيص واعتبرها إحدى المعبرات عن التركيبات السيكولوجية لمؤلفى العهد القديم ككل.

(٢) وقد كفرهم الله تعالى، وكذب غيرهم من مروجى تلك الأفكار الكاذبة. قال تعالى: «وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون» [سورة التوبة - الآية ٣٠]. يقول صاحب تفسير المؤمنين «من أن إدعاء اليهود والنصارى البنوة لله يماثلون بأقوالهم قول الذين كفروا قاتلهم الله كيف يمتنون عن الحق إلى الباطل. (راجع / عبدالودود يوسف - تفسير المؤمنين - مراجعة الدكتور مصطفى الخن ص ١٥٢ - نشر المؤسسة العلمية - رمضان ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م).



تأثير خارجه عن إرادته ، مما يجعل الدارس يقر أن هيئته وحاله قد سقطت بين أقلامهم وتوارث مفرداتهم باعتبار ان إلههم مثلهم لا يفترق عنهم في أى شيء أبدا<sup>(١)</sup>.

### رابطا الناحية التاريخية

يسقط مفسرو العهد القديم كما يسقط مؤلفوه في النواحي التاريخية لما هو معروف من أن كل حدث حقيقى تعتريه بمدة زمنية ، باعتبار أن الزمان والمكان والحركة يكمل بعضها البعض الآخر ، فلا يوحد حدث إلا وهو مواكب للزمن.

غير أن تلك القصة ذكر فيها أبطالها غير الحقيقيين ، وهم الأفراد الذين تقع بينهم الثثرة ، بينما أهملت البطل الحقيقى وهو الزمن فلم تعرف بتاريخ تلك الوقائع ولا بالملابسات التى أحاطت ، فضلا عن الظروف الأخرى التى تواكب كل حدث على سبيل الاستقلال.

وقد لاحظ ليوتاكسيل تلك الملاحظة أيضا ، فأنتهى إلى أن ذلك الزمان مجهولا عندهم ، وأن أبطالهم فى رواياتهم يظهرون مرة متواضعين ، وأخرى جبارين ، كما يظهرون أحيانا مزواجين ، كالحال مع جدعون الذى ذكرت أسفار العهد القديم أنه كان مزوجا ، أنجب سبعين ولدا ، وكان له ولد يدعى أبيمالك أنجبته له سريته التى كانت تقيم فى شكيم<sup>(٢)</sup> ، وفى أحد الأيام الهادئة قام أبيمالك وذبح أخوته على صخرة واحدة ماعدا أصغرهم الذى اسمه بوشام ، إذ تمكن من الهرب والتخفى<sup>(٣)</sup>.

إذن الحوادث التاريخية ما لم تكن مرتبة ترتيبا مقبولا على الناحية الفنية ، فإن الطعن فيها يكون ممكنا ، بل يفرض نفسه أيضا ، وفى تقدير الباحث أن قصص العهد

(١) وقد صور القرآن الكريم ما يجرى فى نفوس هؤلاء ، وبين أنها تلبيسات شيطانية ، قال تعالى : ﴿ وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السماوات والأرض وما بينهما وإليه المصير ﴾ [ سورة المائدة - الآية ١٨ ] . « وقالت اليهود والنصارى أننا المفضلون ؛ لأننا أبناء الله والمحبتون لديه ، فقل لهم أيها الرسول فلماذا يعذبكم بذنوبكم ويصليكم نار جهنم ، لقد كذبتكم لأنكم كثائر البشر مخلوقون ومحاسبون على أعمالكم ، ويبد الله وحده المغفرة لمن يشاء أن يغفر له ، والعذاب لمن يشاء أن يعذبه ؛ لأن الله له ملك السماوات والأرض وما بينهما وإليه المنتهى » [ راجع المنتخب فى تفسير القرآن ط ٨ ص ١٤٨ - طبعة المدلس الأعلى للشئون الإسلامية ] .

(٢) العهد القديم - سفر القضاة ٨ : ٣٠ - ٣١ .

(٣) ليوتاكسيل : التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ٢٣١ .





القديم لم تنجح في إقناع قارئها، بأنها من قبل الرب آتية، أو أن مؤلفيها استخدموا قوتهم من الرب، فضلا عن أن يكون ذلك كله قد وقع فعلا.

يقول الناقد الإنجليزي ولسن عند مقارنته بين سفر يشوع وسفر القضاة) أجد أن أحد هذين السفرين كاذب بالضرورة، إذ هما يحتويان على تناقضات مذهشة، ينفي أحدهما الآخر<sup>(١)</sup> نفيا قاطعا<sup>(٢)</sup>.

والذى يميل الباحث إليه : أن غضب الرب جلا علاه على بنى إسرائيل كان بسبب رغبتهم المستمرة في مخالفة تعاليمه، والتردى في المعثرة<sup>(٣)</sup>، لكن غضب الرب جل جلاله عندنا نحن المسلمين ليس اندفاع دم في وجهه، كما زعم العهد القديم، وليس اضطراب في عقل واتخاذ قرارات خاطئة، كما تصور مفسرو الكتاب المقدس، وإنما غضب الله تعالى صفة فعل.

﴿ قال تعالى : «ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما»<sup>(٤)</sup>.

يقول العلامة الطبرى : « يعني بذلك جل ثناؤه ومن يقتل مؤمنا عامدا قتله مريدا إتلاف نفسه فجزاؤه جهنم يقول فتوابه من قتله إياه جهنم يعني عذاب جهنم خالدا فيها يعني باقيا فيها، والهاء والألف في قوله فيها من ذكر جهنم. وغضب الله عليه يقول وغضب الله عليه بقتله إياه متعمدا ولعنه يقول وأبعده من رحمته وأخزاه وأعد له عذابا عظيما وذلك ما لا يعلم قدر مبلغه سواه تعالى ذكره<sup>(٥)</sup>.

(١) تلك الشهادة الوثائقية التى يقدمها مستشرق تدل على شيء من العثر والمعاناة التى تظهر كلها فى العهد القديم، وقصصه وخيالاته، والعقل يحكم ببطلان واحدة منها، باعتبار أن المتناقضين لا يجتمعان فى الصدق، وقد يرتفعان عنه تماما، فتكون كل منهما كاذبة.

(٢) ليوتاكسيل : التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ٢٢٣ .

(٣) المعثر جمع مفردا عثرة ومعناه الزلة والكبوة طالعتنا مصادر العربية قائلة: عثر الشيء عثرا وعتارا ذل وكبا. راجع المعجم الوجيز ص ٤٠٦. وراجع لسان العرب لابن منظور ج ٤ ص ٥٣٩ مادة عثر .

(٤) سورة المائدة - الآية ٩٣ .

(٥) العلامة الطبرى - تفسير الطبرى - ج ٥ ص ٢١٤ - طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠٥ هـ.



ويقول الشيخ أبو بكر الجزائري : « كما أن القاتل عليه القصاص ، أو الدية لأهل القتل ، فعليه حق الله أيضا ؛ لأن القتل عبده خلقه ليعبده ، فمن قتله فخصمه الله تعالى رب العبد ، وقد توعدده بأشد العقاب وأفظعها - والعياذ بالله - وهذا الحق الثاني موكل للخالق جل علاه ، إن شاء عذبه أنجزه ، وإن شاء عفا عنه »<sup>(١)</sup>.

ويقول العلامة ابن كثير : « هذا تهديد شديد ووعيد أكيد لمن تعاطى هذا الذنب العظيم الذي هو مقرون بالشرك بالله في غير ما آية في كتاب الله ، حيث يقول سبحانه في سورة الفرقان : ﴿والذين لا يدعون من الله إلها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾<sup>(٢)</sup> ، وقال تعالى : ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئا﴾<sup>(٣)</sup> »<sup>(٤)</sup>.

والآيات والأحاديث في تحريم القتل كثيرة جدا فمن ذلك ما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أول ما يقضي بين الناس يوم القيامة في الدماء »<sup>(٥)</sup>.

وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنه : « لزوال الدنيا أهون عند الله من قتل رجل مسلم »<sup>(٦)</sup> ، وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « لو اجتمع أهل السماوات والأرض على قتل رجل مسلم لأكبهم الله في النار »<sup>(٧)</sup>.

(١) الشيخ أبو بكر الجزائري - أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير ج ١ ص ٤٤١ - ط ٢ ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م.

(٢) سورة الفرقان - الآية ٦٨ .

(٣) سورة الأنعام - الآية ١٥١ .

(٤) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ١ ص ٥٣٦ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠١ هـ .

(٥) الإمام البخاري - صحيح البخاري ج : ٦ ص : ٢٥١٧ - كتاب الديات وقول الله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا

فجزاؤه جهنم - الحديث : ٦٤٧١ ، وأخرجه الإمام مسلم - صحيح مسلم ج : ٣ ص : ١٣٠٤ - باب المجازاة

بالدماء في الآخرة وأنها أول ما يقضي فيه بين الناس يوم القيامة - الحديث : ١٦٧٨ ، وراجع صحيح ابن حبان

ج ١٦ ص ٣٣٩ ، ومسنند أبي عوانة ج ٤ ص ٩٩ ، وسنن الترمذي ج ٤ ص ١٧ ، ومجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٥٢ ، ٣١٦

وسنن النسائي ج ٧ ص ٨٣ ، وسنن ابن ماجه ج ٢ ص ٨٧٣ ، ومسنند أحمد ج ١ ص ٣٨٨ .

(٦) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج : ٤ ص : ١٦ - باب ما جاء في تشديد قتل المؤمن - الحديث : ١٣٩٥ .

(٧) العلامة الحافظ نور الدين الهيثمي - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد - ج ٧ ص ٢٩٧ ، وراجع الترغيب والترهيب

ج ٣ ص ٢٠٢ .





وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «من أعان على قتل المسلم ولو بشطر كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة الله»<sup>(١)</sup>.

وقد كان ابن عباس يرى أنه لا توبة لقاتل المؤمن عمداً، وقال البخاري عن المغيرة بن النعمان قال: سمعت بان جبير قال: اختلف فيها أهل الكوفة فرحلت إلى ابن عباس فسأله عنها فقال: نزلت هذه الآية ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾ هي آخر ما نزل وما نسخها شيء. وقال في هذه الآية: ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر﴾ إلى آخرها قال: نزلت في أهل الشرك. وقال ابن جرير عن سعيد بن جبير قال: سألت ابن عباس عن قوله: ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾ قال: إن الرجل إذا عرف الإسلام وشرائع الإسلام ثم قتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم لا توبة له فذكرت ذلك لمجاهد فقال: إلا من ندم.

وعن سالم بن أبي الجعد قال: «كنا عند ابن عباس بعدما كف بصره فأتاه رجل فناده: يا عبد الله بن عباس ما ترى في رجل قتل مؤمناً متعمداً؟ فقال: جزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً، قال: أفرأيت إن تاب وعمل صالحاً ثم اهتدى؟ قال ابن عباس: ثكلته أمه وأنى له التوبة والهدى؟ والذي نفسي بيده لقد سمعت نبيكم صلى الله عليه وسلم يقول: ثكلته أمه قاتل مؤمن متعمداً، جاء يوم القيامة أخذه يمينه أو بشماله تشخب أوداجه من قبل عرش الرحمن، يلزم قاتله بشماله ويده الأخرى رأسه يقول: يا رب سل هذا فيم قتلني»<sup>(٢)</sup>. وإيم الذي نفس عبد الله بيده لقد أنزلت هذه الآية فما نسختها من آية حتى قبض نبيكم صلى الله عليه وسلم وما نزل بعدها من برهان.

وعن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يجيء المقتول متعلقاً بقاتله يوم القيامة آخذاً رأسه بيده الأخرى، فيقول: يا رب سل هذا فيم قتلني؟ قال، فيقول: قتلته لتكون العزة لك، فيقول: فإنها لي، قال: ويجيء آخر متعلقاً

(١) الإمام البيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج: ٨ ص: ٢٢ - الحديث: ١٥٦٤٣.

(٢) الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج: ١ ص: ٢٤٠ - الحديث رقم: ٢١٤٢.



بقاتله ، فيقول : رب سل هذا فيم قتلني؟ قال ، فيقول : قتلته لتكون العزة لفلان قال : فإنها ليست له بؤ بإثمه ، قال فيهوي في النار سبعين خريفاً»<sup>(١)</sup>.

وعن أبي إدريس ، قال : سمعت معاوية رضي الله عنه يقول : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافراً ، أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً »<sup>(٢)</sup>.

والذي عليه الجمهور من سلف الأمة وخلفها : « أن القاتل له توبة فيما بينه وبين الله ﷻ ، فإن تاب وأناب ، وخشع وخضع وعمل عملاً صالحاً بدل الله سيئاته حسنات ، وعوض المقتول من ظلامته وأرضاه عن ظلامته . قال الله تعالى : ﴿والذين لا يدعون مع الله ألّه آخر - إلى قوله : إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً﴾ الآية وهذا خبر لا يجوز نسخه وحمله على المشركين وحمل هذه الآية على المؤمنين خلاف الظاهر ويحتاج حمله إلى دليل.

وقوله تعالى : ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله﴾ الآية ، وهذا عام في جميع الذنوب من كفر وشرك وشك ونفاق وقتل وفسق وغير ذلك ، كل من تاب تاب الله عليه ، قال الله تعالى : ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ فهذه الآية عامة في جميع الذنوب ما عدا الشرك وهي مذكورة في هذه السورة الكريمة بعد هذه الآية وقبلها ، لتقوية الرجاء»<sup>(٣)</sup>.

وثبت في الصحيح خبر الإسرائيلي الذي قتل مائة نفس ، ثم سأل عالماً هل لي من توبة فقال : ومن يحول بينك وبين التوبة؟ ثم أرشده إلى بلد يعبد الله فيه ، فهاجر إليه فمات في الطريق ، فقبضته ملائكة الرحمة . فعن أبي سعيد الخدري أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال « كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفساً فسأل عن

(١) الإمام النسائي - سنن النسائي (المجتبى) ج : ٧ ص : ٨٤ الحديث رقم : ٣٩٩٧ ، ج : ٨ ص : ٦٣ الحديث رقم : ٤٨٦٦ ، وراجع مصنف ابن أبي شيبة ج : ٥ ص : ٤٥٧ - أول ما يقضى بين الناس - الحديث : ٢٧٩٤٨ ، ج :

٥ ص : ٤٣٣ الحديث رقم : ٢٧٧٣١ ، سنن البيهقي الكبرى ج : ٨ ص : ١٩١ - الحديث رقم : ١٦٥٧٩

(٢) الإمام الطبراني - المعجم الأوسط ج : ٥ ص : ٢١٩ - حديث : ٥١٣٥ ، ج : ٩ ص : ٩٥ ، والمعجم الكبير ج : ١٩ ص : ٣٦٥ حديث : ٨٥٨ ، ومسند أحمد ج : ٤ ص : ٩٩ حديث : ١٦٣٩٥٣ . والإمام البيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج : ٨ ص :

٢١ - حديث : ١٥٦٣٩ ، مجمع الزوائد ج : ٧ ص : ٢٩٦ ، سنن النسائي ج : ٧ ص : ٨١.

(٣) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج : ١ ص : ٥٣٧ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠١ هـ



أعلم أهل الأرض فدل على راهب فأتاه فقال إنه قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقتله فكمل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فقال إنه قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا وكذا فإن بها أناسا يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فإنها أرض سوء فانطلق حتى إذا نصف الطريق أتاه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة نجاء تائبا مقبلا بقلبه إلى الله وقالت ملائكة العذاب إنه لم يعمل خيرا قط فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه بينهم فقال قيسوا ما بين الأرضين فأبى أيتها كان أدنى فهو له فقاوسه فوجدوه أدنى إلى الأرض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة»<sup>(١)</sup>.

وإذا كان هذا في بني إسرائيل فلأن يكون في هذه الأمة التوبة مقبولة بطريق الأولى والأحرى، لأن الله وضع عنا الآصار والأغلال التي كانت عليهم، وبعث نبينا بالحنيفية السمحة، فأما الآية الكريمة وهي قوله تعالى: ﴿ومن يقتل مؤمنا متعمدا﴾ الآية، فقد قال أبو هريرة وجماعة من السلف، هذا جزاؤه إن جازاه، وكذا كل وعيد على ذنب لكن قد يكون كذلك معارض من أعمال صالحة تمنع وصول ذلك الجزاء إليه على قولي أصحاب الموازنة والإحباط،

وهذا أحسن ما يسلك في باب الوعيد، والله أعلم بالصواب. ويتقدير دخول القاتل في النار، أما على قول ابن عباس ومن وافقه أنه لا توبة له، أو على قول الجمهور حيث لا عمل له صالحا ينجو به فليس بمخلد فيها أبدا، بل الخلود هو المكث الطويل، وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أنه يخرج من النار من كان في قلبه أدنى مثقال ذرة من إيمان»<sup>(٢)</sup>، وعن معاوية عن رسول الله ﷺ قال: «كل ذنب عسى الله أن يغفره إلا الرجل يموت كافرا، أو الرجل يقتل مؤمنا متعمدا»<sup>(٣)</sup> فعسى للترجي، فإذا انتفى الترجي في هاتين الصورتين لانتفى وقوع ذلك في أحدهما وهو القتل، لما ذكرنا من الأدلة.

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ٢١١٨ - باب قبول توبة القاتل وإن كثرت قتلته - الحديث: ٢٧٦٦ .

(٢) العلامة صديق بن حسن القنوجي (١٢٤٨هـ/١٣٠٧هـ) - أبجد العلوم الوشي المرقوم في بيان أحوال العلوم ج: ١ ص: ٣٩ - الحديث: ٨٥ - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٧٨م - تحقيق: عبد الجبار زكار .

(٣) العلامة الحاكم - المستدرک علی الصحیحین ج: ٤ ص: ٣٩١ - الحديث: ٨٠٣١ .





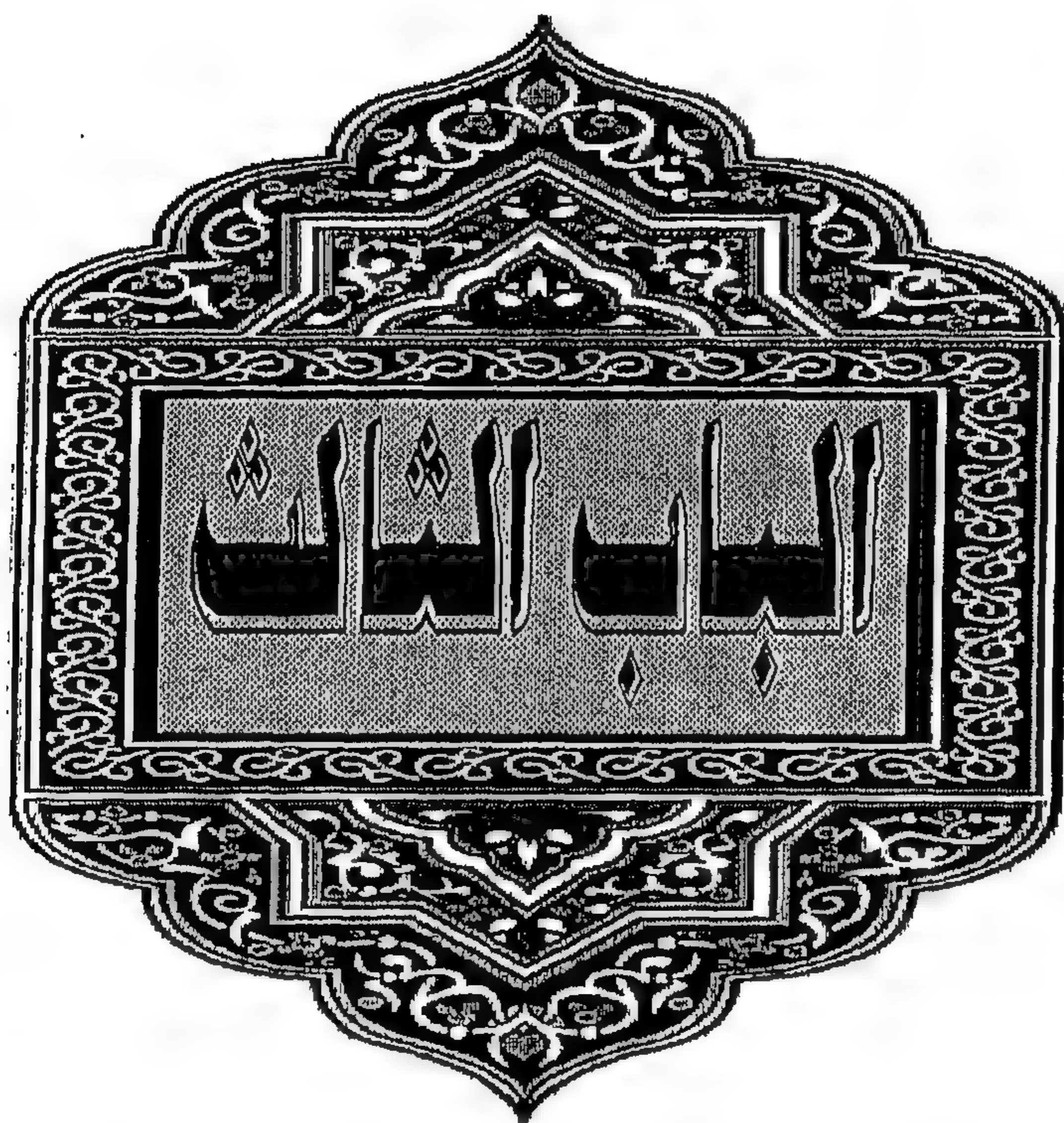
وأما من مات كافراً فالنصر أن الله لا يغفر له البتة، وأما مطالبة المقتول القاتل يوم القيامة فإنه حق من حقوق الأدميين وهي لا تسقط بالتوبة، ولكن لا بد من ردها إليهم ولا فرق بين المقتول والمسروق منه، والمغصوب منه والمقذوف وسائر حقوق الأدميين، فإن الإجماع منعقد على أنها لا تسقط بالتوبة، ولكنه لا بد من ردها إليهم في صحة التوبة فإن تعذر ذلك فلا بد من المطالبة يوم القيامة، لكن لا يلزم من وقوع المطالبة وقوع المجازاة، إذ قد يكون للقاتل أعمال صالحة تصرف إلى المقتول أو بعضها، ثم يفضل له أجر يدخل به الجنة أو يعوض الله المقتول بما يشاء من فضله من قصور الجنة ونعيمها، ورفع درجته فيها نحو ذلك.

ثم لقاتل العمد أحكام في الدنيا وأحكام في الآخرة، فأما في الدنيا فتسلط أولياء المقتول عليه، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا﴾ ثم هم مخيرون بين أن يقتلوا، أو يعفوا، أو يأخذوا دية مغلظة - أثلاثا - ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفه، كما هو مقرر في كتاب الأحكام<sup>(١)</sup>.

فالغضب هنا قائم على مفهومه لمراد الله بهذا الخاطئ من رحمته جلا علاه، طالما أنه لم يرجع ولم يتب غضب عليه ومرده من رحمته، فلا يتحقق له السعادة، رغم قوته وكثرة ماله، وربما كثرة أولاده، إلا أن القبول له في الأرض غير قائم.

(١) العلامة الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - ج ١ ص ٥٣٦ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠١ هـ وقال ابن كثير: «واختلف الأئمة هل تجب عليه كفارة عتق رقبة، أو صيام شهرين متتابعين أو إطعام على أحد القولين كما تقدم في كفارة الخطأ على قولين: فالشافعي وأصحابه وطائفة من العلماء يقولون: نعم يجب عليه، لأنه إذا وجبت عليه الكفارة في الخطأ فلأن تجب عليه في العمد أولى فطردوا هذا في كفارة اليمين الغموس، وقال أصحاب الإمام أحمد وآخرون: قتل العمد أعظم من أن يكفر فلا كفارة فيه وكذا اليمين الغموس، وقد احتج من ذهب إلى وجوب الكفارة في قتل العمد بما رواه الإمام أحمد عن واثلة بن الأسقع قال: أتى النبي صلى الله عليه وسلم نفر من بني سليم فقالوا: إن صاحبنا لنا قد أوجب، قال: "فليعتق رقبة يفدي الله بكل عضو منها عضوا منه من النار".»





# الغضب السري





## ملهيّد

من البين أن الغضب في العهد القديم صار ظاهرة من الظواهر التي لا تخفيها عين باحث، كما لا ترهق في البحث عنها عين قارئ، بل تدفع إلى التأمل فيها فكر اللبيب، وتحرك عقله الواعي، حتى إنه يسعى إليها كل ما أمكنه السعي، بغرض التعرف عليها، ثم إظهارها لغير المتخصص<sup>(١)</sup>.

ومن نافلة القول أن هذا البحث قد تناول الغضب في كل من اللغة<sup>(٢)</sup> والاصطلاح<sup>(٣)</sup>، كما ألمح إلى أنواع الغضب على وجه العموم حسب ورودها في اللغة واصطلاح أصحاب اللاهوت، وكذلك اصطلاح مفكري المسلمين، وقد بان للدارس أن هذه الاصطلاحات متباينة، إلا أن بعضها يعتمد على تجارب أصحابها، وبعضها الآخر يعتمد على ثقافة القائمين عليها، وبعض ثالث - وهم أهل الإسلام - حيث ذهبوا إلى النقل المنزل - القرآن الكريم -، والسنة النبوية المطهرة، يستلهمون من تلك المعاني الجميلة ثم يصوغونها جملاً متأخية، كأنها عقود من اللؤلؤ والمرجان، يأخذ بعضها بعناق الآخر حتى تظهر للقارئ جميلة المنظر، ملفقة المظهر، أخاذة ببريقها العيون.

كما أن الدراسة قد تعرضت للغضب الإلهي، وبينت تعريفه كما ذكرت أسبابه، وفي نفس الوقت ألمحت إلى نتائجه في العهد القديم عرضاً ومناقشة طبقاً لمنهج الدراسة الذي قام عليه الباحث<sup>(٤)</sup> وقد حرص الباحث على تقديم نماذج للغضب الإلهي لليهود، معتبراً النصوص التي يعتنقونها هي الأصل في العرض، ولذا فقد ذكر أنواعه

(١) تلك مهمة الباحث، ففي مقارنة الأديان، فهو يبحث عن تلك الظواهر، ثم يعرضها، ثم يقدمها للقارئ المثقف مدعمة بالأدلة.

(٢) استغرق ذلك الحديث جزءاً من الباب الأول من ذات الرسالة.

(٣) شغل تعريف الغضب من الناحية الاصطلاحية الجزء الثاني من ذات الفصل كما هو معروف من أن اللغة والاصطلاح يتكاملان

(٤) وليس جديداً على الإعلان أن منهجى في الدراسة هو المنهج التحليلي، الذي يقوم على تحليل الفكرة إلى عناصر أولية ثم مراجعة ذلك على الناحية النقدية، مدعماً كلا منهما بما يمكنني الوقوف عليه.



أيضا، سواء أكان منها التي كانت على الأقوام السابقين في الوجود على بنى الإنسان<sup>(١)</sup>، أم كانت على السابقين في الوجود أيضا على بنى إسرائيل .

كما تعرض الباحث لبيان غضب الله لبنى إسرائيل - حسب تصويرهم له - ، وقد ألمح إلى مقومات ذلك الغضب عندهم، كما صرح بأنواع الغضب الأخرى، حتى التي كان منها غضب الرب على بنى إسرائيل أنفسهم، وقد بذل في سبيل ذلك ما أمكنه الوقوف عليه حسبما هو مدون بصفحات تلك الرسالة، كل في موضعه .

بيد أن بحث تلك الظاهرة في العهد القديم لا يكتمل من وجهة نظر الباحث إلا بتقديم بعض النماذج عن الغضب البشرى في العهد القديم أيضا، وهو ما سوف أخصه بالدراسة في هذا الجزء من الرسالة

(١) كالحال مع جماعة (البن والحن) على النحو الذى سبق تصويره .





# الفصل الأول

## غضب النبي آدم





ترددت في المصادر المتعلقة بمقارنة الأديان مسألة غضب ابني آدم الأوليين، التي انتهت بوقوع أول جريمة قتل في دنيا الناس، وقد حظيت تلك القصة بالكثير من العناية والتناول، كما ظفرت بالعديد من الدراسات والبحوث التي تمت حولها، بعضها فيه الكثير من الخيال، والبعض الآخر فيه تصورات خاصة معبرة عن ثقافات أصحابها، وقد جاء كل من السابقين في العهد القديم ولدى مفكره . وفي نفس الوقت فإن هذا النبأ المتعلق بما وقع من ابني آدم الأوليين، والنتيجة التي انتهى إليها قد جاء محددًا على وجه اليقين القاطع في القرآن الكريم، وهو الصادق الذي: ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾<sup>(١)</sup>.

والدارس لمقارنة الأديان، المتعرض للغضب البشري في العهد القديم، يرى ضرورة عرض ذلك النوع من الغضب حسب وروده في أفهام مفكرى العهد القديم، طبقاً للنصوص التي يؤمنون بها، بجانب المعارف التي تمت حولها أولاً، ثم يعرض موقف القرآن الكريم، ومفكرى المسلمين المعتد بهم ثانياً، كما هو الشأن في دراسة الأديان المقارنة،

❦ وسيكون ذلك على النحو التالي :

## ❦ أولاً في العهد القديم ❦

### ❦ عرض المذكرة ❦

يذكر العهد القديم أن آدم عاش زوجته، فحبلت وولدت قايين<sup>(٢)</sup>، إذ قالت :  
« اقتنيت رجلاً من عند الرب ثم عادت فولدت أخاه هابيل<sup>(٣)</sup> » واختلف مفسرو العهد

(١) سورة فصلت - الآية (١٤٢). وقال صاحب الجلالين: « لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه أي ليس قبله كتاب يكذبه ولا بعده تنزيل من حكيم حميد أي الله المحمود في أمره » (تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٦٣٦).

(٢) (قايين): اسم سامي معناه " حداد " وهو بكر آدم وحواء عليهما السلام، اشتغل لما كبر بالزراعة، وصار عاملاً في الأرض، وقدم قرباناً لله من ثمار الأرض، بينما قدم أخوه هابيل من أبكار غنمه وسمانها، فقبل الرب قربان هابيل، ورفض قربان قايين، فاغتاظ جدا ... راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٧١٠. ويقول العلامة الطبري: « وأهل العلم يختلفون في اسم قابيل، فيقول بعضهم: هو قين بن آدم ويقول بعضهم هو بن آدم ويقول بعضهم هو قايين ويقول بعضهم هو قابيل » ( راجع أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ( ٢٣٤هـ - ٣١٠هـ ) - تاريخ الطبري ج: ١ ص: ٨٨ ) - ط ١ دار الكتب العلمية - بيروت ١٤٠٧هـ.

(٣) (هابيل): ربما كان اسماً سامياً معناه "نجارا" أو أكادياً معناه "ابن" وهو رابع البشرية، والإبن الثاني لآدم وحواء، وكان راعياً للغنم، بينما كان أخوه قايين مزارعاً، وكان هابيل تقياً، وحدث أن قدم باكورة غنمه وسمانها قرباناً للرب فقبل ... راجع قاموس الكتاب المقدس - ص ٩٩٣.



القديم في أن هذه العلاقة الجسدية كانت في الجنة أم كانت على الأرض، ! فذهب بعضهم إلى أن هذه العلاقة الجسدية (المعاشرة) تمت بينما عندما كانا في الجنة»<sup>(١)</sup>.

ويعتقد آخرون أن حواء التي خلقت لتوها قد فقدت عفتها بينما ذكر البعض مستندا إلى النص المشار إليه أن آدم لم يفكر في مضاجعة حواء قبل أن يطرد من الجنة، بينما أعرض بعض الباحثين عن ذلك، وظل يصف حالهم بعد خروجهم من الجنة قائلا: «لم يعد آدم وحواء يجدان كل ما يحتاجان إليه كما كان الحال في جنة عدن، مع أنهما إشتغلا للعناية بالجنة، وكان عملهما مسليا ولذيذا، إلا أنه أصبح على آدم وأسرته أن يصارعوا خدمتهما للطبيعة ليحصلوا على طعامهم، وأن يغزلوا صوفاً لثيابهم، فأصبح قايين بكاراً لآدم فلاحاً، بينما كان هابيل الابن الأصغر راعياً للغنم»<sup>(٢)</sup>.

ويذكر العهد القديم من أنه بعد مرور أيام أن «قايين قدم من ثمار الأرض قرباناً للرب، وقدم هابيل من أبقار الغنم، ومن سمانها، فنظر الرب إلى هابيل وقربانه، ولكن إلى قايين وقربانه لم ينظر، فاغتنظ جدا، وسقط وجهه»<sup>(٣)</sup>.

وذكر مفسرو العهد القديم أن الرب لم يبين لنا لماذا رفض تقديم قايين، ويعلمون ذلك قائلين: «ربما كان موقف قايين غير سليم، أو لعل تقدمته لم تكن تتفق مع معايير الله»<sup>(٤)</sup>.

ويتعاطف أحد الباحثين مع الذي لم يتقبل قربانه قائلا: «الحقيقة أن موقف يهوه<sup>(٥)</sup>، هذا يثير الغضب، لأنه أظهر جوراً وتعسفاً واضحين»<sup>(٦)</sup>، ويذكر العهد القديم

(١) ليوتاكيل هل التوراة كتاب مقدس أم جمع من الأساطير - ترجمة دكتور / حسان ميخائيل ص ٤١ .

(٢) التفسير التطبيقي - ص ١٦ .

(٣) العهد القديم - سفر التكوين - (٥-١٣/٤٥) .

(٤) التفسير التطبيقي - ص ١٦ .

(٥) هو إله بنى إسرائيل حسب النصوص التي ذكرت عندهم، وليوتاكيل يتعامل معهم من خلال النصوص ذاتها والمصطلحات التي أعلنوا عنها . "يهوه" : اسم من أسماء الله، يحفظ الدين من خطرين : - أولهما : من جعل الله فكرة أو تصورا . والثاني : من جعله وجودا يتلاشى فيه كل ما في الوجود، فالاسم بجعل الله إلهاً معيناً معلناً، يستطيع الإنسان أن يدعوه بالفاظ وتعابير واضحة، ولفتة يهوه هي فعل مضارع من : هي، أو هو . كما كان في الأصل، ومعناه كان أو حدث أو وجد، وبعبارة أخرى، هو الذي كان والذي أعلن ذاته وصفاته - راجع قاموس الكتاب المقدس - ص ١٠٤٦ .

(٦) ليوتاكيل - التوراة كتاب مقدس أم جمع من الأساطير - ترجمة د/ حسان ميخائيل ص ٤٣ .





في هذا الصدد سائلا لقاينين قائلا : « لماذا اغتظت ؟! لماذا تجهم وجهك ؟! لو أحسنت في تصرفك ليشرق وجهك فرحا ، وإن لم تحسن التصرف - فعند الباب خطيئة تنتظرك ، تنتشوق أن تتسلط عليك ، ولكن يجب أن تتحكم فيها »<sup>(١)</sup> .

غير أن قايين لم يحاول الإجابة على السؤال الموجه إليه ، باعتبار أن الغضب قد ملأه ، والخطيئة قد لحقته والسكينة قد فارقتة ، ومن ثم ؛ فإنه لم يكن على استعداد للإجابة على هذا التساؤل ، كما لم يكن لديه استعداد لسماع الرب ، فبدلا من أن يفكر في إصلاح الخطأ باعتبار أن الذى نتج عنه هو عدم قبول قربانه ، وبدلا من أن ينتهز الفرصة التى سنحت له من قبل الرب - فكر في قتل أخيه .

ويكرر العهد القديم ذلك الموقف على سبيل الملاحقة قائلا : « عاد قايين يتظاهر بالود لأخيه هابيل ، وحدث إذ كانا معا في الحقل أن قايين هجم على أخيه هابيل وقتله ، مستخدما الخداع والدهاء في مواجهة أخيه الأعزل المسالم) . وفى نفس الوقت لم تكن لديه الدقة في التعامل المباشر مع الأشياء بواقعية ، أو مواجهة الحقائق على ما هى عليه ، ويذكر أصحاب التفسير التطبيقى أن هذه كانت هي أول جريمة قتل حدثت وهو القتل الذى يعقبه سفك الدم البشرى<sup>(٢)</sup> الذى يمثل الحياة فإن استنزف فقد المقتول حياته .

ويصور أحد المستشرقين الجريمة قائلا : « كان قايين شابا عمليا سريع الحركة ، فعندما دعا أخاه إلى نزهة في الحقل ، ولما ابتعدا افتعل معه شجارا سخيفا ، ثم رفع المجرفة فهوى بها على رأسه فقتله ، وهكذا كان حبيب يهو<sup>(٣)</sup> وحده ، أول بشر بادر إلى الموت رغما ، ولم يتمكن يهو من الدفاع عنه »<sup>(٤)</sup> .

(١) العهد القديم - سفر التكوين ( ٦/٤ ) .

(٢) باعتبار أنهم يقسمون القتل إلى أقسام عديدة منها :

(أ) قتل الخطيئة : الذى يزعمون أن آدم نفسه وقع فيها .

(ب) قتل معنوى : هو الخداع الذى استطاع الشيطان عمله مع الجنة .

(ج) قتل المادى : الذى مارسه ابن آدم مع أخيه .

( ٣ ) هى تعبيرات ساخرة ، قصد بها صاحبها بيان عجز الإله "يهو" عن حمايته من أخيه ، وهذا التصوير يجرى فى مفردا تهم .

(٤) ليوتاكسيل - التوراة كتاب مقدس أم جمع من الأساطير - ترجمة د/ حسان ميخائيل ص ٤٤



ويبدو أن شحنة الغضب التي كانت غائرة في صدر الأخ على أخيه قد انتهت فلولها أو تم سحبها من خلال التنفيس عنها بواسطة الجريمة التي ارتكبت، بدليل أنه بعد انتهاء القاتل من المهمة قرر الابتعاد عن مسرح الجريمة في حرية تامة من غير ضغوط عليه، أو إكراه، وبينما هو ذاهب بعيدا عنها إذ سأله الرب قائلا: ( أين أخوك هابيل؟ فرد قائلا: لا أعرف - وهل أنا حارس أخى؟! فقال الرب له ماذا فعلت؟! إن صوت دم أخيك يصرخ إلى من الأرض، فمنذ الآن تحل عليك لعنة الأرض التي فتحت فاهها وابتلعت دم أخيك الذي سفكته يداك<sup>(١)</sup> .

ويبدو أن العقاب الرقيق من يهوه لم تصاحبه أية نتائج عملية، وأن يهوه هو الآخر كان يحفل بالكثير من الخجل، بما أعجزه في ذات اللحظة عن اتخاذ قرار يدين به سلوكيات المعتدى على من أحب الرب يهوه. ويذكر العهد القديم أن تحذيرات يهوه لم ترهق قايين، وبالتالي رأى الرب أن يزيد في العتاب؛ فجعل الأرض التي شربت دم أخيه لا تخرج نباتها بسهولة ويسر كما كان من قبل، دائما تخرجه بالمجهود الكبير الذي يبذله قايين، وفي نفس الوقت فإن الأرض ستتولى لعن قايين بدلا من الرب كما يقول العهد القديم: « ومنذ الآن ستحل عليك لعنة الأرض التي فتحت فاهها وابتلعت دم أخيك الذي سفكته يداك، وعندما تفلحها: لن تعطيك خيرها، وحينئذ تكون شريدا طريدا منها<sup>(٢)</sup> .

ويذكر مفسرو العهد القديم أن عقاب قايين على جريمة القتل كان يجب أن يكون صارما، وأن يكون بدافع الإصلاح، حتى يرد عن الشر فتحقق الشراكة مع الرب<sup>(٣)</sup> وبعد أن سمع قايين عقوبته يحتج على الرب مؤكدا وقوع الظلم عليه، باعتبار أن العقوبة التي تفرض عليه أكبر من الجريمة التي وقع فيها، كما أنها أكبر من طاقته هو على الاحتمال. يقول العهد القديم: « عقوبتي أعظم من أن تحتمل، ها أنت اليوم قد طردتني و يقتلني كل من يجدني<sup>(٤)</sup> .

(١) العهد القديم - سفر التكوين (٧-٩/٤) .

(٢) العهد القديم - سفر التكوين (١٣-١١/٤) .

(٣) التفسير التطبيقي - ص ١٨ .

(٤) العهد القديم - سفر التكوين (١٥/١٣) .



« ولكن غضب الرب سرعان ما تراجع بعد أن فقد حس الواقعية؛ أخذ قايين تحت حمايته ~~صهيرون~~ القتلة الذين لا وجود لهم أصلاً »<sup>(١)</sup>، بل إن يهوذا ربما منح القاتل المكافأة؛ حيث حرم قتله، كما خوف من يقترب منه، وأخيراً منحه إقامة في عيشة راضية..

يقول العهد القديم: « فقال الرب له: سأعاقب كل من يقتلك بسبعة أضعاف العقوبة التي أقتلك بها، ووسم الرب قايين بعلامة تحظر على من يلقاه اغتياله »<sup>(٢)</sup>. وظل القاتل حراً يفعل ما يشاء، فقد تمت له الحصانة الربانية، ولم يستطع أحد سلاطين مدينة الرب<sup>(٣)</sup> أن يوقع به الإيذاء بغض النظر عما اقترفت يداها، فصار منذ ذلك الحين حراً طليقاً، إذ أنه أزاح من طريقه من كان عمله الطيب يسبقه لإرضاء الرب "يهوذا"، كما أزاح من طريقه كل المنغصات المتوقعة، وبالتالي فسوف ينعم هو بالسلطة منفرداً، وبالحياء حراً، وبالخيرات استغلالاً، كل ذلك مقابل الجريمة التي ارتكبها، وإظهار الخوف من النتائج المترتبة عليها.

وبالذات من عجوز ضعيف ذلك الذي لم يذرف دمعة واحدة على حبيبته القليل، وقد أوقعه حب يهوذا في القتل، ويغمر يهوذا جفنه عن الجريمة حين وقوعها، فلا يتحرك لمنعها وكأنه هو الذي أراد الانتقام من حبيبته والتخلص منه عن طريق أخيه، بدليل أنه لما قتله أغدق عليه يهوذا من العطايا والامتيازات<sup>(٤)</sup>.

(١) ليوتاكسيل - التوراة كتاب مقدس أم جمع من الأساطير - ترجمة د/حسان ميخائيل - ص ٤٥.

(٢) العهد القديم - سفر التكوين (١٥/٤-١٦).

(٣) مدينة الرب أو مدينة الله تعبير عن المدينة الخيالية التي بناها خيال الفلاسفة في عقولهم، ويسمون لها أحياناً (يوتوبيا)، وقد صنع القديس أوغسطين في روايته الشهيرة مدينة الله، كما فعل من قبل الشاعر "هنريود" اليوناني في مدينة الرب، وكذلك كتب من بعدهم ليترف طونارويولوجيا في المونادولوجيا، فقد عاش الفلاسفة هذا الخيال، فكتب فرانسيس بيكون، وأبلنطس، كذلك وهي كلها من خيالهم ليست لها صور واقعية في الفكر الإسلامي، أما المسلمون فقد سموها المدينة الفاضلة، وهي عبارة عن رسم فكري لما يجب أن تكون عليه المدينة، إذ كان أصحابها يريدون لها أن تعيش راقية، ومن أبرز كتاب ذلك النوع في الفكر الإسلامي "الفارابي" حيث كتب المدينة الفاضلة، ~~حيثما ينبغي أن تكون المدينة~~، وأيضاً ابن طفيل السهروردي، وابن سينا في روايته الشهيرة (حي بن يقظان) في المدينة الفاضلة للدكتور / محمد سيد أحمد المسير في كتابه (المجتمع المثالي في الفكر الفلسفي).

(٤) وما تزال تلك العقيدة الفاسدة يرددونها اليهود حتى يومنا هذا، فالذي نفذ مذابح صبرا وشاتيلا حيث أزهق أرواحاً بريئة، ودمر بيوتا آمنة، كوفئ من قياداته ورقى إلى درجة أعلى، فالمؤسف له أنه اختير في الكيان الصهيوني اللعين كرئيس لمجلس الوزراء في انتخابات عام ٢٠٠١، وهو المدعو آريل شارون.





## (ب) مناقشة الفكرة

الدارس لمقارنة الأديان يجد أن القصة اكتملت فيها بعض الجوانب، وتساقطت منها جوانب أخرى، مما يجعل أمر مناقشتها من الضروريات، حتى تكون النتائج متوازنة لدى طالب المسلمات، وستكون مناقشة ذات الرواية على النحو التالي :-

## أولاً أرض الواقع

من المعروف أن أرض الواقع هي خشبة المسرح الأصلية، التي يتم تبادل الأدوار الرئيسية والثانوية عليها، ومن ثم فإن التعريف بها يكون من الضروريات، إلا أن العهد القديم لم يعر أرض الواقع أى اهتمام<sup>(١)</sup>، وإنما تجاهلها تماماً، فهو يذكر الحدث، ويحرك الأشخاص الثانوية والأساسية ثم يقدم البطل مجهولاً حتى يعلقه بمشقة أفكاره<sup>(٢)</sup>، وذلك مما يعتبر سقطاً فنياً لا يقول به أصحاب الفن أنفسهم .

## ثانياً اشخاص القصة

من المعروف أن كل عمل فنى تجرى فيه الحوادث تكون أشخاصه معروفة محددة على سبيل القطع، فإذا خلا العمل الفنى من التعريف بالأشخاص-رغم وجود الحوادث- فإنه يكون عملاً هابطاً، والحال نفسه منطبقاً على ذات الرواية في العهد القديم، إذ أن ما قدمه عن أشخاص القصة ضئيل جداً، لا يعدو التعريف اللفظي بها، أما حرفة كل منهما فليست داخلية في المسألة باعتبار أن الحرف متبادلة على سبيل الاشتراك، وإن لم تكن متبادلة على سبيل التخصص الدقيق<sup>(٣)</sup>.

فى نفس الوقت لم يحدث العهد القديم عن سن الجانى والمجنى عليه- رغم أنه ألمح إلى التعريف بهما، كما لم يحدثنا عن الملابس التي أحاطت بالحدث، حتى إن القارئ - كما ورد فى العهد القديم - ربما تصور أشخاص القصة جمادات تحركها

(١) لا يوس آجرى - فن المسرحية - ص ١٣ - ترجمة دار مراد ١٦٣١ .

(٢) راجع فى هذا الشأن مقدمة المسرح الأمريكى - للعلامة /أ.ه. باتوستا - ص ٧ - ط مؤسسة فرانكلين ١٩٦١ .

(٣) باعتبار أن الناس جميعاً تقع بينهم المعاوضة فى الحرف، والمعاوضة فيما يكتسب منها .



الأحداث، ولا تصنع هي الأحداث، فانقلبت الأمور، وسقطت المعايير، بحيث تحولت المسألة إلى ملهاة تجرى في مجرى الأفكار السوداء<sup>(١)</sup>.

### ثالثاً: ثبات الحدث وأصله المثل

لم تفلح حكاية العهد القديم في أن تجعل الحدث يتطور، وأن القاتل يتطور، رغم أن التطور سنة الحياة، فما من شيء إلا وهو يتحرك في الزمان الذي يعيشه، فإذا خلت القصة من تطور الحدث بحيث يواكب الزمن - فإن ذلك يعتبر من عمليات الإسقاط الفني الغير محسوبة، ومن ثم يصير العمل نفسه غير مقبول، أما لو كان الحدث نفسه قد تطور؛ كأن كشفت لنا حوادث تم جريانها بين الأخوين، وأسئلة وأجوبة قام بها الطرفان؛ لكانت الأحداث فيها حركة، والأشخاص أيضاً كان فيهم حياة، وحيث إنها قد خلت من ذلك كله؛ فقد بان أن أصحابها قد اعتمدوا على ثقافتهم التي قبسوها، ولم يعتمدوا على ديانة المفروض أنها قائمة على أسس شرعية.

### رابعاً: مخالفة الشواهد العامة

استقر في الأعراف السليمة أن كل مرتكب لجريمة يعاقب عليها صغرت أم كبرت إلا أن يعفو الذي تم العدوان عليه، ما دام ذلك من حقوقه، أو أحد ورثته الذين يملكون هذا الحق، غير أن العهد القديم قلب الموازين؛ فترك لنا القتل يضيع دمه هدراً، وفي نفس الوقت أعطى القاتل المكافأة، فانقلبت الأمور، ولعل ذلك مما يتبناه دعاة الفكر اليهودي حتى يومنا هذا، فهم يقتلون الأبرياء، ويغسلون أيديهم اللثيمة بدمائهم في فلسطين العربية المسلمة، وكل مكان يصلون إليه، ثم بعد ذلك يصرخون مطالبين بمكافأة معتمدين على أن العهد القديم كافاً ابن آدم لما قتل أخاه، وأعطاه فوق المكافأة منزلة أدبية تمثلت في فرضه الحماية الإلهية عليه، وإبعاد أوجه الأذى عنه<sup>(٢)</sup> من قبل الله.

(١) راجع في هذا الشأن "فن كتابة المسرح" - الأستاذ محمد عبد المنعم خطاب، خلق البشر - لآجيه، المسرحية السوداء - للأستاذ/توفيق أبو نصر. وغيرها من المؤلفات التي عنيت بذلك الجانب من الفنون والآداب.

(٢) وهذا يمثل قلباً للأوضاع، وانتصار للظالم على المظلوم، ودافعا لكل ظالم على أن يستمر في ظلمه، وتنبيهها لأي مظلوم بحيث يتحول هو الآخر إلى ظالم، وهو ما يتبناه في العصر الحديث الوجوديون الملحدون من أمثال سارتر، ومارتن سكوت، وغيرهما من عامة الناس الذين لا علاقة لهم بدين الله أبداً.





## خامساً إهمال النهاية

لم تذكر روايات العهد القديم ما انتهى إليه أمر القليل، وهل دفن في باطن الأرض كما يدفن سائر الناس وابتلعتة كما قال تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾<sup>(١)</sup>.

يقول القاضي البيضاوي: «﴿منها خلقناكم﴾ فإن التراب أصل خلقة أول آبائكم، وأول مواد أبدانكم، ﴿وفيهما نعيدكم﴾ بالموت وتفكيك الأجزاء. ﴿ومنها تخرجكم تارة أخرى﴾ بتأليف أجزائكم المتفتتة المختلطة بالتراب، مع الصور السابقة، ورد الأرواح إليها»<sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى: ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ \* مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ \* مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ \* ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ \* ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ \* ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول صاحب الجلالين: «﴿قتل الإنسان﴾ لعن الكافر» ما أكفره» استفهام توبيخ أي ما حمله على الكفر. «من أي شيء خلقه» استفهام تقرير ثم بينه فقال: «من نطفة خلقه فقدره» علقه ثم مضى إلى آخر خلقه. «ثم السبيل» أي طريق خروجه من بطن أمه «يسره». ثم أماته فأقبره «جعله في قبر يستره». ثم إذا شاء أنشره «للبعث»<sup>(٤)</sup>.

أم أن نهايتها تمت قبل أن تبتلعها الأرض، وطار في السماء كشأن أعمال البهلوانات، أم أن النهاية ظلت مجهولة كما هو شأن كتاب العهد القديم يعجزون عن وضع نهاية مرتبة للقصة التي يتناولونها.

## سادساً وسبب العدوان

يذهب العهد القديم إلى أن قاييل قتل هابيل بالمجرفة التي كانت بيده، ويستخدمها في أعمال الزراعة التي تخصه، بيد أن المجرفة لم تكن قد عرفت بعد، وبالتالي فإن هذا الرأي مردود عليه بأن الحديد لم يكن معروفا كمجاري ف قاتلة في

(١) سورة طه - الآية ٥٥.

(٢) الإمام القاضي البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل - ص ٣٤٤.

(٣) سورة عبس - الآيات ١٧/٢٢.

(٤) تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٧٩٢.



الأزمان القديمة، فإذا لم تكن آلة القتل التي ذكرها العهد القديم معروفة وهم قد حددوها؛ فمما لاشك فيه أنهم اعتمدوا في ذلك على المستخدمات العلمية التي ظهرت فيما بعد بدءاً من عهد نوح -عليه السلام- عندما احتاج إليها في صناعة الفلك الذي كلفه الله تعالى بصنعه<sup>(١)</sup>.

❖ وفي تقدير الباحث: أن هذه المسألة في حاجة إلى إعادة النظر فيها من جديد، وبخاصة في الأمور المتعلقة بمطروحات الفكر اليهودي القائمة على ثقافات أصحابها، فإن ذلك التمييز الذي لا يمكن الوصول إليه إلا بعد التعرف عليه .

### ❖ ثانياً عند مفكرى المسلمين ❖

يذهب مفكرو المسلمين في تلك المسألة مسائل شتى، بعضها قد وثق في كتب السالفين شأنهم النقل بذات النصوص القرآنية، وبعضهم عمد إلى النصوص القرآنية فلم يخرج عنها، واعتبر أن حكاية الغير لا تقبل على أساس وجود ظواهر نقلية منها قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>.

واعتبر تصديق الأقوال المنسوبة لأصحاب الكتب السابقة خارجة عن هذا النطاق من القبول فلم يصدقها، فعن الزهري قال: «أخبرني ابن أبي غلة الأنصاري، عن أبيه أنه بينما هو جالس عند رسول الله ﷺ وعندي رجل من اليهود مر بجنائزة فقال: يا محمد هل تتكلم هذه الجنائزة؟ فقال ﷺ الله أعلم، فقال اليهودي إنها تتكلم. فقال ﷺ ما حدثكم به أهل الكتاب فلا تصدقوهم، ولا تكذبوهم، وقولوا آمنا بالله ورسوله، فإن كان باطلاً لم تصدقوهم، وإن كان صدقاً لم تكذبوهم»<sup>(٣)</sup>.

(١) الشيخ / عبد الوهاب النجار - قصص الأنبياء - ص ٧٧ - مكتبة دار التراث ١٩٨٥.

(٢) سورة آل عمران - الآية ٧٣. (تفسير).

(٣) الإمام الحافظ/ أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (٧٥٠هـ) - سنن أبي داود - ج ٣/ ص ٣١٨ - تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - المكتبة العصرية . بيروت، وري الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٤ ص: ١٦٣٠ - كتاب بدء الوحي باب: قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا - الحديث رقم: ٤٢١٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية» ورواه الإمام ابن حبان - صحيح ابن حبان ج: ١٤ ص: ١٥١ - الفصل الأول: ذكر الخبر الدال على صحة ما تأولنا قوله صلى الله عليه وسلم حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج - الحديث رقم: ٦٢٥٧، وأخرجه الإمام البيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج: ٢ ص: ١٠ - كتاب الطهارة - باب: لا تسمع دلالة مشرك لمن كان أعمى أو غير بصير بالقبلة - الحديث رقم: ٢٠٧١، وأخرجه ابن أبي شيبة - مصنف ابن أبي شيبة ج: ٥ ص: ٣١٣ - الحديث رقم: ٢٦٤٢٢، وراجع مصنف عبد الرزاق ج: ١١١ ص: ١١٦٠، ومسنند أحمد ج: ٤ ص: ١٣٦ - مسند أبي بكر - الحديث رقم: ١٧٢٦٤، والمعجم الكبير للطبراني ج: ٢٢ ص: ٣٤٩ - الحديث رقم: ٨٧٥.





فتمسكوا بتلك الظواهر النقلية أثناء تعاملهم مع النقول عن أصحاب تلك الكتب، ولم يبعدوا عنها أبداً، بل كلما حاول أحاد الناس إبعادهم عنها ارتدوا إليها، وظلوا على ذلك الحال لا يخرجون.

### الطرف الأول: الدين تابع ما ذكر في العهد القديم

يذهب أصحاب ذلك الرأي إلى أن ابني آدم الذين وقع بينهما ذلك الأمر هما قابيل وهابيل<sup>(١)</sup>، وأنهما ولدا آدم ومن صلبه، ولم يكونا في بطن واحدة، إذ كانت حواء تحمل على التوالي، وكان كل حمل ترزق فيه بسلام وجارية، فإذا بلغا السن التي تسمح بالزواج وقع الزواج بين غلام هذا البطن بجارية البطن الذي قبله أو الذي بعده، باعتبار أن ذلك كان من شريعة آدم - عليه السلام - لضرورة الاستمرار في الحياة، وظل على هذا النحو يسير حتى جاء أمر قابيل وهابيل<sup>(٢)</sup>.

فكان قابيل في البطن الذي سبق، وكانت له أخت<sup>(٣)</sup>، أحسن من أخت هابيل<sup>(٤)</sup>، التي ولدت معه، فلما جاء موعد النكاح، وتطبيق تلك الحالة - رفض قابيل ذلك، متعللاً بأن أخته التي ولدت معه في نفس البطن هي أولى به، وسوف لا يتنازل عنها<sup>(٥)</sup>.

(١) بينما في العهد القديم قايين وهابيل - راجع العهد القديم - سفر التكوين - (٢-١/٤). ولست أدري من أين أتى

المفكر المسلم بلفظ قابيل، وهل هو مساو للفظ قايين؟

(٢) الإمام ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٢م ج ٣ ص ٥٠.

(٣) وكانت تدعى إقليما.

(٤) كانت تدعى ليودا. ( راجع في ذلك الشأن الشيخ محمد أحمد بن إلياس الحنفى - بدائع الزهور في وقائع

الدهور - المكتبة الشعبية - بيروت لبنان ص ٥١).

(٥) وقد روى بعضهم أن الله ﷻ أنزل لهابيل حوراء من الجنة فزوجه بها، وأخرج لقابيل جنية فزوجه بها، فحسد قابيل أخاه على الحوراء، فقال لهما آدم قربا قربانا طبقا لما هو وارد في شريعته، فقرب هابيل من تين زرعه، وقرب قابيل أفضل كبش من غنمه، فقبل الله قربان هابيل، ولم يقبل قربان قابيل، فازداد حسداً، وزين له الشيطان قتل أخيه فشدخه بالحجارة حتى قتله، فسخط الله على قابيل ولعنه، وأنزل من الجبل المقدس إلى أرض يقال لها نود، وفي هذا الرأي نظرت لأن طبيعة الجن غير طبيعة الملائكة غير طبيعة الإنس. ( راجع أحمد بن أبو يعقوب بن جعفر بن وهب واضح الكتاب العباسي المعروف باليعقوبى - تاريخ اليعقوبى ص ٧٤٦ - دار بيروت ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م.





فلما حاول هابيل أن يتزوجها حدث بينهما خروج عن المألوف، فاختر لهما أبوهما أن يقوم كل منهما بتقديم قربان<sup>(١)</sup>، حتى يعرف أيهما الذى أحق بها، واستجاب كل منهما لذلك<sup>(٢)</sup>، وقدم كل منهما ما بيده.

إلا أن هابيل كان طيب النفس بتقديمه القربان، أما قابيل فلم تكن نفسه تؤدى ذلك العمل عن قناعة، بدليل أن هابيل قدم أغلى ما فى أغنامه<sup>(٣)</sup>.

وأما قابيل فقدم حزمة من سنبل، وبينما هو يحملها إلى أرض القربان - إذ رأى فيها سنبله عظيمة ففركها ثم أكلها، ولم يكن يؤدى قربانه عن قناعة نفس، فنزلت نار

(١) القربان : جمع قرابين، وهو كل ما يتقرب به إلى الله ﷻ من ذبيحة وغيرها . راجع المعجم الوجيز ص ٤٩٥ . ويقول صاحب الكشف : القربان هو اسم ما يتقرب من نسيكة أو صدقة. راجع الكشف للزمخشري ج ١ ص ٦٢٤ - دار الكتاب العربى ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.

(٢) يذكر العلامة الخازن : أنه لما كبر قابيل وأخوه هابيل وكان بينهما سنتان، فلما بلغوا أمر الله آدم أن يزوج قابيل ليودا أخت هابيل وتزوج هابيل من إقليما، وكنت إقليما أقل حسنا من ليودا، فذكر آدم ذلك لهما فرضى هابيل وسخط قابيل، وقال : هى اختى، وأنا أحق بها، ونحن من أولاد الجنة، وهما من أولاد الأرض، فقال أبوه آدم : إنها لا تحل لك، فأبى أن يقبل بها ذلك، وقال : إن الله لم يأمرك بهذا، وإنما هو رأيك، فقال لهم آدم : قربا قربانا، فأيكما تقبل قربانه، فهو أحق بها، وكانت القرابين إذ كانت مقبولة له نزلت من السماء نار بيضاء، فأكلته، وإن لم تكن مقبولة لم تنزل النار فتأكلها الطير والسباع فخرجوا من عند آدم ليقربان. ( راجع فى ذلك محمد ابن إبراهيم البغدادى الصوفى المعروف بالخازن ص ٧٢٥ - تفسير القرآن الجليل المسمى بلباب التأويل فى معانى التنزيل، وقد خلى هامش هذا الكتاب بالتفسير بمدارك التنزيل وحقائق التأويل - العلامة الجليل أبو البركات النسفى ص ٧٠١ .

ويقول العلامة الطبرى : « وكان آدم يومئذ قد غاب عنهما وأتى مكة ينظر إليها قال الله لآدم يا آدم هل تعلم أن لي بيتا في الأرض قال اللهم لا قال فإن لي بيتا بمكة فأتته فقال آدم للسماء احفظي ولدي بالأمانة فأبت وقال للأرض فأبت وقال للجبال فأبت فقال لقابيل فقال نعم تذهب وترجع وتجد أهلك كما يسرك فلما انطلق آدم قربا قربانا وكان قابيل يفخر عليه فيقول أنا أحق بها منك هي أختي وأنا أكبر منك وأنا وصي والدي فلما قربا قربانهما ... فطلبه ليقنتله فراغ الغلام منه في رؤوس الجبال فاتاه يوما من الأيام وهو يرعى غنمه في جبل وهو نائم فرفع صخرة فشدها بها رأسه فمات وتركه » تاريخ الطبري ج ١ ص ٨٨.

(٣) كان قابيل راعيا للغنم فلما أمر بتقديم القربان اختار جزمة مكتملة باللحم والشحم باعتبارها أغلى ما يملك.



فأكلت قربان هابيل بينما ظل قربان قابيل كما هو فغضب قابيل وقال لأخيه لأقتلنك حتى لا تنكح أختي<sup>(١)</sup>.

غير أن هابيل قال لأخيه مادام قرباني قد تقبل من الله، فإني أتزوج الأخت المتنازع عليها، باعتبار أن الله إنما يتقبل أوجه الخير من المتقين. من هنا أضمر قابيل السوء لأخيه هابيل، وحاول أن يفعل به ما انتواه، فذهب إليه وهو يرعى غنمه، ثم قال له لأقتلنك. قال أخوه لم تقتلني؟ ولم أرتكب ذنبا ما يوجب ذلك؟

قال قابيل : لأن الله قبل قربانك ورد قرباني، وتريد أن تنكح أختي الحسناء، وأنا أتزوج أختك الذميمة، فيتحدث الناس بأنك خير مني، ويفخر ولدك على ولدي، فقال هابيل: ما ذنبي في ذلك كله إلا أن الأعمال مشروطة بالتقوى، والله يتقبل من المتقين، ولما كانت التقوى من أعمال القلوب<sup>(٢)</sup>، والله يعلم أنني لا أضمر لأحد شرا، فقد قبل قرباني.

غير أن أخاه ازداد غضبا، ويبدو أن كلمات الوداعة التي قالها أخيه لم تكن قدירה على أن تبلغ في نفسه مبلغها، ومن ثم فقد اندفع صاحب القربان المرفوض إلى لغة التهديد، دون انتظار لما تسفر عنه المحاوره، وقد استحس هابيل ما كان يجري في أعماق أخيه، فراح يحدث قائلا له : لئن حاولت قتلي ومدت يدك نحوي، فلن أبادرك بمثله، لأن من كان شأنه التقوى لا يلج في مطاوعة الشيطان والهوى.

﴿ قال تعالى على لسان هابيل : ﴿ لَنْ بَسَطْتُ إِلَى يَدِكَ لِقُتْلِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِي إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول الإمام القرطبي : « قوله : ﴿ لئن بسطت إلى يدك ﴾. أي لئن قصدت قتلي - فأنا لا أقصد قتلك، فهذا استسلام منه، وقوله : ( فطوعت له نفسه ) أي سولت وسهلت نفسه عليه الأمر، وشجعت، وصورت له أن قتل أخيه أمر سهل وروى

(١) الإمام أبو جرير الطبري (ت: ٣١٠هـ) - تاريخ الأمم والملوك ج ٢/ ص ٨٨/ ط ١ - دار الكتب العلمية - بيروت

١٤٠٧هـ/ ١٩٨٧م.

(٢) العلامة الخازن - تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل ص ٤٧٥ .

(٣) سورة المائدة - الآية ٢٨ .





: أنه جهل كيف يقتله، فجاء إبليس بطائر، وحيوان غيره، فجعل يشدخ<sup>(١)</sup> رأسه بين حجرين، ليقتردى به قابيل ففعل<sup>(٢)</sup>.

﴿يقول أحد الباحثين: «إنها التقوى التي أنطقت هابيل بهذا الكلام السماوي الرائع، وإنها مراقبة الله التي تورث الخشية والورع، ولكن قابيل لم يكن لديه شيء من ذلك، كان قاسي القلب، وقد تمكن الشر منه، وبلغ أقصى غايته، وغذاه الشيطان؛ الذي أخرج أبويه من الجنة، وما زال يوسوس في صدره، وينفخ من سحره في قلبه، حتى استل منه كل إحساس بالرحمة والمودة، وصلة الرحم والخوف من الله»<sup>(٣)</sup>.

ومع هذا فقد عمد قابيل إلى مقاتلة هابيل، فلما تمكن من قتله فوراً، ولم ينتظر وكأن أخوه يقول له: إن قتلتنى بؤت بإثمى، وإذا بؤت بإثمى كنت من أصحاب النار الذي يكون الجحيم مسكنهم، وتارة عقاباً له، فتكون بقتلك إياى من سكان الجحيم ووقود النار المخلدين فيها، وذلك جزاء الظالمين<sup>(٤)</sup>.

﴿ربما يقال: هل كان المقتول ضعيفاً فانتهاز الفرصة ليقضى عليه، أم كان المقتول قوياً، ولكن امتثل للحديث الشريف: «عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب»<sup>(٥)</sup>.

(١) الشدخ: الاتساع والفتح، ويقال أنشدخ الرأس أى أنشج. راجع المعجم الوجيز ص ٣٣٨.

(٢) الإمام القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ج ٣ ص (٢٢٣٠ / ٢٢٣٥).

(٣) دكتور / حمزة النشترتي وآخرون - القصص القرآني - المجلد الأول - ج ١ ص ٦٣.

(٤) الدكتور محمد بكر إسماعيل - قصص القرآن ص ٣٧ - مطبعة دار المعارف - الطبعة الأولى ١٩٩٦ م.

(٥) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ٢٠١٤ - باب فضل من يملك نفسه عند الغضب الحديث رقم: ٢٦٠٩،

وأخرجه الإمام البخاري - صحيح البخاري ج: ٥ ص: ٢٢٦٧ - كتاب بدء الوحي - باب ما يجوز من الغضب

والشدة لأمر الله وقال الله جاهد الكفار - الحديث رقم: ٥٧٦٣، وأخرجه الإمام مالك بن أنس أبو عبد الله الأصبحي

(٩٣هـ - ١٧٩هـ) موطأ مالك ج: ٢ ص: ٩٠٦ - باب ما جاء في الغضب - الحديث رقم: ١٦١٣ - دار إحياء علوم

الدين - مصر تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي (بدون) . وذكره العلامة إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي

(ت: ١١٦٢هـ) كشف الخفاء ج: ٢ ص: ٢٢٠ - الهمزة مع التاء المثلثة - الحديث رقم: ٢١٤٠ - ط ٤ - مؤسسة

الرسالة - بيروت - ١٤٠٥ - تحقيق أحمد القلاش .



❖ والجواب: أن العلامة الزمخشري ذكر حاكيا ما قيل: إن هابيل أقوى من القاتل وأبطش منه، ولكنه تخرج من قتل أخيه، واستسلم له خوفاً من الله؛ لأن الدفع لم يكن مباحاً في ذلك الوقت، وحكى ذلك عن مجاهد رضي الله عنه<sup>(١)</sup>، ولم يعقب عليه ولو عقب على الرواية؛ فربما كان ذلك فيه خير

فلما أسقط هابيل نظر إليه أخوه ماذا يفعل به وبخاصة أنه أسود جسده وكان أبيض، فبعث الله غرابين فاقتتلا حتى انتصر أحدهما على الآخر، فحفر بمنقاره ورجليه ثم ألقاه في الحفرة وواراه بالتراب<sup>(٢)</sup>. حينئذ صرخ القاتل وقال في نفسه: ﴿قَالَ يَا وَيْلَتَا أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وعن موقف آدم من قتل ابنه هابيل؛ يحدثنا صاحب تاريخ بغداد قائلا: «قال ابن عباس لما قتل ابن آدم أخاه قال آدم عليه السلام: تغيرت البلاد ومن عليها، فوجه الأرض مغير قبيح، تغير كل ذي لون وطعم، وقل بشاشة الوجه الصبيح، قتل قابيل هابيلاً أخاه، فواحزنا مضى الوجه المليح، فأجابه إبليس: تنح عن البلاد وساكنيها، فها في الخلد ضاق بك الفسيح، وكنت بها وزوجك في رخاء وقلبك من أذى الدنيا مريح، فما انفكت مكايدي ومكري إلى أن فاتك الثمن الربيح، فلولا رحمة الجبار أضحى بكفك من جنان الخلد ريح وجاورنا عدو ليس يفنى عدوا يموت فنستريح»<sup>(٤)</sup>.

(١) العلامة الزمخشري - الكشف ج. ١، ص ٦٢٤.

(٢) العلامة أبو جعفر بن جرير الطبري - جامع البيان في تفسير القرآن ٤ ج ٦ ص ١٢٠/١٢١ - طبعة دار الجيل بيروت بهامشه تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين محمد بن حسين النيسابوري ١٣٣٠هـ، ويعلق الإمام محمد عبده على تلك الرواية قائلا: «أما قصة الغرابين اللذان اقتتلا حتى قتل أحدهم الآخر، فقام القاتل بدفن أخيه يعتبر هذا من الإسرائيليات، ولا وجود لها في التوراة أيضاً، وهذه الأشياء لا فائدة منها» (راجع الإمام محمد عبده، والشيخ محمد رشيد رضا - تفسير المنار ج ٦ ص ٢٧٦).

(٣) سورة المائدة - الآية ٣١.

(٤) العلامة أحمد بن علي أبو بكر الخطيب البغدادي (٣٩٣هـ/٤٦٣هـ) - تاريخ بغداد ج ٥ ص: ١٢٨ -

رقم: ٢٥٥٢ - دار الكتب العلمية بيروت (بدون)



وهناك روايات عديدة في المسألة قد تشبعت بالإسرائيليات على كافة أنواعها، سواء أكان منها ما يتعلق بالغرض من تقديم القربان أم أنواع القربان، أم السبب الذي كان من أجله كذلك تصوير الموقف من القاتل والمقتول، أم من الهادئ الوديع والعاجز الشقي، كما نقلت أوصاف كثيرة تتعلق بألوان شتى من الإسرائيليات، قائمة على ما قصه القرآن الكريم، وأوصافه وعملية الدفن إلى آخر تلك الأمور، وقد ضرب الباحث صفحا عنها، باعتبار أن المحققين من العلماء قد حكموا عليها بالفساد<sup>(١)</sup>، وكونها من عصارة الفكر، ولذا فالباحث لا يلتفت إليها.

### مناقشة الطرف الأول

غير خاف على دارس أن الإسلام قائم في نصوصه الموثقة، والسنة النبوية المطهرة الصحيحة، وأن الفكر الإسلامي هو محاولة العقل السليم في مفاهيم تلك النصوص الإسلامية إذن والنصوص الإسلامية - القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة الصحيحة - لا مناقشة لها؛ لأنها مقدسة وفيها الصدق كله، وإنما الباحث يناقش الفكر الإسلامي الذي هو نتاج العقل السليم في تفهم تلك النصوص الإسلامية، فإن كان في خدمتها قبل، أما إذا عاندها وحاول القفز فوقها، فلاشك أنه سوف يرد، وتلك ما يظن الباحث أن ينتقصه فيها.

أما الذين ذهبوا إلى التعريف بأبناء آدم من حيث الاسم السن<sup>(٢)</sup>، ولم يقدموا نصوصا قرآنية، أو أحاديث نبوية صحيحة، فإن الواجب القول بأنه رأى خال من السنة أو عار عن الدليل، ولا يمثل إلا وجهة نظر صاحبها، ودال على أن كل صاحب

(١) ومن بين هؤلاء الإمام ابن حجر العسقلاني الذي ذكر في كتابه فتح الباري لشرح صحيح البخاري، من أنه لم يصح على شرطه (البخاري) شيئا من قصتهما وفيما قصه الله علينا في القرآن الكريم من ذلك كفاية عن غيره. راجع الإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني - فتح الباري لشرح صحيح البخاري - راجعه محب الدين الخطيب وآخرين - دار الريان للتراث ج ٦ ص ٤٢٥ طبعة ١٤٠٧هـ/١٩٨٦م.

(٢) يقرر ذلك الإمام محمد عبده حينما قال: «ويقول علماء التفسير والتاريخ: إن قابيل هو القاتل واسم الثاني هابيل بالاتفاق» وقد ذكروا في ذلك روايات غريبة لا يعرف مثلها إلا بوحي من الله، وهي لم ترد عن أحد رسل الله فنعرض عن هذه الروايات التي لا تصح ولا تفيد» راجع الإمام محمد عبده، والشيخ محمد رشيد رضا - تفسير المنار ج ٦ ص ٢٨٣ - الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٣م.





رأى فإنه يأخذ منه ويرد عليه إلا سيدنا محمد ﷺ فهو معصوم بعصمة الله له، وما يصدر عنه كذلك. قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ \* إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾<sup>(١)</sup>.

يقول العلامة البيضاوي: «قوله: ﴿وما ينطق عن الهوى﴾ أى ما يصدر نطقه بالقرآن عن الهوى. ﴿إن هو﴾ بالقرآن أو الذى ينطق به. ﴿إلا وحى يوحى﴾ إلا وحى يوحىه الله إليه»<sup>(٢)</sup>.

فى نفس الوقت فإن حديثهم عن أولاد آدم بهذا القدر من التفاصيل التى لم ترد فى القرآن الكريم أو السنة النبوية المطهرة بحسب ما عليه يجعل الباحث يقر القاعدة الأصولية القائمة على أن صاحب رأى له أن يلزم مادام قد ثبت عنده الدليل، وبناء عليه مالم يثبت عنده لم يلتفت إليه.

وحيث قد ثبت عنده الباحث أن تلك التفاصيل الواردة عن هذا الفريق من مفكرى المسلمين على أسس صحيحة، فإنه يركز على أسس غير مقبولة من جانبه، باعتبار أنها من قصص القرآن.

### ☆ الطرف الثانى عند مفكرى المسلمين

#### الناشئ من القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة الصحيحة

ذكر القرآن الكريم قصة ابنى آدم على الوجه الحق، الذى هو من عند رب العالمين لا على الوجه الباطل، الذى صورته أفكار اليهود، وأقلام من سار سيرتهم وتعهدهم فى خطواتهم. نلمح فى ذلك قوله تعالى: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَى آدَمَ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول الشيخ محمد عبده: «واتل عليهم أيها الرسول على أهل الكتاب وسائر أهل الناس هذا النبأ العظيم - نبأ ابنى آدم - مبينا ما فيه الحكمة والكشف عن غريزة البشر، وهو ما جبلوا عليه من التباين والاختلاف الذى يقضى إلى التحاسد أو البغى والقتل»<sup>(٤)</sup>.

(١) سورة النجم - الآيتان ٤/٣ .

(٢) العلامة البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٥٤٣ .

(٣) سورة المائدة - من الآية ٢٧ .

(٤) الإمام محمد عبده، الشيخ محمد رشيد رضا - تفسير المنار ج ٦ ص ٢٨٦ .



وقد تلقف مفكرو المسلمين ذلك النبأ كما تلقفوا سائر قصص القرآن الكريم، بجانب أحكامه وأخباره وتشريعاته، وقد افترق المفكرون في هذا النبأ فرقا بعضها تابع القصاص وأصحاب السير، ومن يهتمون بالخيالات أو يغرقون في الأساطير، بينما البعض الآخر ابتعد عن ذلك كله، والتزم حدود النقل المنزل، حيث ذهب إلى أن ابني آدم من غير تحديد لأسمائهما، ولا تعريف بأعيانهما تناجا فيما فيه فربى إلى الله ﷻ وكان أحدهما على جانب كبير من التقوى، بينما الآخر يفتقد ذلك الجانب وربما ادعى<sup>٥</sup>.

فلما قرب كل منهما قربانه تقبل الله قربان التقى الصالح دلالة على قبوله منه، وقبول صاحبه أيضا، باعتبار أن الأعمال الصالحات تترد آثارها عند قبولها على وجه صاحبها وسلوكياته، فنشعر بالرضا والسعادة، ويهم إلى المزيد من فعل الخير، أما من رفضت أعماله، ولم ترفع إلى الله؛ فإنه يشعر بعدم القبول، ويتردد هذا في صدره.

وربما نستأنس لذلك بالحديث النبوي الشريف: «عن النواس بن سمعان الأنصاري<sup>(١)</sup> قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والإثم فقال البر حسن الخلق والإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس»<sup>(٢)</sup>.

(١) هو: «النواس بن سمعان بن خالد بن عمرو بن قرط بن عبد الله بن أبي بكر بن كلاب العامري الكلابي له ولأبيه صحبة وحديثه عند مسلم في صحيحه» [الإصابة ج: ٦ ص: ٤٧٨ - رقم: ٨٨٢٨].

(٢) الإمام مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري - (٢٠٦هـ - ٢٦١هـ) - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ١٩٨٠ باب تفسير البر والإثم - الحديث رقم: ٢٥٥٣ - دار النشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت - المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي. وذكره الإمام محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي (١٩٤هـ - ٢٥٦هـ) - الجامع الصحيح المختصر (صحيح البخاري) ج: ١ ص: ١١ - كتاب الإيمان - باب الإيمان - الحديث رقم ٧ - دار ابن كثير، اليمامة - بيروت ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م ط الثالثة - المحقق د. مصطفى ديب البغا، وأخرجه الإمام محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي السلمي (٢٠٩هـ - ٢٧٩هـ) - الجامع الصحيح سنن الترمذي - دار إحياء التراث العربي - بيروت - المحقق: أحمد محمد شاكر وآخرون - ج: ٤ ص: ٥٩٧ - باب ما جاء في البر والإثم - الحديث: ٢٣٨٩ وأخرجه الإمام عبد الله بن عبد الرحمن أبو محمد الدارمي (١٨١هـ - ٢٥٥هـ) - سنن الدارمي ج: ٢ ص: ٣٢٠ - الحديث: ٢٥٣٣ - دار الكتاب العربي - بيروت - ١٤٠٧هـ - ط الأولى - المحقق فوز أحمد زمري، خالد السبع العلمي، بلفظ عن وابصة بن معبد الأسدي «ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو ابصة جئت تسأل عن البر والأثم قال قلت نعم قال فجمع أصابعه ف ضرب بها صدره وقال استفتت نفسك استفت قلبك يا وابصة ثلاثا البر ما اطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب والإثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وان أفتاك الناس وأفتوك» وأخرجه الامام سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني (٢٦٠هـ) - المعجم الكبير ج: ٨ ص: ١١٧ - الحديث رقم: ٧٥٣٨ - مكتبة العلوم والحكم - الموصل ١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م ط الثانية - المحقق حمدي بن عبد المجيد السلفي





فلما قبل الله قربان التقى ورفض قربان الشقى، لم يفكر الشقى فيما يقرب أمره لله فيصلح من أحوال نفسه، ويكفر عن سيئاته ويداوم على أسباب الطاعة والفلاح، ولكنه لم يفعل ذلك، بل لجأ إلى المزيد من العصيان لله رب العالمين، وذلك ما عبر عنه القرآن الكريم ﴿قال لأقتلنك﴾<sup>(١)</sup>.

ثم يستطرد الهادئ الوديع في عرض وجهة نظره أمام أخيه قائلاً: لئن حاولت قتلى ومددت يدك إلى بسوء، فلن أبادلك؛ لأن ذلك محرم في شرع الله والتقوى لا يقبل ما يغضب الله.

﴿قال تعالى على لسان الهادئ: ﴿لَنْ بَسَطْتُ إِلَيْكَ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الإمام الفخر الرازى: «ذكر له هذا الكلام قبل إقدام القاتل على قتله، وكان منه تقبيح القتل العمد في قلبه»<sup>(٣)</sup>.

فلما رأى الهادئ الوديع من أخيه عدم قبول لما ينصحه به، أراد أن يدخل في إيمانه، فربما صرفه عن غضبه، أو أعاده إلى هدوءه السليب، وأيقظ فيه أخوته النائمة، أو أعاد إليه ضميره الناشئ مبيناً له أنك لو ارتكبت تلك الحماقة فسأذهب أنا إلى رضوان الله، أما أنت فستحمل عليك عقوبتان في الدنيا والآخرة، إثم قتلك لى<sup>(٤)</sup> وإثم ما وقع على في الآخرة، فيكون مصيرك الانخراط في أهل النار.

﴿قال تعالى: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة المائدة - من الآية ٢٧ .

(٢) سورة المائدة - الآية ٢٨ .

(٣) الإمام الفخر الرازى - مفاتيح الغيب ج ١١ ص ٢٠٥ ط ١ - المطبعة البهية المصرية ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٨ م.

(٤) يقول الإمام ابن حجر العسقلانى: يذهب الجمهور إلى أن المراد بقوله إثم أى إثم قتلى . (راجع الإمام ابن حجر

العسقلانى - فتح البارى بشرح صحيح البخارى م ٨ ص ١١٨ - دار الريان للتراث - ط ١ / ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٦ م)

(٥) سورة المائدة - الآية ٢٩ .



غير أن الشقى لم تصرفه عن غاياته السلبية تلك المواعظ البريئة النقية، ويبدو أن النفوس التي جبلت على المعصية، وشربت من آبار المخالفة تتحجر، حتى إن المواعظ لا تلمس فيها ظواهرها فضلا عن أن تكون لها نصيب من الداخل، وبالتالي فلم يلتفت إلى أخيه ونصائحه، وإنما صمم على إيذائه وأغلق قلبه وغافل أخاه، وعلى حين غره قتله<sup>(١)</sup>. قال تعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

أجل لم يتمكن الوديع من المقاومة، لكن بعد أن انتهت الجريمة عاد الشيطان إلى صاحبه القاتل في صورة أخرى، وثياب جديدة ثياب المحذر الذي ينشد الخير، ويأمل السلامة، ويتجه به إلى ساحة العقل المفكر، بعد أن كان قد أغرقه في بحر العاطفة المفزعة، فتحرّك فيه عداؤه لذاته، فربما أفناه من الوجود كلية، وربما نستأنس لذلك بقوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول الإمام ابن كثير: «كمثل الشيطان إذ سؤل للإنسان الكفر ثم تبرأ منه وتنصل، وقال: ﴿إني أخاف الله رب العالمين﴾. فعن عبد الله بن مسعود في هذه الآية: ﴿كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين﴾ قال: كانت امرأة ترعى الغنم، وكان لها أربعة إخوة، وكانت تأوي بالليل إلى صومعة راهب، قال: فنزل الراهب ففجر بها، فحملت، فأتاه الشيطان فقال له اقتلها ثم ادفنها، فإنك رجل مصدق يسمع قولك، فقتلها ثم دفنها، وقال: فأتى الشيطان إخوتها في المنام، فقال لهم: إن الراهب صاحب الصومعة فجر بأختكم فلما أحبلها قتلها ثم دفنها في مكان كذا وكذا، فلما أصبحوا قال رجل منهم: والله لقد رأيت البارحة رؤيا ما أدري أقصها عليكم أم أترك؟ قالوا: بل قصها علينا، قال، فقصها؛ فقال الآخر: وأنا والله قد رأيت ذلك، فقال الآخر: وأنا والله رأيت ذلك، قالوا فوالله ما هذا إلا لشيء. قال، فانطلقوا، فاستعدوا ملكهم على ذلك الراهب، فأتوه فأنزلوه، ثم انطلقوا به، فلقى الشيطان فقال: إني أنا الذي أوقعتك في هذا ولن ينجيك

(١) عبدود يوسف - تفسير المؤمنين ص ٨٩.

(٢) سورة المائدة - الآية ٣٠.

(٣) سورة الحشر - الآية ١٦.



منه غيري، فاسجد لي واحدة وأنجيك مما أوقعتك فيه، قال، فسجد له، فلما أتوا به ملكهم تبرأ منه وأخذ فقتل، واشتهر عند كثير من الناس أن هذا العابد هو (برصيصا) فالله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿فكان عاقبتهم أنهما في النار خالدين فيها﴾ أي فكان عاقبة الأمر بالكفر مصيرهما إلى نار جهنم خالدين فيها ﴿وذلك جزاء الظالمين﴾ أي جزاء كل ظالم <sup>(١)</sup>.

هذا دليل على شراسة هذا الأخ الآثم وفساد طبعه، وفيه ما يشعرنا بما يحمله الحسد لصاحبه من شر مستطير يقتل به نفسه، قبل أن يقتل به غيره، فهو آفة الآفات وملمة الملمات به طرد إبليس من رحمة الله وبسببه ألقى يوسف في الجب، وبسببه كفر من كفر <sup>(٢)</sup>.

وها هنا يكون سبب الغضب العاصي لا من سلبيات نفسه، وإنما من فضل الله تعالى على أخيه حيث قرر أن يتخلص من أخيه نهائياً، رغم أنهما شقيقان، ولم يكن القتل قد عرف من قبل عن طريق القتل الجسدى وإزهاق الروح.

لم يدر بخلد التقى أن ينفذ أخوه ما هدد به إذ أن العقل السليم والمنطق القويم يقر بأنه مادام القبول من الله فلا يعاقب مخلوق على ما أفاء الله عليه به. وربما نستأنس لذلك لقوله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ <sup>(٣)</sup>.

(١) الإمام الحافظ ابن كثير - تفسير القرآن العظيم م ٤ ج ٨ ص ٢٩.

(٢) الأستاذ الدكتور محمد بكر إسماعيل - قصص القرآن مكتبة فياض - دار المنار ط ١٩٩٦ م، وربما أستأنس بحديث رسول الله ﷺ: «قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نفس تقتل ظلماً إلا كان على بن آدم الأول كفل من دمها لأنه أول من سن القتل» - أخرجه الإمام البخارى - صحيح البخارى ج: ٦ ص: ٢٦٦٩ - باب إثم من دعا إلى ضلالة أو سن سنة سيئة لقول الله تعالى ومن أوزار الذين يضلونهم - الحديث رقم: ٦٨٩٠ وأخرجه ابن حبان - صحيح ابن حبان ج: ١٣ ص: ٣٢١ - ذكر ما يلزم بن آدم من إثم من قتل بعده مسلماً لاستئانة ذلك الفعل لمن بعده - الحديث رقم: ٥٩٨٣ وراجع سنن الترمذي ج: ٥ ص: ٤٢ - الحديث: ٢٦٧٣، وراجع مصنف ابن أبي شيبة ج: ٥ ص: ٤٣٦ - الحديث: ٢٧٧٦٠، ومسند أحمد ج: ١ ص: ٤٣٣ - الحديث رقم: ٤١٢٣.

(٣) سورة النساء - الآية ٥٤.





يقول العلامة البيضاوى : « أم يحسدون الناس بل أيحسدون رسول الله ﷺ وأصحابه أو العرب أو الناس جميعاً ؛ لأن من حسد على النبوة فكأنما حسد الناس كلهم كمالهم ورشدهم وبخهم وأنكر عليهم ، كما ذمهم على البخل ، وهما شر الرذائل ، وكأن بينهما تلازماً وتجاذبا على ما آتاهم الله من فضله يعنى النبوة والكتاب والنصرة والإعزاز ، وجعل النبي الموعود منهم (فقد أتينا آل إبراهيم) الذين هم أسلاف محمد ﷺ وأبناء عمه (الكتاب والحكمة) النبوة ، وأتيناهم ملكا عظيما فلا يبعد أن يؤتيه الله مثل ما آتاهم »<sup>(١)</sup>.

فكان رد الهادئ الوديع التقى على العاصى الشقى لماذا تقتلنى ، ولم يبدر منى شيء يسىء إليك أن القبول وعدمه راجع لأمر الله لا دخل لى فيه ، فأنا لا أفعل إلا ما يرضيه جل علاه دون انتظار لشيء آخر ، فإن قبل فذلك شأنه ، ﴿ إنما يتقبل الله من المتقين ﴾<sup>(٢)</sup>.

فإن قيل كيف كان قوله تعالى : إنما يتقبل الله من المتقين جوابا لقوله لأقتلنك أجاب عن هذا ذلك الإمام الزمخشري قائلا : لما كان الحسد لأخيه على تقبل قربانه هو الذى حمل على توعده بالقتل ، قال له : إنما آتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى ، إلا من قبلى ، فلم تقتلنى ، ومالك لا تعاتب نفسك ، ولا تحملها على تقوى الله التى هى السبب فى القبول<sup>(٣)</sup>.

يقول أحد الباحثين : « وبعد ارتكاب العاصى جريمته القتل تأخذ الغريزة الفكرية طريقها إليه فتهزه بعنف وتتناشه من كل جانب ، فيلجأ إلى حيلة يخفى بها جثة القتل تأففا من منظرها ، أو خوفا على حياته أن دبست إلى جثة القتل عوامل التعفن والفساد أو الحزن على فعل ارتكبه لم يشعر به إلا بعد أن نفذه ، فستأتى حركته دالة على تخطيطه فى حيلة أو اضطرابه الداخلى وبخاصة أنه كان يسترجع توسلات أخيه إليه ، ﴿ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾<sup>(٤)</sup> . وحينئذ تراحمه دموعه ، وتهوى عباراته نارا تحرق كل ما

(١) القاضى البيضاوى - تفسير البيضاوى ص ١٢٥ .

(٢) سورة المائدة - من الآية ٢٧ .

(٣) الإمام الزمخشري - الكشاف ج ١ ص ٦٢٤ .

(٤) سورة المائدة - الآية ٢٨ .



تأتى عليه أو تمر به فيصطدم داخله بخارجه ، وينعكس ذلك على تصرفاته ، فينفطر ولا يكاد يبين <sup>(١)</sup>.

إذن راح القاتل يستجمع شجاعته ويملك نفسه ، ولكن الندم يلاحقه ، فبعث الله غرابا يبحث فى الأرض حاملا أخاه المفارق للحياة على ظهره ، يبحث عن أرض لينة يمكنه أن يحفر فيها قبراً لأخيه.

حقاً إنه عالم الحيوان ، ولكن تجسدت فى الغراب معالم الوفاء التى افتقدها القاتل ، فاجهد الغراب نفسه باحثاً عن أرض لينة ، فلما عثر عليها حط رحاله عندها ، وراح يحفر لأخيه فيها ويعمق ما حفر ، فلما وجد الحفرة تستوعب أخاه أودعه فيها ، وأهال عليه التراب ، حتى لكأنه مكلف بمهمة أقامها على خير وجه ، وبأتم السرعة المطلوبة.

﴿ قَالَ تَعَالَى : ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَا أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوْءَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ <sup>(٢)</sup> .

يقول الإمام النسفى : « إن الضمير فى قوله تعالى : ﴿ ليريه ﴾ عائد على الله أو الغراب <sup>(٣)</sup> ، ويوضح الإمام محمد عبده ذلك قائلاً : « ليريه للتعليل ، إذا كان الضمير راجع إلى الله تعالى ، أى أنه تعالى ألهم الغراب ليتعلم ابن آدم منه الدفن وللصيرورة إذا كان الضمير عائداً إلى الغراب أى لتكون عاقبة ما ذكر <sup>(٤)</sup> .

هنا رأى القاتل فعلة الغراب بأخيه وأنه واره بالتراب تكرمة له ، رغم أنه لم يقتله ، فداخلت القاتل الحسرة ، وعاودته المرة تلو الأخرى ، فراح عباراته تخرج منه ، محملة بالندم مملوءة بالأعذار ، محاطة بالإحساس بالجناية وخيبة الأمل ، التى نتجت عن شعور عدائى بغيض ، ونفسية قاسية مشينة ، وإذا أن الغراب أعلى منه قدراً وأثقب منه حيلة ووفاء ، فصرخ القاتل من أعماقه كأنه يرجع صوت الصدى.

(١) جريدة النور الإسلامية - العدد ٩٧ - مقال للأستاذ الدكتور محمد حسينى موسى محمد الغزالى تحت عنوان

الإسلام وبغية الشعور العام ص ٨/١٩٨٢م.

(٢) سورة المائدة - الآية ٣١ .

(٣) الإمام أبو البركات النسفى - مدارك التنزيل وحقائق التأويل ج ١ ص ٤٧٧ ط ١ طبع بمطبعة السعادة ١٣٢٦هـ.

(٤) الإمام محمد عبده ، الأستاذ محمد رشيد رضا - تفسير المنار ج ٦ ص ٢٨٦ .





﴿ قَالَ تَعَالَى : ﴿ قَالَ يَا وَيْلَتَا أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴾ (١) .

ولاشك أنه بندمه على ما اقترفت يدها كأنما كان يحفر الأرض بنبضات قلبه ، ويسويها بشرايين وجدانه ، ويعمق أجزائها بنظراته الحزينة ، ويرطب جدرانها بدموع الندم ، ويهيئ لحد أخيه بالآلام والعذاب ، وأنى ينفع الندم .

إذن ؛ وقع الغضب من القاتل على القتيل ، من غير أن يكون القتيل مرتكب الجريمة ، وإنما كان القاتل مستجيباً لنزعات الشيطان ، واقعاً تحت تأثيره ، لما يحاول أبداً أن ينصرف عنه ، أو يهجر الإصغاء إليه ، ولذا ؛ علمنا ربنا جل في علاه في القرآن الكريم : أن لا نفع ضحايا للشيطان ، وأن نبتعد عنه ، ونلجأ إلى الله دائماً ، مع التسليم لله بما يقضيه ويقدره .

﴿ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ \* إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكُّرُوا فَإِذَا هُم مَّبْصُرُونَ ﴾ (٢) .

يقول الإمام البيضاوي : « ﴿ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ ﴾ لينخسك منه نخس أو وسوسة تحملك على خلاف ما أمرت به كاعتراء غضب وفكر والنزع والنخس الفرز شبه وسوسته للناس إغراء لهم على المعاصي ، وإزعاجا يفرز السائق ما يسوقه فاستعذ بالله إنه سميع يسمع استعاذتك . عليم يعلم ما فيه صلاح أمرك فيحملك عليه ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكُّرُوا ﴾ تذكروا ما أمر الله به ونهى عنه . ﴿ فَإِذَا هُم مَّبْصُرُونَ ﴾ بسبب التذكر مواقع الخطأ ومكايد الشيطان فيتحرزون عنها ولا يتبعونه فيها » (٣) .

ويقول الإمام السيوطي : « قال قتادة في قوله ﴿ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ ﴾ قال : علم الله أن هذا العدو مبتغ ومريد . فعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) سورة المائدة - الآية ٣١ .

(٢) سورة الأعراف - الآيتان ٢٠٠/٢٠١ .

(٣) العلامة البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ٢٠٦ .



[ إنه كان يقول: اللهم إني أعوذ بك من الشيطان من همزه ونفثه ونفخه. قال: همزه الموتة، ونفثه الشعر: ونفخه الكبرياء ]<sup>(١)</sup> «<sup>(٢)</sup>.

وقال أيضا: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ \* مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ \* وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ \* وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ \* وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ﴾<sup>(٣)</sup>.

وقال جل ثناؤه: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ \* مَلِكِ النَّاسِ \* إِلَهِ النَّاسِ \* مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ \* الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ \* مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾<sup>(٤)</sup>.

عن سليمان بن صرد<sup>(٥)</sup> قال «استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فجعل أحدهما تحمر عيناه وتنتفخ أوداجه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إني

(١) الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج: ١ ص: ٤٠٣ - الحديث رقم: ٣٨٢٨، وراجع محمد بن إسحاق بن

خزيمة أبو بكر السلمي النيسابوري (٢٢٣هـ - ٣١١هـ) - صحيح ابن خزيمة - ج: ١ ص: ٢٤٠ - باب

الاستعاذة في الصلاة قبل القراءة قال الله ﷻ وإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم - الحديث رقم:

٤٧٢ - دار النشر: المكتب الإسلامي - بيروت - ١٣٩٠هـ/١٩٧٠م - المحقق: د. محمد مصطفى الأعظمي

(٢) الإمام السيوطي - الدر المنثور في التفسير بالمأثور - ط٢ - دار الفكر بيروت - ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م.

(٣) سورة الفلق - بتمامها .

(٤) سورة الناس بتمامها .

(٥) سليمان بن صرد بن الجون بن أبي الجون بن منقذ بن ربيعة بن أصرم بن ضبيس بن حرام بن حبيشة بن سلول

بن كعب أبو المطرف الخزاعي يقال كان اسمه يسار فغيره النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى عن النبي صلى الله

عليه وسلم وعن علي وأبي الحسن وجبير بن مطعم روى عنه أبو إسحاق السبيعي ويحيى بن يعمر وعبد الله بن

يسار وأبو الضحى وكان خيرا فاضلا شهد صفين مع علي وقتل حوشبا مبارزة ثم كان ممن كاتب الحسين ثم تخلف

عنه ثم قدم هو والمسيب بن نجبة في آخرين فخرجوا في الطلب بدمه وهم أربعة آلاف فالتقاهم عبيد الله بن زياد

بعين الوردة بعسكر مروان فقتل سليمان ومن معه وذلك في سنة خمس وستين في شهر ربيع الآخر وكان لسليمان

يوم قتل ثلاث وتسعون سنة وكان الذي قتل سليمان يزيد بن الحصين بن نمير رماه بسهم فمات وحمل رأسه

ورأس المسيب إلى مروان. ( راجع الإصابة في تمييز الصحابة - العلامة أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل

العسقلاني الشافعي (٧٧٣هـ/٨٥٢هـ) - الإصابة ج: ٣ ص: ١٧٢ - رقم: ٣٤٥٩ - دار الجيل - بيروت

١٤١٢هـ/١٩٩٢م - الطبعة الأولى - تحقيق: علي محمد البجاوي).



لأعرف كلمة لو قالها لذهب عنه الذي يجد أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقال الرجل وهل ترى بي من جنون»<sup>(١)</sup>.

روى الإمام البخارى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال: لا تغضب فردد مراراً قال: لا تغضب»<sup>(٢)</sup>.

وروى الإمام مالك عن عبد الرحمن بن عوف «أن رجلاً أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني كلمات أعيش بهن ولا تكثر علي فأنسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تغضب»<sup>(٣)</sup>.

وروى الإمام أحمد بمسنده عن رسول الله ﷺ قال: «إن الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار وإنما تطفئ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليتوضأ»<sup>(٤)</sup>.

ولاشك أن ذلك اللون من الغضب إنما يمثل مرحلة متقدمة من توارده على بنى البشر، ولذا؛ فإن من يحاول متابعة الغضب كظاهرة فى العهد القديم، لابد أن يبدأ والرحلة من أولها وأعنى بالأول ما وقع من ابني آدم، وما انتهى إليه الأمر منهما.

ولعل ذلك مما ألمح إليه القرآن الكريم فى قوله تعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾<sup>(٥)</sup>.

قال ابن جرير الطبرى: «الغرض من استعظام القتل العمد والعدوان، واشتراك القتيلىين فى استحقاق الإثم كما قال مجاهد قاتل النفس جزاؤه جهنم وغضب الله

(١) الإمام مسلم - صحيح مسلم ج: ٤ ص: ٢٠١٥ - الحديث رقم: ٢٦١٠ . الإمام البخارى - صحيح البخارى ج: ٥ ص: ٢٢٦٧ - الحديث : ٥٧٦٤ .

(٢) الإمام البخارى - صحيح البخارى ج: ٥ ص: ٢٢٦٧ - الحديث رقم: ٥٧٦٥ .

(٣) الإمام مالك - موطأ مالك ج: ٢ ص: ٩٠٥ - باب ما جاء فى الغضب - الحديث: ١٦١٢ .

(٤) الإمام أحمد بن حنبل - مسند أحمد ج: ٤ ص: ٢٢٦ - الحديث رقم: ١٨٠١٤ ، وأخرجه الإمام الطبرانى -

المعجم الكبير ج: ١٧ ص: ١٦٧ - الحديث رقم: ٤٤٣ .

(٥) سورة المائدة - الآية ٣٢ .





والعذاب العظيم، ولو قتل الناس جميعاً لم يزد على ذلك التخفيف فيه، إنه أقدم على القتل العمد العدواني، فقد رجح داعية الشهوة والغضب على داعية الطاعة»<sup>(١)</sup>.

﴿ وفي تقدير الباحث : أن هذا الغضب البشري الذي وقع بين ابن آدم مع أخيه حسب روايات العهد القديم قد جاء مسببه مجهولاً، وأن النتائج والتفصيلات التي ذكرت إذا ما وزنت مع ما ذكره القرآن الكريم يظهر اختلاف كبير ترجح كفته لصالح القرآن الكريم، وليس لصالح العهد القديم. أما لماذا؟

❖ فالجواب: إن القرآن الكريم فوض في أسميهما، فلم يتح للخيال فرصة الضرب في الغيب الماضي بسهم؛ لأن ذلك مما لا مكان للخيال فيه، بينما العهد القديم قد أعلن ذلك بوضوح هابيل وقايين، وبالتالي فكان عليه أن يقدم مذكرات محددة، أو بطاقات تعريف واضحة عن كل منهما، فلما لم يفعل اعتبر فيه شيء من النقص فضلاً عن الوفاء للضروريات.

كما أن العهد القديم تحدث عن الإله التي تم بها العدوان، بينما القرآن الكريم فوض الأمر في المسألة وبناءً عليه، وقع العهد القديم في ذلك الجانب بين أحضان الأحكام التاريخية، فيما أن يثبت من خلالها معرفة ابن آدم للحديد وطرق استعماله حتى يثبت صدق قوله بأنه القاتل استخدم مجرفة مع أن الإنسان لم يعرف صناعة الحديد واستخدامه إلا مع نوح عليه السلام، وحينئذ تكذب الرواية، وبالتالي التفويض في الغيبات إحدى السمات البارزة للمفكر المسلم الذي قبسها من القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة الصحيحة، لقوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾<sup>(٢)</sup>. وقوله ﷻ: «إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي الرُّسُلِ فَرِائِضَ فَلَا تَضِيعُوهَا وَحُدُودًا فَلَا تَعْتَدُوهَا وَحَرَمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَقْرُبُوهَا وَتَرَكْ أَشْيَاءَ غَيْرَ نَسِيَانٍ رَحْمَةً لَكُمْ فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا»<sup>(٣)</sup>.

(١) الإمام أبو جعفر ابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ) - جامع البيان في تفسير القرآن ص ١٢٢ - الهامش م ٤ ج ٦ - ط دار الجيل - بيروت ١٣٣٠هـ، ج ٦ ص ١٩٨ - طبعة دار الفكر بيروت ١٤٠٥هـ، وبهامشه غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري.

(٢) سورة الجن - الآية ٢٧ .

(٣) الإمام البيهقي - سنن البيهقي الكبرى ج ١٠ ص ١٢ - الحديث: ١٩٥٠٩، ومجمع الزوائد ج ١ ص ١٧١، وسنن الدار قطنى ج ٤ ص ١٨٤، والمعجم الكبير للطبراني ج ٢٢ ص ٢٢٢، ج ٢٣ ص ٨٦، وراجع العلامة المتقى الهندي - كنز العمال - الباب الثاني: في الاعتصام بالكتاب والسنة - الحديث رقم: ٩٨٠ - وذكره العلامة أبو نعيم الأصفهاني - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ج ٩ ص ١٧ دار الكتب العلمية - بيروت .



فى نفس الوقت فإن النهاية للقتيل فى العهد القديم مجهولة ، باعتبار مصير الجثة وما الذى انتهى إليه أمرها ، وتلك نقطة مهمة دينيا لقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾<sup>(١)</sup> ومن تكريمه أن يدخل القبر بعد الوفاة ، أما القرآن الكريم فقد أكد على تلك النهاية ، وبالتالى بين أن كرامة الإنسان مرعية عند الله جاء بها القرآن الكريم حال حياته وبعد وفاته ، بغض النظر عن عقيدته وسلوكياته . قال تعالى : ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾<sup>(٢)</sup> .

أضف إلى ما سبق أن الغضب فى العهد القديم الذى وقع لابن آدم على أخيه جاء فيه لفظ الغضب ومعناه ، وبالتالى فإن مؤلف هذا السفر قد رتب نتائج فى ذهنه أولا ، ثم راح يبحث لها عن أسباب ثانيا ، والمعروف أن النتيجة إذا سبقت المقدمات أفقدتها أهميتها ، وهو ما يعرف باسم المصادرة عن المطلوب<sup>(٣)</sup> . أما القرآن الكريم أعطى الفرصة للعقل فى تخيل النتيجة من حيث الأسباب التى أدت إليها ، فقد يكون القاتل أحمق ، وقد تكون قدراته العقلية غير متكاملة بدليل شعوره بالندم المعبر عنه . يقول تعالى : ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾<sup>(٤)</sup> .

وقد يكون هذا الذى قتل من أصحاب سيطرة العواطف على القدرات العقلية ، ومع أنهم قليل فى دنيا الناس ، إلا أن نتائج أعمالهم تكون مؤثرة ويعرفون باسم أصحاب العواطف المضطربة<sup>(٥)</sup> .

وبالتالى فقد تكون النتيجة خارج نطاق الغضب من حيث الأسباب المؤدية إليه وكيف لا والقرآن الكريم يصور الحوار الذى جرى بينهما حين يعرض أحدهما على الآخر قتله ويؤكدده ولو على سبيل المزاح ، بدليل أنه فى القرآن الكريم لم يتحدث عن سبب القتل .

(١) سورة الإسراء - الآية ٧٠ .

(٢) سورة عبس - الآية ٢١ .

(٣) هى التى تجعل النتيجة جزء القياس ويلزم النتيجة من جزء القياس كقولنا الإنسان بشر وكل بشر ضحاك ينتج أن الإنسان ضحاك فالكبرى والمطلوب شيء واحد ، إذ أن البشر والإنسان مترادفان ، وهو اتحاد المفهوم فيكون الكبرى والنتيجة شيء واحد . راجع فى ذلك الإمام الشريف الجرجاني - التعريفات ص ٢٢٩ .

(٤) سورة المائدة - الآية ٣١ .

(٥) الدكتور هينريش كونز - اعرف نفسك ص ١٧ - ترجمة لويس فخرى - ط ١ - دار محروس - العراق ١٩٧٢ م .





وأخيرا؛ فإن العهد القديم يصور النتيجة على أنها من مردودات الغضب الذي هو غليان دم القلب، وبالتالي تكون أسبابه خارجية، وبناء عليه اعتبره قاتلا مكرها على القتل، فلما قتل أخاه استحق رعاية الله وهو يفتح الباب على مصرعيه، لأفعال القتل كما يغري بها<sup>(١)</sup>.

أما القرآن الكريم فإنه يجعل القتل نتيجة لحركة داخلية في النفس ذاتها، وبالتالي يصبح القاتل مسئولا عن جريمته يعاقب عليها، ويتحمل نتائجها حفظا للأرواح وصيانة للنفس. قال تعالى: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وفي هذا الحكم حرص على الأنفس كلها، وهو الذي افتقدته سطور العهد القديم، وأبانت عنه آيات القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعَدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. وقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>(٤)</sup>.

ولاشك أن تلك الموازنة الفنية قد أبرزت بعضا من جمال الشريعة الإسلامية القائمة على النصوص القرآنية، كما كشفت عن المسئولية الشخصية، بحيث يصير الإنسان مسئولا عن كل ما يصدر عنه.

﴿اللَّهُ﴾ قال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾<sup>(٥)</sup>. وقال أيضا: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ \* وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾<sup>(٦)</sup>.

يقول صاحب الجلالين: «فمن يعمل مثقال ذرة زنة نملة صغيرة خيرا يره» ير ثوابه. «ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره» ير جزاءه<sup>(٧)</sup>.

(١) وذلك مخالف للشريعة الإلهية؛ لأن الله لم يخلق الإنسان ليقتل بعضهم بعضا، وإنما خلقهم ليؤازر بعضهم البعض الآخر ولا يقول بانفتاح باب العدوان إلا أصحاب الاتجاه الدموي الذين سلكوا ذلك الطريق وما زالوا يسلكونه ويدعون إليه.

(٢) سورة المائدة - الآية ٣٠.

(٣) سورة المائدة - الآية ٣٢.

(٤) سورة البقرة - الآية ١٧٩.

(٥) سورة المدثر - الآية ٣٨.

(٦) سورة الزلزلة - الآيتان ٨/٧.

(٧) تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٨١٨.





# الفصل الثاني

غضب أبناء إسحاق  
وذريته





## أولا غضب أبناء إسحاق

## ملهيّد

عرضت فيما سبق أن ابني آدم وقعت بينهما مخاصمة انتهت بوقوع جريمة أزهقت فيها روح بريئة وبينت أن العهد القديم قد عرضها بشكل فيه الكثير من القلق والاضطراب، بينما عالجها الإسلام معالجة متميزة دلت على أنه وحده الدين الإلهي على النحو الذي أسلفت القول فيه، أما وقد سبقتني قدماى إلى الفصل الأخير من هذا البحث، فإن المبحث الأول منه لن يخرج عن الترتيب الطبيعي الموجود في العهد القديم، ولذا؛ سيبدأ به على النحو التالي :-

## أ) عرض الفكرة

يذكر مفسرو العهد القديم أن إسحاق<sup>(١)</sup> بن إبراهيم قد أقام في قومه مقام أبيه، وكان حاميا للشرعية، وكان من طبيعة القائم بالشرعية ان يعطيها لمن يشاء، إذ لم يكن له ولد أما إذا كان له ولد فإن البكورية تكون امتيازاً خاصاً يسمح للابن البكر باحتكار التركة أو احتجاز النصيب الأكبر منها لنفسه<sup>(٢)</sup>.

أما إسحاق فقد كانت له ذرية إذ حملت زوجته رفقة<sup>(٣)</sup> أخت لابان الأرامي بطفلين ومضت في حملها بهما، حتى وضعتهما ولدين<sup>(٤)</sup>:

(١) معناه بالعبرية (يضحك) وهو ابن إبراهيم وسارة وقد ولد في النقب وفي بئر سبع على الأرجح، وقد ولد حين كان أبوه قد بلغ السنة المائة من العمر، وحين كانت أمه قد بلغت التسعين من عمرها تقريبا، ولما وعد الله سارة بأنها تلد ابنا ضحك إبراهيم؛ لأن أمرا مثل هذا يبعد تصديقه، ولما سمعت سارة الوعد بنفسه ينطق به أحد الصيفيين السماويين ضحكت هي أيضا؛ لأنها لم تصدق شيئا من مثل هذا، ولما ولد الطفل قالت سارة: إن الرب صنع لي ضحكا وأن جيرانها سيضحكون معها، فقد لازم الضحك هذا الصبي من وقت الوعد به إلى ما بعد ولادته، ولذا فقد دعا إبراهيم باسم ابنة إسحاق أي يضحك مزيد من متابعة تاريخ حياة إسحاق عند علماء الفكر اليهودي . راجع قاموس الكتاب المقدس .

(٢) التفسير التطبيقي ص ٦٧ .

(٣) رفقة : اسم عبري ربما كان معناه دياط أو أوجل "قيد" - وهي ابنة بتوئيل وأخت لابان لما كبر إسحق كلف أبوه أحد خدامه ليهبث له عن زوجه من فتيات عشيرته فذهب الخادم وإذا بطلب إرشاد الله وفقه لاختيار رفقة فتزوجت إسحاق، وقد ماتت رفقة قبل إسحاق في الوقت الذي كان ابنها يعقوب عند خاله لابان ودفنت في مغارة اسكفيلة عند قبر إبراهيم . راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٤٠٨ .

(٤) العهد القديم - سفر التكوين ٢٥ : ٢٤ - ٢٥ .





❖ أحدهما كان مكسوّاً بالشعر كأنه يرتدى فروة حمراء، فأطلق عليه اسم عيسو<sup>(١)</sup>، ومعناها أشعر، وقد نزل من رحم أمه قبيل توأمه.

❖ ثانيهما : خرج ويده قابضة كأنه يحاول الإمساك بعقب أخيه، فأطلقوا عليه اسم يعقوب<sup>(٢)</sup>، ومعناه المتعقب أو العاقب لأخيه السابق<sup>(٣)</sup>.

ويذكر العهد القديم أن يعقوب كان شاباً ناعماً يركن دائماً إلى أمه، ويميل إلى الانشغال بالأعمال السهلة، مقيماً بالخيام، مما قربه من أمه، وحببها فيه، أما عيسو فكان خشناً مفتول العضلات، ينال بركة أبيه وحبّه لشجاعته. يقول العهد القديم «كبر الولدان، فصار عيسو صياداً ماهراً، بينما يعقوب راعياً يقيم في الخيام، وبقدر

(١) عيسو : اسم عبري معناه (شعر)، وهو ابن إسحق ورفقة، وتوأم يعقوب، سمي بذلك؛ لأنه ولد أحمر كفروة الشعر، وقد هوى الصيد من صغره، وكان يعود معه ما يصطاد، فيقدم منه لأبيه، وفي إحدى المرات عاد من الحقل جائعاً، ووجد أخاه يعقوب يطبخ عدساً، فاشتري منه ببكوريته، وبسبب العدس الأحمر لقب عيسو (بادوم) تزوج وهو ابن أربعين من امرأتين حيثيتين، وكان مفضلاً عند أبيه، أما أخوه يعقوب فكان مفضلاً عند أمه شاخ إسحق، وأراد مباركة عيسو، إلا أن يعقوب خدعه، وادعى أنه عيسو، ونال البركة، غضب عيسو وأراد قتل يعقوب الذي هرب خوفاً من القتل إلى ديار خاله، ومكث هناك عشرين سنة، وبعدها عفا عيسو عن يعقوب واشترك مع أخيه في دفن أبيهما. تكاثر نسل عيسو وسكنوا في جبل سعين، ولذا سميت بلاد أدوم. راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٦٤٩/٦٥٠.

(٢) يعقوب : اسم عبري معناه يعقب، ويقصد ما يمسك العقب، ويحل محله، وهو أحد الآباء الثلاثة الكبار العبرانيين، وهو ابن إسحق ورفقة، وتوأم عيسو، وقد اشتق اسمه من الحادثة التي وقعت عند ولادته، إذ كان أبوه ساكناً عند بئر لحي رعى، وكان عيسو صياداً، أما يعقوب فسكن الخيام في نفس الوقت، فإن يعقوب كان أنانياً، حيث اتخذ من جوع أخيه عيسو فرصة، واشتري منه بكوريته، وكان إسحق يحب عيسو أكثر من يعقوب؛ نظراً لحماسة عيسو، فلما قارب الرجل على الموت أراد أن يبارك عيسو، إلا أن امرأته رفقة كانت تحب يعقوب أكثر من عيسو، فاحتالت وابنها على إسحق، وأخذ يعقوب بركة أبيه بدلاً من عيسو على سبيل الغش، ومع أنه اختلس البكورية، إلا أنه صار وارث المواعيد، وقد نال يعقوب عقابه؛ بسبب خداعه إذ لقنه الرب درساً قاسياً، وقاده في طريق وعرة محفوفة بالعناء والألم، وكانت له نقائص ظاهرة في طباعه، وقد ارتكب أخطاء فاحشة، وقد اعترف في آخر حياته بأخطائه وإخفاقه في السير أمام الله، ويطلق اسمه (يعقوب وإسرائيل) على كامل أمته. راجع قاموس الكتاب المقدس ص ١٠٧٣-١٠٧٥ ففيها تفصيل طويل.

(٣) هذه التسميات غير مقبولة في تعلاتها كما هو معروف أيضاً من أن الأسماء لا تعلق، ولكن ذكرتها مجازة لأصحابها.



تفرق الولدين في المهنة فقد تفرقا أيضا حب والديهما لهما، إذ صار إسحاق محبا لعيسوا، بينما صارت رفقة محبة ليعقوب <sup>(١)</sup>.

مضت الحياة والتفرقة بين الأبناء ترتفع معدلاتها وشعر كل منهما بالقدر الذي يحميه له حب أحد والديه، وذلك بما عمق بعض المشاعر غير الطبيعية في النفوس. ذات يوم عاد عيسو الصياد مرهقا لم يكن معه من طعام يأكله، فوجد أخاه يعقوب قد أعد طعاما شهيا مما تقبل عليه النفس <sup>(٢)</sup>.

ونظراً لكون عيسو جائعاً، فعندما سأل أخاه إطعامه مما صنعت يداه، ولكن على ما يبدوا قد وجدها صاحب الطبخ الأحمر فرصة للحصول على تنازلات من شقيقة مستغلا حاجته الشديدة للطعام، ولم يكن عيسو يملك سوى الامتيازات التي استقرت في الشريعة عندهم للابن البكر في أقرب ما يكون بالشيك النقدي الذي ليس له غطاء بنكي.

فقال عيسو لأخيه يعقوب أطعمني فإنني جائع، فقال له أخوه بعنى بالطعام الذي أقدمه لك امتيازتك في البكورية <sup>(٣)</sup>.

ونظراً لأن عيسو قد كان جائعاً إلى حد جعله يجرى مع نفسه حواراً داخلياً يقول فيه ما قيمة البكورية إذا أنا مت من الجوع، وبالتالي؛ فقد أجاب أخاه يعقوب بالموافقة، ولكن يعقوب كان يشك في صدق نية أخيه، فطلب إليه الحلف قبل أن يمد يده إلى الطعام، الذي سوف يبيعه له، وكان للابن البكر الحق في بيع حق بكوريته

(١) العهد القديم - سفر التكوين ٢٥ : ٢٧ - ٣٠ .

(٢) يطلق عليه العهد القديم اسم الطبخ الأحمر - راجع سفر التكوين ٢٥ - ٣٠ .

(٣) كان حق البكورية امتيازاً خاصاً للابن الأكبر، وكان يتضمن نصيباً مضاعفاً من ميراث العائلة، مع امتياز أن يصبح الابن الأكبر زعيم العائلة يوماً ما، وكان للابن البكر الحق في بيع البكورية، أو التخلي عنها إذا أراد، ولكنه إذا فعل ذلك يفقد مركزه كزعيم العائلة، لقد كان لعيسو الحق في أن يبيع بكوريته، ولكنه أبدى استهانة كاملة بالبركات الروحية، التي كان يمكنه أن يحصل عليها، لو أنه احتفظ ببكوريته . راجع التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ٦٧ . ولما كانت البكورية أمراً ذا شأن، واعتبار اليهود فانهم كانوا يلقبون كل من كان كبير الأهمية بالبكر . راجع قاموس الكتاب المقدس ص ١٨٧ . ولقد باع عيسو آخر فوائده بكوريته بلذة الطعام، وهو بهذا قد تصرف باندفاع؛ ليشبع رغبة وقتية، دون أن يفكر لحظة ليتأمل العواقب البعيدة المدى، التي ستنتج عن قراره هذا . التفسير التطبيقي للكتاب المقدس ص ٦٧ .





والتخلي عنها إذا أراد ذلك، ولكنه إن فعله يفقد مركزه كزعيم للعائلة، وكان عيسو صاحب حق في البكورية التي لها العديد من الامتيازات عندهم، ولكنه كان مضطراً للتنازل عنها خوفاً على حياته المعرضة للهلاك المحقق<sup>(١)</sup>.

يقول العهد القديم : « وكان عيسو إنساناً يعرف الصيد إنسان البرية، ويعقوب إنساناً كاملاً يسكن الخيام، فأحب إسحق عيسو، ولأن في فمه صيداً وأما رفقة فقد كانت تحب يعقوب، وطبخ يعقوب طبيخاً فأتى عيسو من الحقل، وهو قد أعيا، فقال عيسو ليعقوب أطعمني من هذا الأحمر، لأنني قد أعييت لذلك دُعي اسمه أدوم، فقال يعقوب بعني بكوريتك فقال عيسو هاأنا ماض إلى الموت، فلماذا لي بكورية، فقال يعقوب: احلف لي اليوم فحلف له، فباع بكوريته ليعقوب<sup>(٢)</sup> ».

حلف عيسو ليعقوب بصدق نيته وباعه امتيازات بكوريته مقابل قليل من الخبز وطبيخ أحمر هو العدس<sup>(٣)</sup>، وما أشد بيعاً بخساً من ذلك البيع غير المتكافئ الذي يشعر فيه من معه القوت بأن الجميع أسرى تحت يديه، وبالتالي فما أن أكل عيسو العدس أو الخبز حتى شعر بحاجته إلى شرب الماء، ويبدو أنه لم يكن بمقابل هو الآخر ربما أن عيسو لم يكن يملك ما يقابله به، أو أن الشرب كان تابعاً للوجبة كما هو معروف في بعض المحلات العامة.

أما يعقوب فقد سعد باحتجازه البكورية، وذات يوم انطلق أبناء إسحاق كل منهما لحال سبيله وكان الرجل قد ضعف بصره وتقدمت سنه، فلما عاد والداه استدعى السابق منهما في الخروج من رحم أمه وهو عيسو فطلب منه أبوه الذهاب للبرية واقتناص صيداً، بحيث يجهز الابن لأبيه منه طعاماً، ثم يأتي به فيأكل الأب ويبارك الابن قبل موته فيعترف له الآخرون بأنه قد نال البكورية<sup>(٤)</sup>.

(١) التفسير التطبيقي ص ٦٣ .

(٢) العهد القديم - التكوين ٢٥/٢٧-٣٢ .

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٢٥ : ٣٤ .

(٤) كانت هذه الطقوس تتم طبقاً لروايت العهد القديم، وكأنها بمثابة توثيق العقود والمحرمات من خلال الجهات الرسمية .



ولكن رفقة - زوجة إسحاق - المحبة ليعقوب خشيت أن تكون عملية البكورية لإسحاق مؤامرة على ابنها الثاني يعقوب، فما أن انطلق عيسو إلى البرية حتى اسرعت إلى يعقوب وقصت عليه ما حدث بين أبيه وأخيه، وطلبت منه سرعة الذهاب إلى قطع الماشية وإحضار جديدين لتستطيع سرعة أعداد أكلة شهية لأبيه، بحيث يظفر هو بالبكورية قبل أخيه، متى قدم ذلك لأبيه على أنه عيسو وليس على أنه يعقوب.

وقد نجحت رفقة في رسم خطتها بسرعة حتى تخدع إسحاق، فيبارك يعقوب بدلاً من أخيه عيسو<sup>(١)</sup>، وقد كان من خطتها أن تقدم للرجل المسن الذي فقد بصره ابنها الثاني على أنه الأول، ولما قال لها الابن يعقوب إن أخى أشعر وأنا أملك وربما يستطيع الأب معرفة ذلك فتقع على اللعن بدل البركة. يقول العهد القديم: «قال يعقوب لأمه: إن أخى رجل أشعر، وأنا رجل أملك، وقد يحسننى أبى فيتبين خداعى، واستجلب على نفسى لعنة لا بركة»<sup>(٢)</sup>، لكن الأم طمأنت يعقوب بقدرتها على تغطية ذلك الموقف، فغطت يديه وعنقه بجلد الجديين، وأعطته ما أعدته من الأطعمة الشهية والخبز فقدمه لوالده<sup>(٣)</sup>.

وإمعانا في الخداع كلفته المرأة - يعقوب - اصطناع صوت عيسو، فحمل طعامه إلى أبيه ونادى عليه فأجابه أبوه من أنت<sup>(٤)</sup>، فأجابه يعقوب: أنا عيسو بكرك لقد أحضرت إليك ما طلبته منى من طعام، فقم واجلس وكل من صيدى حتى تباركنى كما وعدتنى<sup>(٥)</sup>.

قام الأب من نومه مستعجبا من سرعة حصول ابنه على صيد وذبحه وطهيه، ولم يعهد فيه منه من قبل وقد حدث، إلا أن يعقوب ازداد فى خداعه فقال له يا أبى

(١) التفسير التطبيقي ص ١٧١ .

(٢) العهد القديم - التكوين ٢٦/١٩-٢٠ .

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٢٧ : ١-١٧ .

(٤) نسى هؤلاء المغافيل أن قلب الأب يرى ويسمع صوت ابنه كما يشم به ذلك ما ذكره القرآن الكريم عن والد سيدنا يوسف عليه السلام حيث قال تعالى: ﴿ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَن تُفَنِّدُونِ ﴾ سورة يوسف - من الآية ٩٤ .

(٥) العهد القديم - سفر التكوين ٢٧ : ١٨ - ١٩ .



إن الرب قد يسر لي ذلك، فقال أبوه له: اقترب مني حتى أتحمسك لأرى إن كنت ابني عيسو أم لا<sup>(١)</sup>.

اقترب الابن المخادع من أبيه فحسه أبوه، ولكنه أبدى بعضاً من الشكوك عبر عنها في قوله: إن الصوت صوت يعقوب، أما اليدان فهما يدا عيسو، ثم سأله هل أنت ابني حقا عيسو؟ فقال: أنا هو، وحينئذ قال له أبوه قدم لي من صيدك حتى أكل وأباركك، فأسرع يعقوب بتقديم الطعام إليه، ويبدو أن الأب كان جائعاً هو الآخر جداً، فأكل ثم قدم له هذا الابن المخادع خمراً فشرب<sup>(٢)</sup>.

أحس الرجل بأنه قدم جزء من البركة عليه أن يتم الطقوس، فطلب من ابنه أن يقوم الابن بتقبيله فيتنسم رائحة ثيابه وباركه قائلاً له: «ها إن رائحة ابني كرائحة حقل باركه الرب، فلينعن عليك الرب من ندى السماء، ومن خيرات الأرض، لتخدمك الشعوب، ولتسجد لك القبائل، لتكن سيداً على اخوتك، وبني أمك لك ينحنون، وليكن لاعنوك ملعونين، ومباركوك مباركين»<sup>(٣)</sup>.

أجل نجح يعقوب في الحصول على البركة<sup>(٤)</sup> التي أخذها عن طريق خداعه لأبيه، ولكن ذلك الخداع قد كلفه ذلك كثيراً، إذ ظهرت المنازعات وصار يعقوب مواسياً لأمه التي قامت على الخداع، بينما عيسو صار معادياً لأمه تناقلت العداوة مع الأجيال الأخرى، فكان كل منهما أسوأ من الآخر<sup>(٥)</sup>.

غير أن مدة الخداع لم تطل بما أن اقتربت الشمس للغروب، إلّا وكان عيسو قد رجع بصيده، فجهز أطعمة طيبة منه، وأحضرها لأبيه ليأكل، ثم قال له ليقيم أبى ويأكل من صيدى فيباركني نفسه، وما أن سمع إسحاق ذلك الكلام حتى شعر بأنه وقع

(١) كانت المرأة تعرف ما يجري مسبقاً في عقل زوجها، وقلبه ولست أدري كيف تكون المرأة خاطئة عندهم إلى هذا الحد، ومع ذلك تصل إلى معارف أخيه من أمثال ذلك النوع.

(٢) العهد القديم - سفر التكوين ٢٧ - ٢٢ - ٢٦.

(٣) العهد القديم ٢٧/٢٠-٣٠. ومن المؤسف له أن العهد القديم يصف إسحاق بالغباء وبتهمة البرود الأبوى وانعدام

ملكة التمييز، ثم يصفه مرة أخرى بالسذاجة حين يدعو له بأدعية مختلفة وهو يعلم أن ليس ذلك من اختصاصه.

(٤) قد تشير إلى مباركة الله، وقد تشير إلى مباركة الناس ومعناها نقل البركة إليهم وطلبها من الرب لهم. راجع

قاموس الكتاب المقدس ص ١٧١.

(٥) التفسير التطبيقي ص ٧٢.





ضحية مؤامرة أبطالها يعقوب وأمه رفقة، ولكنه كان شاكاً، فقال من أنت؟ أجابه :  
 « أنا ابنك عيسو ابنك البكر، فارتعد إسحاق بعنف وقال من الذى اصطاد وأخضره الى  
 فأكلت قبل أن تجيء أنت وباركته وصار مباركا.

ما أن سمع عيسو ذلك إلا وقد شعر هو الآخر بحجم الخداع، وقسوة المؤامرة،  
 فأطلق صرخة فيها عنف واحتجاج، حتى طلب من أبيه أن يباركه هو الآخر مخالفاً  
 أحكام الشريعة التى هو مقيم عليها، لكن الأب رفض مؤكداً أن البركة لا تعطى إلا مرة  
 واحدة كالبكورية تماماً بتمام.

حزن عيسو حزناً شديداً، إذ قد خدعه أخوه مرتين:

☆ الأولى: عندما سلب منه بكوريته بكسرة خبز وجزء من طبيخ العدس.

☆ الثانية: عندما سلب منه بركة أبيه .

ويبدو أن الابن البائس راح يبحث فى ملابس أبيه وجسده وعقله وعواطفه عن  
 مكان تختبئ فيه بركة أو بكورية، غير التى سلبها منه فلم يجد حينئذ لجأ إلى البكاء  
 ولعله يفرغ من خلاله ما فيه من حزن وأسى، وقال له إسحاق أبوه: قد جعلته سيداً لك  
 وصيرت جميع أخوته خداماً له وعضدته بالحنطة والخمر، فماذا أفعل لك الآن يا  
 ولدى.

هنا غضب عيسو غضباً عظيماً على يعقوب، حتى إنه لم يستطيع أن يرى خطأه  
 فى بيع حق البكورية، فتصير مستقبلية، وتصرف فى غضبه على النحو الذى انتهى به  
 إلى التآمر على أخيه والتصميم على قتله<sup>(١)</sup>.

وقد رأى إسحاق أن يبعد الولدين، وبخاصة المخادع الصغير، فطلب من ابنه  
 يعقوب أن يهرب إلى بيت خاله لابان<sup>(٢)</sup> فى حيران حتى يسكن غضب أخيه عيسو.

(١) العهد القديم - سفر التكوين ٢٧ : ٤١ - ٤٢ .

(٢) لابان : اسم عبرى معناه (الأبيض)، وهو ابن بتيوثيل، وحفيد ناحور أخى إبراهيم، وأخو رفقة . سكن حاران  
 فى (فدان آرام)، ولما رأى الهدايا الثمينة التى أعطاها عبد إبراهيم لرفقة قبل فوراً أن تذهب هى معه إلى أرض  
 كنعان، لتصير زوجة إسحاق، ولما هرب يعقوب من وجه أخيه عيسو ذهب إلى لابان - خاله -، ووجده رب عائلة  
 كبيرة، وأبا لعدة بنين وأبنتين، وسيد لعبيد كثيرين، بجانب أنه مالك لقطيع من الغنم والماعز، استضاف يعقوب  
 (٢٠ سنة) وزوجه راحيل، لقاء خدمته له مدة سبع سنوات، ولكنه خدعه، وأعطاه ليثة عوضاً عن راحيل، فاضطر  
 لخدمته سبع سنين أخرى للحصول على الفتاة التى أحبها، وهى راحيل، ثم بقي عنده مدة ست سنوات فى  
 الخدمة؛ حتى يحصل على المواشى، واستطاع يعقوب بحيل متنوعة أن يحصل على كسب جانب عظيم من  
 المواشى، مما أثار حفيظة خاله لابان وابنائيه عليه، فاضطر إلى الهرب، وقد عبد لابان إله آبائه، وجمع إلى  
 عبادته هذه عبادة الأوثان، كما أنه استخدم طريقة العرافة والرجم بالغيب . راجع قاموس الكتاب المقدس  
 ص ٨٠٤ .



وقد سمع الولد بنصيحة أبيه فانطلق إلى هناك وتزوج عروسا هي ليئة أخت راحيل، وكان يعقوب قد أحب راحيل واتفق مع خاله على الزواج منها فاشترط عليه خاله أن يخدمه سبع سنوات مقابل زواجه من راحيل، فلما انتهت السبع سنوات طلب يعقوب راحيل، فجمع خاله أهل الناحية وأقام لهم مأدبة، ولما حل المساء صحب ابنته ليئة وزفها إلى يعقوب الذي دخل بها متعجلا وفي الصباح اكتشف أنها ليئة وليست راحيل<sup>(١)</sup>، ولا غرابة في ذلك، فالشريعة اليهودية وبخاصة التلمود؛ تصرح باستعمال الغش والخداع مع الآخرين، وتقضى تلك الشريعة « باستعمال الغش والخداع »<sup>(٢)</sup>.

فقال يعقوب لخاله خدمتك سبع سنوات مقابل زواجي من راحيل، لماذا خدعتني وزوجتني ليئة، وهي ليست المقصودة، لقد خدعتني وملئت نفسي بالغضب حتى شعرت أن العالم كله مخادع واستشاط يعقوب غضبا عند ما عرف أن لابان خاله خدعه، فالذي خدع أخاه عيسو هاهو الآخر يخدع.

أجابه خاله: يا بني ليس من عادتنا في بلادنا أن نزوج الصغيرة<sup>(٣)</sup> قبل البكر الكبيرة أكمل أسبوعاً مع ليئة ثم تزوجك من راحيل في مقابل أن تخدمنا سبع سنوات آخر.

ويبدو أن الفتى الولهان قد ارتضى بالمساومة، فوافق من فوره، ولما أكمل أسبوعه مع ليئة أعطاه خاله أختها راحيل زوجة له أيضا، ومع كل بنت منهما جارية تخدمها وقد تعجل يعقوب الوصول إلى محبوبته راحيل فظفر بها واشتد حبه أكثر له من أختها<sup>(٤)</sup>، رغم المفارقات العجيبة التي وضعتها القصة الأسطورية، فقد جعلت ليئة منجية وهي المكروهة من زوجها يعقوب، أما راحيل أختها المحبوبة من يعقوب، فقد كانت عاقرة.

(١) العهد القديم - سفر التكوين ٢٩ : ١٥ - ٢٥ .

(٢) الدكتور / محمد عبدالله الشرقاوي - الكنز المرصود في فضائح التلمود ص ٢١٢ - مكتبة الوعي الإسلامي ١٩٩٠ م.

(٣) التفسير التطبيقي ص ٧٨ .

(٤) العهد القديم - سفر التكوين ٢٩ : ٢٦ - ٢٩ .





وقد حملت ليثة من يعقوب فأنجبت ولدا أسمته رؤبين، ثم حملت مرة أخرى فأسمته شهور، ثم حملت الثالثة فأسمته لاوى، ورابعة فأسمته يهوذا وانقطعت ولادتها<sup>(١)</sup>.

ويسرف العهد القديم فى الحكاية، ويدخل تفاصيل طويلة، بحيث يقع إنجاب كثير ليعقوب من جاريته التى خصها صاحبها لخدمته، وامتدت الأيام حتى تعيدنا إلى يعقوب وقد فكر فى العودة إلى ديار أبيه ومقابلة أخيه عيسو، وقد نجح يعقوب فى امتصاص غضب أخيه عيسو حين قدم له مقابل تنازله عن البكورية مجموعة من الماعز<sup>(٢)</sup>، والأموال التى اشترى بها سكوت أخيه، وأمكنه أن يجعله يسكت، فرفض عيسو ما قدمه له أخوه يعقوب وتصالحا، وحدث بينهما افتراق سلمى.

❖ ويذكر مفسرو العهد القديم هذه القصة متسائلين: لماذا أرسل يعقوب هدايا خدمة لعيسو؟  
❖ والجواب: أن الهدايا كانت تقدم لعدة أسباب:

(١) كرشوة: وهى للآن مازالت الهدايا تقدم، ولعل عيسو قد رفض هدايا يعقوب أولا، لأنه لم يشأ أن يقبل الرشوة، فقد غفر ليعقوب خداعه<sup>(٣)</sup>، كما أنه هو نفسه كان لديه ثروة كبيرة.

(٢) تقدم كنوع من التعبير عن العواطف الذاتية التى قد يقع بين أصحابها أمر من الأمور.

(٣) إنها تقدم فى سبيل الهدايا قبل اجتماع أى شخصين بينهما خلاف، بحيث يصهد لذلك اللقاء، وإذا كانت الهدايا فى أغلب الأحيان ترتبط بمهنة الشخص، الذى يتقدم بها بنفسه، وأيضا مع ما تقدم له وهذا ما يفسر لماذا أرسل يعقوب هدايا من الغنم والماعز والماشية إلى عيسو الذى كان راعيا<sup>(٤)</sup>.

(١) العهد القديم - سفر التكوين ٢٩ ٣١ - ٣٥.

(٢) هما مائتى عنزه وعشرين تيسا ومائتى نعجة وعشرين نعجة وعشرين كبشا وثلاثين ناقة مرصعة وأولادهما أربعين بقرة وعشرة ثيران وعشرين أتاناً وعشرة حمير. (العهد القديم - سفر التكوين ٣٢ : ١٤ - ١٥).

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٣٣ : ٩.

(٤) التفسير التطبيقي ص ٨٩.



إذن اقتربهما السلبي لم يرجع إلى عيسو بوضع الخداع الذي فعله به أخوه، ويبدو أن تلك الطبيعة ما تزال سارية في بنى إسرائيل ومن يحملون أسمائهم من باب اضرب واهرب، وبعد الضرب يأتي القرب<sup>(١)</sup>.

### ب مناقشة المكرة

من الملاحظ أن خيال مؤلفي العهد القديم امتد امتداداً واضحاً فأحياناً يجاوز السماء، وينحسر آخر فيقع لصاحبه موضع قدميه، والدارس لمقارنة الأديان يرى غضب أبناء إسحاق قد وقع بين هذين التصويرين، ولذا فإن الباحث سيناقش الفكرة في حدود ما يلي :-

### ولا ما يتطرق بإسحاق

ذكر العهد القديم - حسب الرواية السالفة - أن إسحاق امتد به العمر، حتى أنجب ولديه عيسو ويعقوب، ولم يكن قد بلغا الهرم كما أن بصره كان قويا بدليل قدرته في تلك المرحلة على القيام بأعمال الصيد، ويتطلب قدرة بصرية كبيرة من أين أصيب بالعمى وهو لم يكن قد هرم بعد<sup>(٢)</sup>.

كما أنهم ذكروا عن إسحاق وجود أطراف سليمة له، وبالتالي يستطيع بها أن يميز بين جلد ابنه وجلد الجد، الذي وضعته رفقة على يعقوب وذراعيه بغرض تضليل ذلك الأب المخدوع، أم أنهم يريدون أن يقولوا إن إسحاق فقد البصر والحس معاً، وذلك مما لم يثبت عندهم.

في نفس الوقت فإن إسحاق كأب يستطيع اشتتام أبنائه والتعرف على جلودهم وباقي أجسامهم، ثم إن الضغط على جلد الماعز سوف يؤكد للضاغط نفسه ما إذا كان الذي تحت يده شيء خاص بالإنسان أم بالحيوان، وإذا كان ذلك مما يعرفه أحاد الناس.

(١) راجع في هذا الصدد سفر التكوين - الإصحاحات ٢٧ - ٣٦ . ففيهما تفصيل كثير حول تلك المسألة وأنواع كثيرة

من الغضب التي ذكرها العهد القديم والنهايات السلبية التي انتهى إليها.

(٢) حيث يذكر العهد القديم أنه ولد عيسو ويعقوب وكان سنه ستين سنة . راجع العهد القديم - سفر التكوين



كما ثبت أن من يفقدون حاسة يجعل الله عوضها في الحاسة الأخرى، التي تخدمها، وبالذات ما يتعلق بالقدرات العقلية<sup>(١)</sup>، فإذا نظرنا إلى أن الذي يتم خداعه من خلال زوجته وابنه هو أحد أنبياء الله، فإن الأمر سيختلف لصالح ذلك الرجل، فتفوت الفرصة من المرأة رفقة وابنها يعقوب.

ودارسي مقارنة الأديان على يقين من أن فعل ذلك من إسحاق لو تم سيقع فيه الجور والظلم والأنبياء معصومون عن ذلك كله.

وغير خافٍ أن الرواية صورت إسحاق تصويرها للمغافيل الذين يقعون ضحايا تعليمات تصدرها إليهم الزوجات، إذ كيف إسحاق قد عاشر زوجته رفقة كل تلك المدة، ولا يعرف أنها امرأة مخادعة فيحتاط لنفسه من تصرفاتها، أم أنه وقع في شباك حبها الغامر، وانتزعه حبها الدافئ وحنانها الفياض، فأنساه ذلك ما يحفظ للرجل أموره الخاصة، وذلك مستحيل صدوره من نبي<sup>(٢)</sup>.

ثم إن عملية الطعام فالقدرة على تذوقه هل تفلتت هي الأخرى من إسحاق فلم يميز بين لحم الجدى الذي قدمه له يعقوب، ولحم الطير الذي هو من نتاج مهنة عيسو في الصيد<sup>(٣)</sup>.

﴿ وفي تقدير الباحث: أن هؤلاء القوم في أعماقهم سلبيات كثيرة، ومنها إنقاص مقام النبوة، وإنزال قدر الأنبياء، حيث جاء إسحاق عندهم كالدمية، وهو تحل عنه منزلة النبي لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) بل الواقع المعاش يذكر أن فاقد البصر يستطيع التعرف على العملات الفضية والذهبية والورقية المقدمة إليه من مجرد لمسها؛ لأن قدرته العقلية تترجم ما تنقله الحواس إليها، وتصبح عصاه التي يتكأ عليها حالة محل عينه التي يبصر بها حتى قالوا: إن عصا الأعمى وقدمه هي عينه التي يبصر بها.

(٢) لأن الله عصم أنبيائه من مثل ذلك قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾ سورة ص - الآية ٤٧. وقوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ سورة غافر - الآية ٥١، «الأشهاد جمع شاهد وهم الملائكة يشهدون للرسل بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب» [راجع تفسير الجلالين

ج: ١ ص: ٦٢].

(٣) لماذا ذكره العهد القديم من عيسو كان صياداً، بينما كان يعقوب فلاحاً.

(٤) سورة الحج - الآية ٧٥.





فاصطفاه الله له يمثل نوعاً من التمييز والاختيار، ولا يكون ذلك لخامل أبداً، وإنما يكون لفطن حاد الذكاء، سليم الحواس.

كذلك صورت القصة إسحاق بالأرذلين<sup>(١)</sup> الذين لا هم لهم إلا أن تشبع بطونهم، وذلك حين يطلب من ابنه أن يقدم له طعاماً حتى يعطيه البكورية والبركة، وكأنها ميراث، والمعروف أن مقام النبوة لا يورث؛ لأنها هبة من الله، وليست كسباً من العبد<sup>(٢)</sup>، حتى يعطيها ميراثاً لولده. وبالتالي؛ فالفكرة غير واقعة إلا في الخيال.

وربما يقال: إن نبي الله زكريا التمس من ربه ولداً. قال تعالى: ﴿كَبِهْصِصْ ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا \* إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا \* قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا \* وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِن وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا \* يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) الأرذلين جمع مفردة رذيل، والمعنى في اللغة: «رذل رذل: الرذل والرذيل والأرذل: الدون من الناس، وقيل: الدون في منظره وحالاته، وقيل: هو الدون الخسيس، وقيل: هو الرديء من كل شيء. ورجل رذل الثياب والفعل، والجمع أرذالو رذلاء ورذول ورذال؛ الأخيرة من الجمع العزيز، والأرذلون، ولا تفارق هذه الألف واللام لأنها عقيمة من. وقوله ﷻ: وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَالُونَ؛ قاله قوم نوح له، قال الزجاج: نسبواهم إلى الحياكة والحجامة، قال: والصناعات لا تضر في باب الديانات، والأنثى رذلة، وقد رذل فلان، بالضم، يرذل رذالة ورذولة، فهو رذل ورذال، بالضم، وأرذله غيره، ورذله يرذله رذلاً: جعله كذلك، وهم الرذالون و الأرذل وهو مرذول، والرذالة: ما انثقتي جيده وبقي رديئه، والرذيلة: ضد الفضيلة. ورذالة كل شيء: أردؤه. ويقال: أرذل فلان دراهمي أي فسّلها، وأرذل غنمي وأرذل من رجاله كذا وكذا رجلاً، وهم رذالة الناس ورذالهم، وقوله تعالى: ومنكم من يرد إلى أرذل العمر؛ قيل: هو الذي يخرف من الكبر حتى لا يعقل، وبَيَّنَّه بقوله: ﷻ: ﴿لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً﴾، والأرذل من كل شيء: الردي منه» (راجع لسان العرب لابن منظور ج: ١١ ص: ٢٨١/٢٨)

(٢) جمهور علماء الإسلام على أن النبوة هبة من الله تعالى ليست باستحقاق من العبد. راجع في هذا الشأن: الغزاليات في النبوات للدكتور محمد الغزالي ص ٣٥ وما بعدها، والأربعين في أصول الدين للإمام الفخر الرازي ج ٢، وشرح المقاصد للإمام السعد التفتازاني ج ١ ص ١٣٢ أما ما ذهب إليه البعض من أن النبوة تأتي بالاكتساب فمردود عليه بالنصوص القرآنية والأحاديث النبوية الشريفة.

(٣) سورة مريم - الآيات ٦/١.



قال صاحب الجلالين: «كهيعص الله أعلم بمراده بذلك. هذا ذكر رحمة ربك عبده مفعول، رحمة زكريا بيان له. إذ متعلق برحمة نادى ربه نداء مشتمل على دعاء خفيا سرا جوف الليل لأنه أسرع للإجابة. قال رب إني وهن ضعف العظم جميعه مني واشتعل الرأس مني شيئا تمييز محول عن الفاعل أي انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شعاع النار في الحطب وإني أريد أن أدعوك ولم أكن بدعائك أي بدعائي إياك رب شقيا أي خائبا فيما مضى فلا تخيبني فيما يأتي. وإني خفت الموالي أي الذين يلوني في النسب كبني العم من ورائي أي بعد موتي على الدين أن يضيعوه كما شاهدته في بني إسرائيل من تبديل الدين وكانت امرأتي عاقرا لا تلد فهب لي من لدنك من عندك وليا ابنا. يرثني بالجزم جواب الأمر وبالرفع صفة وليا ويرث بالوجهين من آل يعقوب جدي العلم والنبوة واجعله رب رزيا أي مرضيا عندك»<sup>(١)</sup>.

❖ ألا يعتبر ذلك الالتماس طلبا مواريث، حتى يقوم بأعمال النبوة؟

❖ والجواب: أن نبي الله زكريا عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والتسليم لم يطلب ولدا، وإنما قال فهب لي من لدنك وليا، والولد يكون من صلب أبيه، أما الولي فإنه قد يكون من صلب أبيه كما يكون من أحد الأتباع المقربين، ثم إن نبي الله زكريا لم يطلب وارثا للنبوة لعلمه أنها لا تورث، إنما كان ملتسماً وارثا للنسب، بدليل قوله تعالى: ﴿يرثني ويرث من آل يعقوب﴾ وهي وراثة نسبية.

كما أن نبي الله زكريا في التماسه الولد، ربما كان بقصد الخليفة الذي يعينه على تبليغ أحكام الشريعة وتطبيقها، ويكون المعنى هب لي من لدنك ولدا يتولى معي مهمة إصلاح القوم على الناحية الدينية، فأكون أنا النبي المبلغ، وهو الولي المعين على تنفيذ الأحكام، وذلك أمره معهود فعله، ملتمس في بني إسرائيل.

### ❖ ثانياً رفقاً

حرص العهد القديم على تصوير المرأة في كل حالاتها بالتآمر والمخادعة بدأ من حواء أم البشر حتى آخر امرأة في الوجود، باعتبار أن المرأة عندهم هي رأس كل خطيئة وصانعة كل جريمة، فحواء أغرقت زوجها في الخطيئة عندهم وطرده من الجنة، وسارة امرأة إبراهيم أغرقه جمالها في بحار الهيام بها، حتى تآمر معا على

(١) تفسير الجلالين ج: ١ ص: ٣٩٦.





فرعون مصر بغية الحصول على المال، وهو مما يتصف به أخس الناس، ولا يتصف به نبي الله أبداً.

وكذلك ثامار<sup>(١)</sup> أخت أمنون ابنة داود التي كانا شكلها الباسم وجمالها الناعم وحركاتها المثيرة من أسباب وقوع أخيها غير الشقيق أمنون في هواها، وظلت تدنيه منها حتى فضى أغلافها، ثم انقلبت عليه، وأخبرت أخاها الشقيق أبشالوم بما فعله أمنون، فكانت النتيجة أن قتل أبشالوم أمنون.

وكذلك بثشبع<sup>(٢)</sup> زوجة أوريا الحيثي<sup>(٣)</sup> ذلك القائد العسكري المحنك الذي كان يخدم في جيش داود، وأثناء المعارك غاب عنها فاستطاعت اللعب بعواطف الملك داود الذي كانت لديه كتيبة من النساء والسريات<sup>(٤)</sup>، وغزت قلبه رويدا رويدا، حتى إنه كان يقف في شرفة قصره يتأملها وهي تستحم في بيتها، وقد زادت في إغرائه، فلم يتمكن من مقاومة ذلك فأرسل إليها وانفرد بها حتى أغمس نفسه معها في بحار العشق المجون<sup>(٥)</sup>.

وقد ظل أمر تلك المرأة في الإغراء ومواصلة العلاقات الجسدية المحرمة، حتى حملت فاحتالت على الملك وأبلغته بما جرى، فقرر هو تدبير مكيدة لزوجها انتهت

(١) ثامار : أخت أبشالوم، وابنة داود الجميلة، التي أذلها أخوها غير الشقيق - من أبيها - باضطجاعه معها . راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٢٣٣، وراجع صموئيل الثاني ١٣، وأخبار الملوك الأول ١/٣-٩ .

(٢) بثشبع : اسم عبري معناه ابنة القسم أو ابنة اليوم السابع، وهي ابنة أليعام امرأة أوريا الحيثي، كانت جميلة إلى حد الفتنة، شغف بها داود الملك، واحتال على زوجها، وقتله ثم تزوجها داود، وجعل ابنها سليمان وريث مملكته . قاموس الكتاب المقدس ص ١٦٢ .

(٣) اسم عبري معناه ( يهوة نوري ) وأطلق في العهد القديم على أكثر من شخص منهم (أوريا الحيثي) الأصل، إذ كان حيثا، ولكنه كان ضمن من يعبدون الرب إله العبرانيين، وكان قائدا كبيرا في جيش داود، وقد اتصل الملك داود اتصالا شريرا ببثشبع زوجة أوريا، ثم أمر داود أن يوضع أوريا في المقدمة في مكان من الجيش، بحيث يعرض فيه للموت، حين كان الجيش يحاصر (ربة عمون) فقتل أوريا، وقد وبخ النبي ناثان الملك داود على هذه الخطايا، وأعلنه بحلول دينونة الله عليه بسببها - قاموس الكتاب المقدس ص ١٣٦ .

(٤) نحن لا نوافقهم في شيء من ذلك أبدا، فأنبياء الله مقامهم أعلى وأعظم، ولا يقوم بتلك السفاسف إلا فاقد العقل، ناقص الأهلية، وإنما حكيبتها من باب تصوير الشيء عند أصحابه.

(٥) ليوتاكسيل : التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ٣٤٥ .



بقتله ، وبعد أيام قلائل وقبل أن تنتهى فترة الحداد زوّجها لنفسه وكانت حاملا فيه من علاقاتهم السابقة ، فوضعت له ولدا هو سليمان<sup>(١)</sup> الذى صار فيما بعد نبيا<sup>(٢)</sup>.

وكذلك الحال مع رفقة زوج إسحاق ، فقد صورها العهد القديم أيضا بأنها امرأة مخادعة استطاعت أن توقع بزواجها البريء ، فيقرر أمرا رغم إرادته ، وأنها نجحت فى ذلك مستغلة وجودها فى المنزل وسماعها الحوار الذى دار بين إسحاق زوجها وابنه عيسو ، فأسرعت هى بتكليف ابنها يعقوب بإحضار الجديين ، كما أسرعت بإعداد الطعام ، وأسرعت بإزالة العقبات التى يمكن أن تعترض مسيرة يعقوب ، والتى عبر هو عن بعضها حين أخبرها أنه أملس ، بينما عيسو أشعر ، فتغلبت على ذلك الموقف بأن وضعت الجلد الذى سلخ من الجديين فى شكل ملاصق لجسم يعقوب ، حتى تستطيع تضليل الرجل البريء.

ثم إن رفقة هذه من وجهة نظرهم شقيقة لابان<sup>(٣)</sup> ، ولابان هو الآخر مخادع محترف من وجهة نظرهم أيضا ، وبالتالي فقد أفرغت رفقة كل ما يتعلق بها من خداع فى تعاملها مع زوجها لتكسب فى النهاية مغامرة جديدة ، وتنتزع من أحد أبنائها حقه فتعطيه للآخر ، الذى لم يكن مستحقا له حسب شريعته.

﴿ وفى تقدير الباحث : أن ذلك الأمر فيه الكثير من الأفكار المصرية القديمة ، إذا كانت المرأة زوجة ومتحكمة فى آن واحد تلعب على زوجها دورين ، فهى له فراش ناعم ، وهى عليه سوط جالد ، واقتبس اليهود ذلك عن المصريين ، ثم وضعوه فى كتبهم للتعبير عن ثقافة يظنونها قائمة ، وما هى إلا فكر وثنى رده من يظنون فى أنفسهم

(١) سليمان : اسم عبرى معناه ( رجل سلام ) ، وهو ابن الملك داود الذى خلفه على عرش بنى إسرائيل ، فكان أعظم ملك ، وملك أربعين سنة ، ومع أنه كان له ستة أخوة من أمهات مختلفات ، وأخوته هم : [ أمنون ، كىلاب ، أبشالوم ، أدونيا ، شفتيا ، يثرعام ] ، إلا أن سليمان هو الذى ملك وأمه تدعى بثشبع ، التى كانت زوجا لأوريا الحثى ، وقد أحب داود سليمان ؛ لأنه كان ابن زوجته المفضلة ، وأطلق عليه اسم سليمان متمنيا له سلاماً بلا حرب ، ولكن الله أعطاه اسم ( ياديدا ) أى محبوب ( يهوه ) وكان شديد الذكاء ، فاستوعب كل الدراسات التى تلقاها على يد ( ناثن النبى ) . راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٤٨١ .

(٢) ليوتاكيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ٣٤٧ .

(٣) أكرر على الدوام أن ذلك الأمر مرفوض تماما من جانبى ، ولكنى ذكرته على أساس وجوده فى كتبهم وتمسكهم به وحكايته عنهم .



القداسة، وليس بغريب القول بأن رفقة قد استعملها كتاب العهد القديم كرمز تجرى حوله الأحداث، وتطوف به حين بعد حين، وفي نفس الوقت هي واقع لا يحيد، واتجاه قائم لا مفر منه، وأنها غضبت من اتفاق زوجها مع ابنه عيسو، وبالتالي غلى دم قلبها، فتصرفت على النحو الذى سلف ذكره.

### ثالثاً عيسو

من المؤكد أن عيسو شخصية طافت حولها الأقاصيص، وقد شغل شطرا كبيرا من أحد أسفار الكتاب المقدس، إنه فى نظرهم الأسبق<sup>(١)</sup> لولادة، مع أنهما توأمان<sup>(٢)</sup>، وكان هذا العيسو بناءً على خروجه من رحم أمه قبل أخيه يعتبر الابن البكر، ومن كان شأنه هو صاحب الحق الأصلي فى البكورة وتحقيق البركة، غير أنه على ما يبدو كان رجلاً هملاً لا يعبأ بالحياة، بدليل أنه لما عاد من رحلة الصيد فى إحدى المرات مفلساً، وأراد الطعام الذى يطهوه أخاه يعقوب طلب منه شيئاً من ذلك الطعام، ولما لم يكن معه مال فقد كان المقابل هو البكورة والبركة معا فهما لا يقدران بمال.

غير أن الكتاب المقدس يطلع قارئه على خبر مفرع، وهو تجاوب عيسو مع يعقوب ورضائه، بأن يعطى لأخيه بكوربته مقابل لقيمات لا يقمن صلبه، ثم يغضب بعد ذلك عندما يقوم والده بإعطاء أخيه البركة متجاهلاً أن من فرط فى شيء عزيز هو البكورية، يجب عليه أن يفرط فى الأقل وهو البركة، فإذا تمسك بالبركة وقد تخلص عن البكورية، فإن سلوكه لا يكون محموداً منه.

فى نفس الوقت فإن غضبه من الغضب الخفيف على الآخرين؛ لأنه يقوم على التهديد فقط، وليس على مباشرة نتائج تكون لها أهمية القواعد الآمرة<sup>(٣)</sup>، ومثله لا يكون غضباً مخيفاً، ومع هذا يطلعنا العهد القديم على أن الرجل يعقوب قد دبرت له أمه الهرب من وجه أخيه إلى بيت خاله لابان، حتى لا يحدث من وجهة نظرها صدام بينهما.

(١) حيث يذهب دعاة الفكر اليهودى بأن أمه ولدت وأخاه فى حمل واحد، وأنه سبق أخاه فى الخروج فقط. (راجع

العهد القديم - سفر التكوين ٢٥ : ١٤ - ٢٥ .

(٢) القاعدة الآمرة أو القاعدة المطلقة هى تلك التى تفرض نفسها بصورة مطلقة، دون توقف على إرادة الأفراد، ولا

يجوز مطلقاً الاتفاق على مخالفتها. (الدكتور عبدالحى حجازى - المدخل لدراسة العلوم القانونية ص ١٥٧ -

المطبعة العالمية - القاهرة ١٩٦٦م). نقلاً عن برت دى لاجرس - لامورد لاكونت رقم ٢٣٨ .





ويبدو أن عيسو اكتفى بهرب أخيه من وجهه، ويطلع القارئ لتلك الأفكار على أن عيسو كان مغرورا، وسخرية إذ رأى حقه قد سلبه منه أخوه مرتين<sup>(١)</sup>.

أضف إلى ما سبق أنه بعد رحلة الاغتراب والهجرة التي عاشها يعقوب بعيدا عن ديار قومه مقيما عند خاله لابان، ثم عودته إلى ديار قومه قدم لأخيه هدية متواضعة تمثل بعض الحيوانات التي كان لأخيه منها النصيب الأكبر، والمؤسف أن عيسو يرضى بالدية ويقبل الهدية المتواضعة ويعفو مباشرة<sup>(٢)</sup> عن يعقوب. إذن غضب عيسو كان له ما يبديه، وأن لم يكن بهذا الحجم على ما هو مدون في العهد القديم.

#### رابعاً يعقوب

يصور العهد القديم يعقوب بأنه مخادع كبير؛ لأنه استطاع أن يخدع أخاه عيسو؛ لأنه وضع خطة مع أمه لكي يوهم أباه البكورية - وأيضا مخادعة أبيه - بأنه عيسو الأشعر، ونال البكورية من أبيه، ولم يسلم هو من المخادعة أيضا؛ لأن خاله لابان قام بمخادعته، حيث قام بتزويجه من ابنته ليئة بالطريقة التي سبق ذكرها في عرض الفكرة.

ويتناول أحد الباحثين من ذلك الموقف قائلا: «والحقيقة أننا لا نستطيع أن نفهم كيف ولم يستطيع أن يكشف الخدعة مع انه كان قد أمضى سبع سنوات في بيت خاله، ويجب أن يكون قد عرفا ليئة وراحيل معرفة جيدة، فيكشف إذن قضى معها ليلة كاملة دون أن يعرفها»<sup>(٣)</sup>.

ولكن قام يعقوب بالنصيب الأكبر من الخداع حينما قام بمخادعة خاله واستولى على ماله حين طلب من خاله أن يعطيه كل ما هو أرقط<sup>(٤)</sup>، وأبلى<sup>(٥)</sup> في قطيعة، فوافق لابان دون تردد؛ لأنه كان على يقين أنه سيمضي وقت طويل قبل أن يحدث ذلك،

(١) المرة الأولى حين أخذ البكورية والثانية حين أخذ من والده البركة .

(٢) ليوتاكسيل : التوراة كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ١٣٣ .

(٣) أرقط : هو ما كان به رقطة، والرقطة لون مؤلف من سواد وبياض، أو من حمرة وصفرة . راجع المعجم الوجيز

ص ٢٧٣ .

(٤) أبلى : ما كان فيه سواد وبياض . راجع المعجم الوجيز ص ٦٢ .



ولكن يعقوب أخذ قضباناً من لبن ولوز ودلب<sup>(١)</sup>، فقشر فيها خطوطاً بيضاً، وأوقفها في مساقى القطيع قبالة الغنم، فتوحمت الغنم عند القضبان، وولدت مخططاً ورقطاً وبلقاً، واضطر لابان رغماً عنه أن يفرز له ذلك العدد الكبير من الرؤوس، وهكذا امتلك يعقوب تسعة أعشار قطعان لابان بالغش والخداع .

يقول العهد القديم: « فقام يعقوب وحمل أولاده ونسائه على الجمال وساق كل مواشيه وجميع مقتناه الذي كان قد أفتى مواشى اقتنائه التي اقتنى من فدان أرام ليحيى إلى إسحق أبيه إلى أرض كنعان، وأما لابان فكان قد مضى ليجز غنمه فسرقت راحيل أصنام أبيها وخدع يعقوب قلب لابان الأرامى، إذ لم يخبره بأنه هارب فهرب هو وكل ما كان له وقام وعبر النهر وجعل وجهه نحو جبل جلعاد، فأخبر لابان فى اليوم الثالث بأن يعقوب قد هرب فأخذ اخوته معه وسعى وراءه مسيرة سبعة أيام، فأدركه فى جبل جلعاد، وأتى الله إلى لابان الأرامى فى حُجَّج الليل وقال له: احتزر من أن يتكلم يعقوب بخير أو شر<sup>(٢)</sup> .

### لَابَانُ غَضِبَ أَوْلَادَ يَعْقُوبَ عَلَى شَكِيمٍ وَقَبِيلَتِهِ

يذهب العهد القديم بالحديث عن الغضب مذاهب شتى، حتى أنه ليذكر غضب الإنسان ويذكر معه بعض أسبابه وإن كانت لا تتفق مع النتائج المنتهية إليها سواء أكان فيما حملته المقدمات أم لم تحمله، ومما يذكر فى هذا الصدد من أن علماء اللاهوت ألمحوا إلى أن غضب الله يأتى من العهد القديم على نحو خمسة أضعاف بالنسبة

(١) دلب: الدُّلْبُ: شجر العيْثام، وقيل: شجر الصَّنار، وهو بالصَّنار أشْبَه. قال أبو حنيفة: الدُّلْبُ شجر يعظم ويتَّسع، ولا ثور له ولا ثمر، وهو مُفَرَّضُ الْوَرَقِ واسِعُه، شبيه بورق الكرْم، وأحدُّه دُلْبَةٌ، وقيل: هو شجر، ولم يوصف. وأَرْضٌ مَدْلَبَةٌ: ذاتُ دُلْبٍ... والدُّلْبَةُ: السَّوَادُ. والدُّلْبُ: جنس من سُوْدَانِ السَّنْدِ، وهو مقلوب عن الدَّيْبِلِ، قال الشاعر: كَأَنَّ الدَّارِعَ الْمَشْكُوكَ، منها، سَلِيْبٌ، مِنْ رِجَالِ الدَّيْبِلَانِ قال: شَبَّهَ سَوَادَ الزَّقِّ بِالْأَسْوَدِ الْمُشْلَحِ مِنْ رِجَالِ السَّنْدِ. وَالْمُشْلَحُ: الْعُرْيَانُ الَّذِي أَخَذَ ثِيَابَهُ، قال: وهي كلمة نَبْطِيَّةٌ [ راجع لسان العرب

للعلامة ابن منظور ج: ١ ص: ٣٧٧ ]

(٢) العهد القديم - سفر التكوين ٣١ : ١٧ - ٢٥ .





لغضب الإنسان ويرون أيضا من أن الغضب لا يكون للإنسان بل يكون لله فقط أو يكون من شئونه فحسب<sup>(١)</sup>، ومما ذكره العهد القديم غضب أولاد يعقوب على شكيم وقبيلته.

### (١) عرض الفكرة

يذكر العهد القديم أن يعقوب ارتحل إلى نابلس<sup>(٢)</sup>، في أرض كنعان ثم نصب خيمته واشترى الأرض التي عليها وأقام بجوار الخيمة مذبحا وسماه "إيل" - إله إسرائيل -.

يقول العهد القديم: «ثم أتى سالما إلى مدينة شكيم وقبيلته التي في أرض كنعان، حيث جاء من فدان آرام<sup>(٣)</sup>، ونزل أمام المدينة، وابتاع قطعة الحقل التي نصب فيها خيمته من يد أبناء حمور<sup>(٤)</sup>، - أبى شكيم -، بمائة فضة، وأقام هناك مذبحا، ودعاه "إيل إله إسرائيل"، وكانت له ابنة تدعى "دينة" من زوجته "ليئة"<sup>(٥)</sup>، فخرجت دينا لتتعرف على بنات المنطقة المحيطة بها، فانبهر بجمالها شكيم بن حمور - ابن رئيس المنطقة »<sup>(٦)</sup>.

(١) معجم اللاهوت - الكتاب ص ٥٨٥.

(٢) هي ذاتها مدينة شكيم فهما اسمان يدلان على مكان واحد حسب رواية العهد القديم (راجع العهد القديم - سفر التكوين ٣٣-١٨) وشكيم اسم عبري معناه: كيف، أو فكيف، وهي بلدة قديمة خيم بالقرب منها نبي الله إبراهيم - عليه السلام - وكان الكنعانيون يسكنون فيها، وفي أيام يعقوب، عندما عاد إلى كنعان يقيمون فيها، وفيها أتباع يعقوب، قطعة حقل نصب فيها خيمته. راجع قاموس الكتاب المقدس - ص ٤٣.

(٣) فدان آرام اسم سامي معناه نهر آرام، موقع يوجد على ما يظهر في آرام النهرين. ( راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٦٧٢ والنهرين: دجلة والفرات . راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٤٣ .

(٤) حمور : اسم كنعاني معناه حمار، وهو أمير شكيم، راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٣٢٠.

(٥) ليئة : اسم عبري معناه بقرة وحشية، وهي ابنة لابان الكبرى، وقد كانت أقل جمالا من أختها الصغرى راحيل؛ لأن عينيها كانتا ضعيفتين وبحيلة زوجها أبوها من يعقوب بعد أن كان هذا - يعقوب - قد خدم سبع سنين لأجل راحيل، وولدت له ست بنين وهم: راين، شمعون، لاوى، يهوذا، يساكر، زبلوت وابنة اسمها دينة، ثم ماتت ليئة بعدما ذهب يعقوب إلى مصر. راجع قاموس الكتاب المقدس ص ٩٢١.

(٦) العهد القديم - سفر التكوين ٣٤ : ١ - ٢ .



ولما كان جمال دينة<sup>(١)</sup>، قد غزا قلبه بالقدر الذى لم يتمكن من مقاومته - فقد حاول الوصول إليها وامتلاكها إشباعاً لرغبته، ويبدو أن الفتاة قد رأت ذلك فى عينيه، حيث كان شكيم هذا فريسة للشهوات الشريرة المندفعة، وقد تصرف تصرفاً مندفعاً شريراً<sup>(٢)</sup>.

ولما لم تكن البنت على علم بنزوات شكيم الشريرة - فلم تضع فى حساباتها شيئاً يخيفها، إذ أنها غريبة عن تلك الديار، وشأن الغريب أن يحافظ عليه الآخرون احتراماً بحق غربته، غير أن شكيم احتال على البنت ولاطفها، ولما أدرك أنها صارت صيدا بين يديه، أخذها وقام بمباشرة العلاقة الجسدية معها، حتى أشبع نزواته منها، ولوث شرفها، وهو بهذا الفعل لم يخطئ فى حق دينة وحدها، وإنما فى حق عائلتها كلها<sup>(٣)</sup>.

ويبدو أنه شعر معها بما لم يشعر به مع أنثى مثلها، أو أنه قد أحس بها كغريبة غير راضية أسرتها عن فعله الذى حدث منه، وبالتالي قرر أن يتقدم لخطبتها والزواج بها - لا خوفاً من أسرتها، إذ كان من عليه القوم الذين تحرسهم القواعد السياسية، ويصونهم صولجان الحكم، وإنما أراد أن تكون له زوجة يستجلب منها الذرية، وبالتالي؛ فإن إلحاحه وهو ابن الأغنياء على أبيه حتى يزوجه واحدة من أبناء الغرباء.

يقول العهد القديم فى سفر التكوين: «وتعلقت نفسه بدينه ابنة يعقوب، وأحب الفتاة، ولاطف الفتاة، فكلّم شكيم حمورا أباه قائلاً: خذ لى هذه الصبية زوجة»<sup>(٤)</sup>، عادت البنت إلى منزلها منهكة القوى، مهزوزة النفس، خائفة العزيمة، تبكى حظها الذى أوقعها لأول مرة بين أنياب مفترس لم يرحم غربتها، كما لم ينظر إلى حقوقها كغريبة عليه، ويبدو أنها قد عبرت عن ذلك كله بالصراخ والبكاء لما رأت

(١) يرى بعض المستشرقين أن عمرها فى هذا الوقت أربع سنوات فقط. راجع ليوتاكسيل: التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير - ص ١٣٦، بينما يرى آخرون من أن عمر هذه الفتاة يناهز اثنا عشر عاماً. راجع الدكتور: الخورى بولس الفضالى - سفر التكوين ص ٣٥٦ - منشورات المكتبة البولسية ط ١٩٨٨/١م.

(٢) التفسير التطبيقي ص ٨٩.

(٣) التفسير التطبيقي ص ٨٩.

(٤) العهد القديم - سفر التكوين ٣٤ : ٣ - ٥.



مقدمها إلى بيت أسرتها، فسألها أبوها عن سر بكائها وما تعاني من قلق<sup>(١)</sup>، فأجابت الفتاة، وأخبرت أباه بما فعله معها شكيم، ولم تكن عالمة بما انتواه الجاني من خطبتها والزواج بها، فلما أخبرت أباه بما تم لها، وهو تلويث السمعة وإذهاب العرض، فاغتاظ أبوها لدرجة كبيرة، وغضب غضبا طواه في نفسه .

أما أبنائهم؛ فقد كانوا في الحقول مع مواشيهم التي يقومون لها بحق الرعى، وقد تأخروا بها، مما أقلق والدهم على مواشيه، كما نازعه القلق على أبنائهم، وبخاصة أنهم نزلوا حديثا بأرض غريبة، فلما رجعوا من رعيهم أخبرهم أبوهم بما حدث لأختهم على يد شكيم الحمورى، فغضب هؤلاء الأخوة غضبا شديدا، امتلأت صدورهم به، وضاعت نفوسهم من الفاعل، فارتفع غليان دم القلب عند كل واحد منهم، وصار يتحين الفرصة للتنفيس عن ذلك الغضب الكامن في نفسه، وفي نفس الوقت؛ فإن إعلان شكيم عن حبه دينة لم يبرر الشر الذى ارتكبه باغتصابها، إذ كان يجب عليه ألا يسمح للعواطف الجنسية أن تتفجر فى شكل أعمال شريرة، وكان يجب عليه أيضا التحكم فيها»<sup>(٢)</sup>.

يصور العهد القديم ذلك قائلا: «بأن يعقوب والد دينة سمع منها أن شكيم قد لوث شرفها، وكان بنو يعقوب آنئذ يراعون مواشيهم فى الحقول، فسكت حتى رجعوا، وقد استشاطوا غضبا وغيظا أبناء يعقوب، لأن شكيم ارتكب فاحشة فى إسرائيل باغتصابه ابنة يعقوب، وهو أمر محذور»<sup>(٣)</sup>، فى نفس الوقت فإن الغضب لم يكن قد انقطع، وإنما فكر أبناء يعقوب فى طريقة ينفسون بها عن ذلك الغضب، تقوم على الدهاء والخديعة واغتنام الفرص، فأخبروا والدهم بالموافقة الظاهرية على خطبة دينة لشكيم، وطلب الأب وأبنائه من حمور والد شكيم وأسرته أن يحضروا جميعا، فلما حضروا جميعا لم يكونوا يملكون وسائل دفاع، فطلب منهم يعقوب أن يضعوا أنفسهم طبقا لأحكام الشريعة السائدة فى بنى إسرائيل وهى الاختتان للذكور، فاستجاب الرجال

(١) القلق هو استعداد تلقائى للنفس يجعلها غير راضية بالواقع، فإذا تطلع المرء إلى الأحسن والأفضل، ونظر إلى حياته الواقعية، فوجدها محفوفة بالمخاطر، بعيدة عن تحقيق ما يصبوا إليه من الكمال والسعادة أحس بالقلق الغم. (راجع جميل صليبا - المعجم الفلسفى ج ٢ ص ٢٠٠ باب القاف - دار الكتاب اللبنانى - بيروت ١٩٨٩م)

(٢) التفسير التطبيقى ص ٩٠ .

(٣) العهد القديم - سفر التكوين ٣٤ : ٥ - ٧ .





الذين حضروا مع حمورا وشكيم ابنه واختتتا جميعاً<sup>(١)</sup>، وبينما هم جميعاً يتوجهون ويصرخون من ألم الاختتان؛ استل شمعون<sup>(٢)</sup> ولاوى<sup>(٣)</sup>، ابنا يعقوب أخوا دينة وخرجاً، كل منهما سيفه ودخل على الرجال المختونين فقتلوهما بما فيهم حمورا وشكيم، وخرجاً، ثم أقبل بنو يعقوب مرة أخرى على القتلى، ونهبوا المدينة كلها، واستولوا على بقرها وغنمها وحميرها، وكل ما فى المدينة وفى الحقول أيضاً، وسبوا ونهبوا جميع ثرواتهم، وكل أطفالهم ونسائهم، وكل ما فى البيوت<sup>(٤)</sup>.

### مناقشة الشكوك

لا شك أن قصة شكيم ودينة فيها الكثير من السرد القصصى غير المتناسق، كما أن فيها من أنواع القصور ما يصعب علاجه، أما لماذا فلما يأتى :-

❖ أولاً: كما هو مشهور من أن يعقوب كان له اثنا عشر ولداً ولم تكن له بنت واحدة، فمن أين جاءت تلك البنت!، وعلى فرض أنها جاءت فلم يكن من السهل على يعقوب وهو المغترب أن يقلل من شأن حمايتها، أو الاحتراس لها، وبالتالى فلن يسمح لها مهما كان أن تنطلق فى أرض اغتربوا فيها، تعج بالسباع وهو لا يدري ما مصير تلك الابنة، ولا يفعل ذلك رجل عجول أو أحرق، فما بالك برجل مثل يعقوب؛ جعله العهد القديم أمثلة للخداع<sup>(٥)</sup>.

❖ ثانياً: إن الوضع فى القصة ظاهر، والخيال فيها واضح، والأحداث التى جرت فيها متناقضة، لأن مجرد ذكر القصة لم يوقف القارئ على سن "دينة"، التى ذهب الباحثون أنها كانت

(١) العهد القديم - سفر التكوين ٣٤ : ١٣ - ٢٤ .

(٢) شمعون أسم عبرانى معناه سماع وهو ابن يعقوب من ليئة وقد غضب يعقوب لتعريف شمعون ولاوى فى أمر الشكيمين عن دفاعهما عن دينة أختتهما، ولهذا كانت البنة من نسله أن يكون مشتتاً موزعاً فى كل بنى إسرائيل، وقد تعمد موسى ألا يبارك شمعون. قاموس الكتاب المقدس ص ٥٢٠ .

(٣) لاوى ابنا يعقوب من ليئة سمى بهذا الاسم؛ لأنها قالت: يقترب منى رجلى وقد اشترك مع شمعون قانى أبناء ليئة فى قتل حمور وابنه شكيم سائر لاختهما دينة . ( قاموس الكتاب المقدس ص ٨٠٦ )

(٤) العهد القديم - سفر التكوين ٣٤ : ٢٤ - ٢٩ بتصرف يسير .

(٥) تحدث الباحث عن ذلك باستفاضة فى الفصل السابق من ذات الباب.



طفلة لم تتجاوز الرابعة من عمرها<sup>(١)</sup>، كما لم يخبر عن الذى تم؛ إن كان اغتصاباً أم غراماً وقع فيه الطرفان، وأحداث كهذه ليس من السهل أن تمر من غير إعادة النظر فيها بشكل دقيق .

❖ **ثالثاً : أن الفتاة التى وقع حبها فيها ابن رئيس المدينة؛** هل كانت على قدر من الجمال لا يوجد فى كثير من بنات الكنعانيين، ألم يكن للشباب ابن رئيس المدينة الحق فى اختيار زوجة تكفيه إشباع رغباته، بدلاً من أن يقع فى غرام طفلة لا تقوم بذلك الواجب، حيث ذكر العهد القديم أن شكيم بن حمورا رآها وهو ابن رئيس الأرض وأخذها واضطجع معها وأزلهما<sup>(٢)</sup>، كما لم يخبر عن مفهوم الاضطجاع، هل هو اضطجاع من غير معاشرة لا تقوى عليه الطفلة، أم اضطجاع بمعاشرة غير متكاملة أرغمت عليه الطفلة المسكينة .

❖ **رابعاً : كان من المناسب أن تتم المسألة بعد ذلك بشكل سلمى،** لما هو معروف من أن العقوبات ما لم تقم عليها الأدلة عندهم، فإن البدائل الأخرى هى التى تقوم بذلك الدور، ويبدو أن يعقوب والد الفتاة كان ينوى أن تحل المسألة سلمياً، ولو عن طريق تزوج الجانى بالمجنى عليها، ولكن أبناءه رفضوا رفضاً قاطعاً أن يكفر شكيم عن إثمه بالزواج من دينة<sup>(٣)</sup>.

❖ **خامساً : أن العهد القديم يصور شكيماً بالشاب المستهتر منعدم الضمير،** الذى أذل طفلة على مباشرة الجنس، وإجبارها عليه، وكان يمكن الإفلات بجريمته، فإذا بضميره يستيقظ فجأة، ويلتمس سبيل الهبة من أبيه خطبة الفتاة من أبيها بشكل عملى، ويعطى أباه ما يطلبه من مهر، لا على سبيل الهبة، وإنما على سبيل العوض، أو على سبيل البذل أو المهر وزيادة عليه من باب العطايا، وكأن يعقوب قد أمر ابنته بالتطهر الظاهرى، فى نفس الوقت سمح لها أن تخرج إلى الحقل وفيه ما ينتظرها

(١) ليوتاكنيل : التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ١٣٦ .

(٢) العهد القديم - سفر التكوين ١٣٤

(٣) ليوتاكنيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ١٣٧ .





من جرائم يمكن أن تتم، لما هو معروف عندهم من أن الحقول كانت تستخدم مواكير لإشباع رغبات الجنس غير الشريف<sup>(١)</sup>،

ذلك مما لا يقبله الباحث أبداً على نبي الله يعقوب؛ لأن ذلك مما يتنافى مع العصمة التي منحها الله للأنبياء قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقال أيضاً: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يُجْعَلُ رِسَالَتُهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

يقول صاحب الجلالين: «وإذا جاءتهم أي أهل مكة آية على صدق النبي صلى الله عليه وسلم قالوا لن نؤمن به حتى نؤتي مثل ما أوتي رسل الله من الرسالة والوحي إلينا لأننا أكثر مالا وأكبر سناً قال تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته بالجمع والافراد وحيث مفعول به لفعل دل عليه أعلم أي يعلم الموضع الصالح لوضعها فيه فيضعها

(١) حينئذ يذكر العهد القديم أن البغايا كن يخفين وجوههن يجلس بين الحقول وعلى قوارع الطريق التي يمر بها الرعاة، فإذا كشف الراعى عن رغبته في إقامة علاقة جسدية مع إحدى الباغيات، فإنها تنهض لمضاجعته في ذات الحقل.

وحين يكون مشغولاً بممارسة الجنس معها تكون هي الأخرى مشغولة بالحصول على ما تثبت مواقعه بها على أن يكون ذلك مما يخصه كخاتمة أو سواكه أو عصاه، وكلما تكرر ذلك منه معها تكرر منها الحفاظ على أثر له، فإذا جاء موعد جز الصوف الذي كان يتم في شهر بعينه من السنة يسمى شهر الحصاد، وكان يتم ذلك في الحقل أيضاً، فإن الغائبة تجيء إلى الحقل وتخبر الراعى بمواقعه لها، وعدد المرات، وتقدم له الأدلة من متروكاته التي احتفظت بها، وحينئذ تحصل هي على حقها، فكانها باعت جسدها في المرات التي مضت، وأنسأت قيمة البيع لحين الميسرة، وهو وقت الحصاد، بل إنها تسامو للحصول على أعلى قدر من المال؛ لأنها عرضت نفسها عليه دون أن يحددوا القيمة وقت اللقاء، وبالتالي فهي التي تقدرها حسب ما يحنوا لها عند القبض. المهم أن يكون معها دليل موثق. (راجع في هذا الشأن الزميعة نجلاء مصطفى بدوى - الدوافع في العهد القديم وموقف القرآن الكريم منها، فقد أفاضت في أثناء حديثها عن دافع الجنس في العهد القديم - رسالة ماجستير - قسم الأديان المقارنة بمعهد الدراسات والبحوث الأسبوعية - جامعة الزقازيق).

(٢) سورة الحج - الآية ٧٥.

(٣) سورة الأنعام - الآية ١٢٤.



وهؤلاء ليسوا أهلاً لها سيصيب الذين أجرموا بقولهم ذلك صغار ذل عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون أي بسبب مكرهم»<sup>(١)</sup>.

وقال العلامة الشهرستاني: «هم أكمل الناس خلقاً، وأوفاهم خلقاً ميزهم بالفتانة». وبالتالي فما نسب إلى نبي الله يعقوب لا يتفق أبداً مع وصفه بالبئونة.

❖ سادساً: أن حمور لم يكن بهذا القدر من التغابي، بحيث يستجيب لخصومه: الذين لوث ابنه سمعتهم وهو يعرف تماماً أن القوم سوف يحتالون عليه، فإذا جاء إليهم ومعه ذلك الجمع من الرجال، أفلا يكون من المناسب أن من يحضر معه يكون جديراً بالدفاع عن نفسه وعن غيره إذا كانوا قد أقبلوا على مسكن يعقوب وبنيه.

ما بالك إذن وقد أتى يعقوب وبنيه إلى مدينة شكيم وحمور، هل يمكن أن يقوم كل ذكور المدينة الكنعانية بموافقة أنباء يعقوب على الاختتان والتوجع، ثم إن من المعروف أن المدينة كان بها النساء والأطفال، وهؤلاء المعتدون قد احتالوا على ذكورها البالغين، فهل عجزت النسوة عن الدفاع ومقاومة نفر قليل لا يزيد على شابين. إن العقل السليم لا يصدق بذلك أبداً، ومما يقال في الأمثال: «إن البيت يدافع عن سكانه».

ثم إن حمور كان رئيساً للأرض، ومن كان ذلك شأنه، فإنه يعتمد على الحرس الخاص، وهم في الغالب رجال أشداء، تخصصوا في الدفاع عن من يحرسون، فأين كان هؤلاء الرجال؟

إن العقل لا يمكنه التصديق بوقوع تلك الوقائع، بل إن من يلغى عقله يكون من الصعب عليه التصديق بوقوع تلك الحوادث، فما بالنا بمن يزعم أن الرجال قد قتلوا، وأن ولدي يعقوب قد استطاعا غلبة جميع أهل المدينة.

❖ في تقدير الباحث: إن المسألة برمتها إنعكاسات الثقافات المتباينة على مؤلفي العهد القديم، طبقاً لما هو معروف من أنهم ساكنو مصر وبابل، وساكنو الآشوريين<sup>(٢)</sup>.

(١) تفسير الجلالين ج: ١ ص: ١٨٣.

(٢) الآشوريين: هم من سكنوا الجزء الواقع شمال بابل بين النهرين بأرض الجزيرة في الجزء الأعلى الممتد من نهر دجلة إلى التلال والجبال، ولذا أطلق على كل من سكنوا هذه المنطقة، سواء أكانوا آشوريين الأصل أم بابليين سكنوا أرض آشور. (راجع عبدالفتاح السرنجاري - تاريخ العالم القديم ص ٧٦/٧٧ - ط ١٩٣١م - مطبعة الاعتماد بطنطا)



والكلدانيين<sup>(١)</sup>، وارتضعوا من أساطير هؤلاء وخرافات أولئك، فلما أرادوا أن يضعوا لأنفسهم كتباً تحمل أفكارهم صاغوها من رصيدهم الثقافي بعيداً عن هدى السماء. وذلك مما يجعل الباحث يحكم بأن العهد القديم يمثل اليهودية السياسية، بينما التوراة تمثل الفكر الموسوي والفرق بينهما كبيراً جداً. أما لماذا؟

❖ **فالجواب :** إن الله تعالى أخبرنا في القرآن الكريم عن التوراة، فقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَتُورِيحُكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّاتُونَ وَالْأَحْبَارُ مِمَّا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنِ وَلَا تَشْرَوْا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول الإمام البيضاوي : « قوله ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى ﴾ يهدى إلى الحق ونور يكشف عما أسبقهم من الأحكام ليحكم بها النبيون، يعنى أنبياء بنى إسرائيل أو موسى ومن بعده إذا قلنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ ﴿ الذين أسلموا ﴾ صفة أجريت على النبيين مدحاً لهم وتنويها بشأن المسلمين، وتعريفاً باليهود «<sup>(٣)</sup>، وإنهم بمعزل دين الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - واقتفاء هديهم.

ولا شك أن القرآن الكريم نص أن التوراة فيها هدى ونور يخالف تماماً ما قصه العهد القديم الذى امتلئ بالخرافات والأوهام، بل لقد امتلئ بعبارات الجنس الرخيص، بحيث يصعب على الدارس الهروب من مواجهة تلك السفساف<sup>(٤)</sup> التى انتشرت فى العهد القديم.

(١) الكلدانيون : هم آخر السادة الساميين الذين حكموا بابل القديمة قبل عام ٦٠٥ ق.م . ( راجع جيمس هنرى - برستيد - انتصار الحضارة - تاريخ الشرق القديم نقله إلى العربية دكتور : أحمد فخرى - مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٦٦م. ص ١٩٨ )

(٢) سورة المائدة - الآية ٤٤ .

(٣) الإمام القاضى البيضاوى - أنوار التنزيل وأسرار التأويل ص ١٥٠/١٥١ .

(٤) السفساف الشيء الذى ليس له معنى. تقول العرب : رجل سفساف أى ليس لكلامه معنى. ( راجع المعلم بطرس البستاني - قطر المحيط - مادة سف - باب السين ج ١ ص ٦٣٤ ). وقال ابن منظور : « السفساف الأمر الحقيق والرديء من كل شيء وهو ضد المعالي والمكارم وأصله ما يطير من غبار الدقيق إذا نُحِلَ والتراب إذا أُثير » ( لسان العرب ج ٩ : ص ١٥٥ )





يقول أحد دارسي العهد القديم : « من الواضح تماماً هنا أن المؤلف المقدس كان يحب كثيراً الخوض في القصص الجنسية القذرة، بدليل أنه قص أمنون مع أخته التي ركبها وفض بكارتها، وأتحفنا الروح القدس بصورة أخرى للسفاح الذي تعد ضحاياه بالكثرة، حتى إنه في قصة ابن<sup>(١)</sup> داود أتحفنا بوصفة أنه سفاح راح ضحية عشرة فروج أمام جمع غفير من المشاهدين، وهكذا تلقى أنفسنا، ونحن نقرأ العهد القديم، أننا لا نكاد نخرج من قذارة حتى نقاد إلى قذارة أخرى أشد انحطاطاً، وهذا كله بما يدل على أن العهد القديم يمثل نتاج عقول الذين قاموا به ولا علاقة لهم بخبر السماء<sup>(٢)</sup> .

وفي نفس الوقت فإن الدارس له ما يخرج من سلبية إلا ويجد خلفها سلبيات، وأنها جميعاً تجرى في العهد القديم معبرة عن نفوس أصحابه الذين طحتهم الغربة، وقست عليهم الفرقة، وضاعفت آلامها في صدورهم سنوات الحرمان، وقد كانوا بأفعالهم الذميمة مستحقين لذلك كله، وكيف لا وهم الذين قالوا على الله السوء، ونسبوا إليه النقائص - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً - فاستحقوا اللعن.

﴿ قَالَ تَعَالَى : ﴿لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ \* كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ \* نَرَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ \* وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا لَهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِن كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ (٣) .

وبهذا ينتهي الحديث عن ظاهرة الغضب في العهد القديم أصولها وتطوراتها وموقف الإسلام منها، أملاً أن يجد من القارئ الفاضل متسعاً من الوقت، ومكاناً في

(١) يقصد به أبشالوم الذي كان بكر أبيه داود، وقد استشار صديقه أخيتوفل في موضوع الخلاف القائم بينه وبين أبيه الملك الناشئ عن قتله لأخيه غير الشقيق، فنصحته بالدخول إلى سراي أبيه الموجودات لحفظ البيت، فنصبوا لأبشالوم خيمة <sup>على</sup> سطح البيت، فدخل إلى سراي أبيه أمام جمع من الناس، ويضاجع تلك السراي الملكية علانية، وقد فعل. ( راجع العهد القديم - سفر صموئيل الثاني ١٦ : ٢٠ - ٢٣ )

(٢) ليوتاكسيل - التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير ص ٣٥٧ )

(٣) سورة المائدة - الآيات ٨١/٧٨ .



الصدر، ورغبة في الوصول للحق، وتأكيذاً على أن الإسلام وحده هو الباقي؛ لإبقاء الله إياه.

﴿قال تعالى: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ»﴾<sup>(١)</sup>.

يقول الإمام الشافعي: «قال لما نزلت ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه الآية قالت اليهود فنحن مسلمون فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فحجهم فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم حجوا فقالوا لم يكتب علينا وأبوا أن يحجوا فقال الله تعالى ومن كفر فإن الله غني عن العالمين»<sup>(٢)</sup>.

وأن سيدنا محمد ﷺ عبده ورسوله هو الرحمة المهداة<sup>(٣)</sup> والنعمة المسداة، وهو الخاتم لرسول الله وهو المرسل للإنس والجن جميعاً من الله تعالى.

﴿قال الله تعالى: «مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً»﴾<sup>(٤)</sup>.

وفي الحديث الشريف: «عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لم يبق من النبوة إلا المبشرات. قالوا: وما المبشرات؟ قال:

(١) سورة آل عمران - الآية ٨٥.

(٢) الإمام محمد بن إدريس الشافعي أبو عبد الله - أحكام القرآن (ت: ٢٠٤) - ج: ١ ص ١١١ دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤٠٠هـ - المحقق: عبد الغني عبد الخالق.

(٣) ففي الحديث الشريف: عن أبي صالح قال: قال رسول الله ﷺ «إنما أنا رحمة مهداة» - رواه العلامة عبد الله بن عبد الرحمن أبو محمد الدارمي - (١٨١هـ - ٢٥٥هـ) - سنن الدرامي ج: ١ ص: ٢١ - الحديث رقم: ١٥ - دار الكتاب العربي - بيروت - ١٤٠٧هـ - الطبعة الأولى - المحقق: : فوز أحمد زمري، خالد السبع العلمي. وأخرجه الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي (١٥٩هـ - ٢٣٥هـ) - الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار (مصنف ابن أبي شيبة) ج: ٦ ص: ٣٢٥ - الحديث رقم: ٣١٧٨٢ - مكتبة الرشد - الرياض ١٤٠٩هـ - الطبعة الأولى - المحقق: : كمال يوسف الحوت، وأخرجه - الإمام سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني (٢٦٠هـ - ٣٢٠هـ) - الروض الداني (المعجم الصغير) - ج: ١ ص: ١٦٨ - الحديث رقم: ٢٦٤ - المكتب الإسلامي، دار عمار - بيروت، عمان - ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م - الطبعة الأولى - المحقق: : محمد شكور محمود الحاج أمير.

(٤) سورة الأحزاب - الآية ٤٠.





الرؤيا الصالحة»<sup>(١)</sup>.

وقال ﷺ : « إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي ، كمثل رجل بنى بيتا ، فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ، ويعجبون له ويقولون : هلا وضعت هذه اللبنة ؟ قال : فأنا اللبنة ، وأنا خاتم النبيين »<sup>(٢)</sup> .

وعن أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : « فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتُ : أَعْطَيْتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ ، وَنَصَرْتُ بِالرُّعْبِ وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا ، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً ، وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ »<sup>(٣)</sup> .

(١) الإمام البخاري صحيح البخاري - باب: المبشرات - الحديث رقم: ٦٥٨٩ - والمراد بـ [لم يبق] أي بعد نبوته صلى الله عليه وسلم. ( إلا المبشرات) المبشرات: جمع مبشرة من التبشير، وهو إدخال السرور والفرح على المبشر، والمراد أن الوحي ينقطع بموته صلى الله عليه وسلم، ولا يبقى ما يعلم منه ما سيكون إلا الرؤيا [.

(٢) صحيح البخاري - الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي - باب: خاتم النبيين صلى الله عليه وسلم. - الحديث رقم: ٣٣٤٢ - من رواية عبد الله بن دينار، عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه:

(٣) الإمام مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (٢٠٦-٢٦١هـ) - صحيح مسلم ج: ١ ص: ٣٧٠ -

كتاب المساجد ومواضع الصلاة صحيح مسلم ج: ١ ص: ٣٧١ - الحديث رقم: ٥٢٣ ( طبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - بدون ) . وراجع العلامة محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي - (ت: ٣٥٤هـ - طبعة مؤسسة الرسالة - بيروت ١٤١٣هـ/١٩٩٣م الثانية - تحقيق شعيب الأرنؤط) - صحيح ابن حبان ج: ٦ ص: ٨٧ - الحديث رقم: ٢٣١٣، وأخرجه الإمام العلامة المحدث محمد بن عيسى بن سورة الترمذي (٢٠٩-٢٧٩هـ) - سنن الترمذي ج: ٤ ص: ١٢٣ - كتاب السير باب ما جاء في الغنيمة - الحديث رقم: ١٥٥٣ . وراجع العلامة أحمد بن حسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي - (٣٨٤-٤٥٨هـ - مكتبة دار البار بمكة المكرمة - ١٤١٤/١٩٩٤م - تحقيق محمد عبدالقادر عطا) - سنن البيهقي الكبرى ج: ٢ ص: ٤٣٣ - باب أينما أدركت الصلاة فصل فهو مسجد وفي ذلك دلالة على أن أصل الأرض على الطهارة ما لم تعلم نجاسة الحديث رقم: ٤٠٦١ . وراجع الإمام أحمد بن محمد بن حنبل (ت: ٢٤١هـ) - المكتب الإسلامي للطباعة والنشر - بيروت - ط١ دار كتب الفقه - مسند أحمد ج: ٢ ص: ٤١١ - الحديث رقم: ٩٣٢٦ . وراجع العلامة أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي التميمي [ (٣٠٧/٢١٠هـ) - طبعة دار المأمون للتراث بدمشق (ط١) - ١٤١٤هـ/١٩٨٤م - تحقيق حسين سليم أسد ] - مسند أبي يعلى ج: ١١ ص: ٣٧٧ - الحديث رقم: ٦٤٩١ .





الحامه





## الخاتمة

من المعروف أن كل عمل يقوم على مبادئ هي أولياته<sup>(١)</sup>، ومقاطع هي موضوعاته وخواتيم تمثل النتائج التي أمكنه الوصول إليها، وكذلك جرى عرف الدارسين وبخاصة في الرسائل العلمية، بأن المقدمات تمثل نوعاً من تلخيص أبواب وفصول ومباحث الرسالة، وأن الخاتمة تمثل تلخيصاً لأهم نتائج ذات الرسالة، وجرى على ذلك المستقر في الأعراف.

فإنني أقدم في تلك الخاتمة ما يلي:-

❖ **أولاً:** أن العهد القديم قد كتبه أصحابه بأيديهم في سنوات طويلة، ولم يكن شيء فيه هو التوراة<sup>(٢)</sup> بدليل أن التوراة أنزلها الله على موسى عليه السلام، وأنه لم يملها عليهم، كما لم يكتبها لهم، فلما انتقل موسى ولحقه هارون عليهما السلام إلى الرفيق الأعلى، اشتد بنو إسرائيل في المعصية، فأنساهم الله ما كانوا قد عرفوه من تعاليم التوراة<sup>(٣)</sup>.

❖ **ثانياً:** أصحاب العهد القديم قد نسبوا أغلب أسفاره إلى كاتبها، أو الذين كتبت لهم على سبيل الوصف أو الوظيفة من وجهة نظر أولئك الكتابيين من أمثال سفر أستير<sup>(٤)</sup>، الذي كتب من خلال أحد المعجبين تصويراً لما قامت به وأيضاً مزامير داود<sup>(٥)</sup>.

(١) أولياته : أصلها آل بمعنى رجع . طالعنا مصادر العربية قائلة : آل إليه إيالا وأيلولة ومالا. رجع وصار.

( راجع المعجم الوجيز - مادة آل فصل الألف ص ٣٠ )

(٢) قال تعالى: ﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ » وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلاً لكل شيء فخذها بقوة وأمر قومك يأخذوا بأحسنها سأريكم دار

الفاستقين ﴿ [ سورة الأعراف - الآيتان ١٤٤/١٤٥ ]

(٣) قال تعالى: ﴿ فَبِمَا نَقْضُهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا

ذَكَرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [ سورة

المائدة - الآية ١٣ ].

(٤) هذا السفر الذي يشغل عشر إصحاحات كلها تصف دور إستير في خدمة بنى إسرائيل.

(٥) هم يذكرون أنهما مزامير والله ﷻ يقول ﴿ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ [ سورة النساء - من الآية ١٦٣ ] وليس الزبور

هو المزمور أبداً، كما أن الزبور واحد أما المزامير عددهم خمسين ومائة مزمورا.





❖ **ثالثا:** إن العهد القديم قد امتلئ بالقصص التي تعبر عن نفسية كاتبيه، فتارة عبرت عن الخداع، حتى إن القارئ لا يتصور الصدق أبدا، ثم يتحدث عن الجنس الفاضح، حتى يتصور له أنه لا عفة أبدا، ويتحدث عن العداوة وإراقة الدماء، وإبادة الأشياء، حتى يصور له أنه لا سلم أبدا، ويتحدث عن الاستهتار بالقيم الثابتة، والخروج على القواعد المنضبطة، واغتنام الفرص حتى يصور المجتمع الإنساني كله على أنه مجموعة من اللصوص المخترقة، وقطاع الطرق أو يصوره بالوحوش والضواري، وذلك كله مما لا يمكن نسبته إلى نبي من أنبياء الله أبدا.

❖ **رابعا:** إن ظاهرة الغضب في العهد القديم لا تقف عند حد، فالغضب عندهم معناه واحد، وهو غليان دم القلب الذي يعقبه التصرف الأرعن، يستوى في ذلك عندهم أحكام الحاكمين وهو الله رب العالمين، مع أخس المخلوقين - تعالى الله عنهم أجمعين، وهو من سمات التجسيد للإله التي حرص عليها أصحاب العهد القديم.

❖ **خامسا:** إن ورود تلك الظاهرة في العهد القديم يجيء على سبيل التكرار دالا على ما يعانيه مؤلفوه، فهم قد اعتادوا الغضب حتى صار جزءا من ثقافتهم، بل صار جزءا من تكويناتهم الذاتية، بدليل أنه ما من إصحاح عندهم إلا وفيه جملة من الغضب، سواء أذكروا له أسباب ونتائج<sup>(١)</sup> أم قصروه على الأسباب وأغفلوا النتائج<sup>(٢)</sup>.

❖ **سادسا:** إنهم أنزلوا الإله جل علاه منازلهم الوضيعة - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا - فجعلوه يغضب لأقل الأسباب، ثم يرضى بأقل الرجاءات، وفي حالة غضبه يتصرف خطأ، وفي حالة رضائه يرجع ندما، وذلك كله مما بينته أفكارهم السقيمة، ولا يصح شيء منها في نسبته إلى الله تعالى أبدا. قال تعالى: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) يقول العهد القديم: «وقال الرب لموسى: رأيت هذا الشعب، وإذا هو شعب صلب الرقبة، فالآن اتركنى

ليحمى غضبي عليهم وأفنيهم» (سفر الخروج ٣٢: ١٠ - ١١)

(٢) وربما لم يوجه اللوم إليهم، بل يوجه اللوم واللعن للأرض. يقول العهد القديم: «هذا يعزينا عن عملنا، وتعب

أيدينا من قبل الأرض التي لعنها الرب» (راجع سفر التكوين ٥: ٢٩).

(٣) سورة الشورى - من الآية ١١.



❖ سابعاً: إن غضب الله عندنا نحن المسلمين هو عدم رحمة الله للعصاة الذين لم يستجيبوا لأوامره ﷻ وبالتالي فهو يفيض عليهم برحماته<sup>(١)</sup>، ولا ينظر إليهم بوجهه الكريم<sup>(٢)</sup>، ولا يفتح عليهم<sup>(٣)</sup>؛ لأنه جل شأنه أمرهم فلم يأتروا، ونهاهم فلم ينتهوا، فسلط عليهم أنفسهم التي استنامت في أحضان شياطينهم فاستحقوا جميعاً عدم شمل رحمة الله لهم<sup>(٤)</sup>.

❖ ثامناً: إن العهد القديم قد غرق أصحابه في الحديث عن الغيب، حتى كأن الغيب عندهم حاضر ماثل أمامهم، وكان من جراء ذلك الوقوع المتكرر منهم في الخطأ لقوله تعالى:

﴿عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً﴾ \* إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً﴾<sup>(٥)</sup>.

وقد كان من نتيجة قفزهم في الحديث عن الغيب الماضي، أن أعطوا تقدير مفترضا كعلاقة حواء بآدم، وتقديم ذكر أنساب أبناء آدم وأحفادهم، وكأنهم كانوا حضورا، مع أن ذلك من القصص الغيبية، الذي لا يعلمه إلا الله.

﴿قال تعالى: ﴿ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً﴾﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) قال تعالى: ﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون﴾ [سورة الأعراف - الآية ٩٦].

(٢) قال تعالى: ﴿إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم﴾ [سورة آل عمران - الآية ٧٧].

(٣) قال تعالى: ﴿قللت استغفروا ربكم إنه كان غفارا • يرسل السماء عليكم مدرارا • ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا﴾ [سورة نوح - الآيات ١٢/١٠].

(٤) قال تعالى: ﴿كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني أخاف الله رب العالمين﴾ [سورة الحشر - الآية ١٦].

(٥) سورة الجن - الآيتان ٢٦/٢٧.

(٦) سورة النساء - الآية ١٦٤. فالذين قص الله أخبارهم جاء بعضها تفصيلاً مادام يتعلق بدعوتهم، وجاء البعض الآخر إجمالاً؛ لأنه يتعلق بحياتهم الخاصة، أما من لم يجيئوا على الناحيتين فهم الذين جعلهم الله في الغيب مستورين، وكلفنا الإيمان بهم من غير تفضيل.





❖ **تاسعا :** إن العهد القديم اعتبر أصحابه أن الله ملك لهم ، فأطلقوا عليه (ياهو) كما أطلقوا عليه (إيل) ، وكلما شاءت لهم خيالاتهم إطلاق اسم على ربهم أطلقوه ، مع أن أسماء الله توقيفية ، يجيء بها الوحي من عند الله ، وليس لأحد مهما كان أن يزيد وينقص فيها وإلا كان ملحدا. قال تعالى : ﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون﴾<sup>(١)</sup>.

❖ **عاشرا :** إن بنى إسرائيل جعلوا إلههم الخاص بهم يتغضب إليهم ويقف ضد خصومهم مهما كانت مواقف الخصوم صحيحة ، فوصفوا الله بالظلم تعالى الله عز وجل علوا كبيرا ، مع أن العدل اسم من أسمائه الحسنى ، وجعلوه يغضب ، حتى إن دم قلبه ليرتفع على أولئك الخصوم محابة لبنى إسرائيل ، ذلك مما لا يرتضيه أفاضل المخلوقين ، ولا يصح أبدا أن ينسب الجور والمحابة أو شيء من ذلك لله رب العالمين<sup>(٢)</sup>.

❖ **حادى عشر :** إن غضب الله في العهد القديم على بنى إسرائيل كان من باب تحريك المشاعر كأنهم يريدون أن يقولوا : إن الله يغضب على بنى إسرائيل أيضا ، لكنه يتراجع عن غضبه معهم بسرعة ، حتى يظهر محبته الشديدة لهم ، ويندم على ذلك الغضب قبل أن يصدر عن شيء من نتائجه ، وإذا صدر شيء قليل من نتائجه ، فإنه يندم كثيرا على ما فعل ، ويحاول القيام بعملية تعويض واسعة النطاق لبنى إسرائيل وحدهم.

❖ **ثانى عشر :** إن أسفار العهد القديم قد حرص مؤلفوها على تصوير لغة الابتزاز بالضغط على أفئدة الآخرين ، فهم يريدون أن يقولوا للعالم كله أن غير الإسرائيلى مخلوق لخدمة الإسرائيلى ، عليه أن يقوم بذلك العمل طواعية ، وإلا فإن سيف القاطع وسوط الجلاد قد حملها اليهودى أحدهما فى اليد اليمنى ، والثانى فى اليد اليسرى ، وإن إله بنى إسرائيل قد طلب منهم أن يقوموا بذلك.

(١) سورة الأعراف - الآية ١٨٠ .

(٢) الملاحظ أن اليهود قد وقعوا فى ذلك بناء على اعتقاداتهم الفاسدة فى تجسيد الإله وهو من العيوب الفاضحة والكفر الشنيع ، الذى يمارسه اليهود ومن يجرى مجراهم.



## التوصيات

من المعروف أن كل بحث علمي يلتقطه الدارس في أثنائه بعض اللقط التي تكون بمثابة توصيات لزملاء الدراسة، حتى تكون النتائج أكثر قبولا، وإذا كان في إلزام نفسه بتقديم تلك التوصيات، فإنها تكون على النحو التالي:-

\* أولا: أن يتم التعامل مع مصادر الفكر غير الإسلامي على أنها غير مقدسة، ولا معصومة، وبالتالي لا تكون لها هيبة في نفس الدارس أكثر مما هو قائم فيها.

\* ثانيا: أن يتمكن الدارس من ضبط أحكامه المسبقة، وجبسها في داخل صدره أو إطاحتها بعيدا عن موضوع بحثه، وإلا كان بحثه معيبا بالتعصب للنتائج المسبقة رغم عدم قيامها على قواعد صحيحة.

\* ثالثا: إن قضايا العهد القديم، قد أعلن مؤلفوه عنها، وأنهم دونوها على إنها وجهات نظر لأصحابها، معبرة عن أمانيتهم وطموحاتهم، وبالتالي ففيها صواب إن وجد يمكن قبوله، وإن لم يوجد فإن دفعه يكون أولى من قبوله، فلا عصمة لفكر بشر، ما لم يكن نبيا تمده عناية السماء.

\* رابعا: أن يعتمد الباحثون على الله أولا قبل كل شيء، إذ أن الاعتماد عليه يولد في نفس صاحبه الحرص على عدم تليفيق الاتهامات للأبرياء، كما يلزمه عدم القفز إلى ضمائر الناس، والحكم على نواياهم؛ لأن للقلوب مفاتيح بيد الله ﷻ ففي الحديث الشريف: «عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فقلت يا رسول الله آمنا بك وبما جئت به فهل تخاف علينا قال نعم إن القلوب بين إصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء»<sup>(١)</sup>.

(١) الإمام الترمذي - سنن الترمذي ج: ٤ ص: ٤٤٨ - باب ما جاء أن القلوب بين إصبعي الرحمن - الحديث رقم: ٢١٤٠ وأخرجه ابن أبي شيبة - مصنف ابن أبي شيبة ج: ٦ ص: ٢٥ - من كان يقول يا مقلب القلوب - الحديث رقم: ٢٩١٩٦، وأخرجه الإمام أحمد - مسند أحمد ج: ٣ ص: ١١٢ - الحديث رقم: ١٢١٢٨، ورواه الإمام أبو يعلى - مسند أبي يعلى ج: ٦ ص: ٣٦٠ - الحديث رقم: ٣٦٨٨.



❖ **خامسا:** الاعتماد على المصادر الأصلية التي يتمسك بها أصحابها في عرض الآراء المطروحة ، ثم مناقشة ذلك بذات النصوص إن أمكن ، فذلك أقرب للصواب ، وأسرع في قبول النتائج ، وأوثق عند مقارنة الأدلة.

❖ **سادسا:** إتاحة الفرصة لكل طرف في عرض قضاياه ، وحشد الأدلة التي تعينه على ذلك العرض ؛ لأن حبس الأدلة عن فريق بمثابة حبس ماء الحياة عن مخلوق يحتاجه ، ومثله لا يكون مقبولا في مجال مقارنة الأديان.

❖ **سابعا:** اعتبار أن ما قدمه الدارسون في هذا الميدان مجهودا عقليا سلم لأصحابه ، لكن لا يمنع ذلك دارسا من إعادة النظر في النتائج ؛ لأن الأنظار مختلفة والقدرات العقلية ليست في الناس سواء.

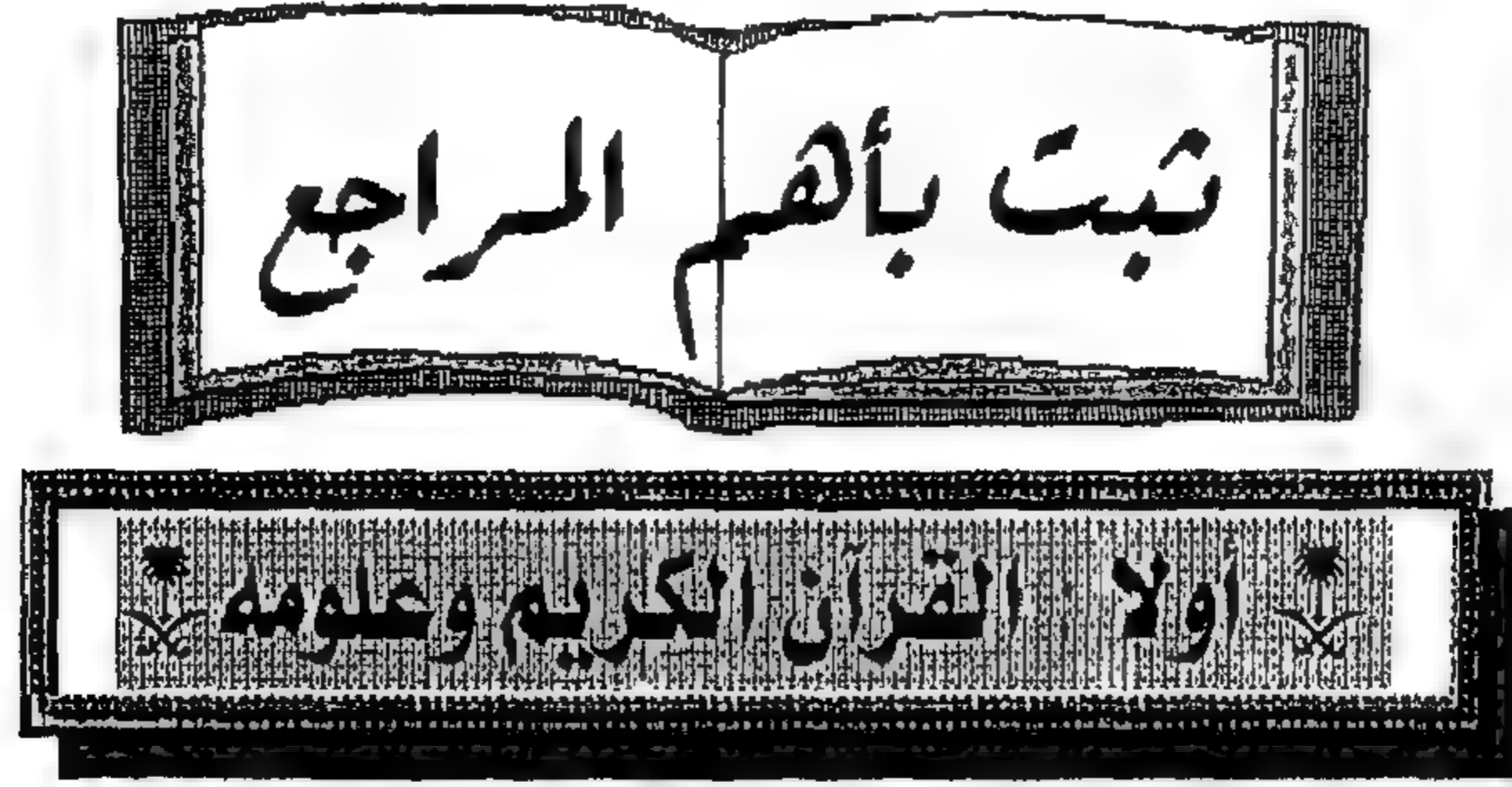




## المقترحات

- ٢٠ تعتبر المقترحات رءوساً لموضوعات تـرجو استكمال الدراسة، إذ أن الموضوعات التي لم تُدرس تكون كالـكـواعب التي تنظر إلى أترابها في خجل وحياء، كأنها تقول للدارسين: هل من باحث منصف يفض الخاتم بما شرع الله.
- ٢١ لذا؛ فإنني أقدم بعض تلك الكواعب لمن يريد فض أختامها بما شرع الله.
- (١) ظاهرة العدوان في العهد القديم وعلاقتها باليهودية المعاصرة.
- (٢) مظاهر العنصرية في العهد القديم وموقف الإسلام منها .
- (٣) أثر الأفكار الشعبية على الأسفار اليهودية.
- (٤) تأثير لاهوتى العهد القديم بالتراث المصرى قبل الإسلام.
- (٥) علاقة اليهودية الحديثة بالتلمود والبروتوكولات
- (٦) أثر النزعات الصوفية على العقائد اليهودية .
- (٧) دراسة سفر التكوين في ضوء المعطيات العلمية الحديثة.
- (٨) الموازنة بين سفرى التكوين والخروج في طرائق إثبات العقيدة.
- (٩) أثر أسفار العهد القديم فى الانفلات الأخلاقى لدى اليهود .
- (١٠) علاقة التراث الشرقى بالعقائد اليهودية قديما وحديثا.
- (١١) سفر الملوك الأول وأثره فى فكر اليهود المعاصرين.





## (١) القرآن الكريم .

(٢) أحكام القرآن - الإمام محمد بن إدريس الشافعي أبو عبد الله (ت: ٢٠٤هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤٠٠هـ - تحقيق عبد الغني عبد الخالق

(٣) الأساس في التفسير - الأستاذ : سعيد حوى - الطبعة الأولى ١٩٨٥م، وطبعة دار السلام - بيروت ١٤٠٩هـ/١٩٨٩م .

(٤) أنوار التنزيل وأسرار التأويل - الإمام الشيخ / القاضي ناصر الدين الشيرازي البيضاوي (ت : ٧٩١هـ) - طبعة ١٣١٦هـ - دار المعارف بمصر، وطبعة دار الفكر - بيروت ١٩٩٦م، وطبعة دار العهد الجديد - مكتبة الجمهورية المصرية - القاهرة ١٣٨٠هـ/١٩٧٥م.

(٥) أيسر التفاسير - الشيخ أبو بكر الجزائري - مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة ١٩٩٤م، وطبعة راسم للدعاية والإعلان الثانية - السعودية - جدة ١٤٠٧هـ/١٩٨٧م

(٦) أيسر التفاسير وبهامشه نهر الخير على أيسر التفاسير - مكتبة العلوم والحكمة - المدينة المنورة - الطبعة الأولى ١٤١٥هـ/١٩٩٥م.

(٧) البحر المحيط - العلامة أثير الدين أبو عبد الملك محمد بن يوسف بن حيان الأندلسي الغرناطي - دار إحياء التراث العربي بيروت ط٢/١٤١١هـ - ١٩٩٠م، وبهامشه الماد وكتاب الدر اللقيط من البحر المحيط.

(٨) التحرير والتنوير - العلامة الشيخ محمد الطاهر بن عاشور - دار سحنون للنشر والتوزيع - تونس ١٩٩٧م، وطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه ١٣٨٤هـ/١٩٦٤م.

(٩) تفسير جزء عم - الإمام محمد عبده - مطبعة محمد علي صبيح ١٣٨١هـ/١٠٦٧م





- (١٠) تفسير الجلالين - الإمامان؛ جلال الدين المحلي، وجلال الدين السيوطي - مزيلا بكتاب لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي - دار الريان للتراث ١٩٨٧م، وتفسير الجلالين بهامش المصحف الشريف - مطبعة الشمري ١٩٧٩م.
- (١١) تفسير الشعراوي - الإمام الشيخ محمد متولى الشعراوي - مؤسسة أخبار اليوم - قطاع الثقافة.
- (١٢) تفسير القاسمي المسمى محاسن التأويل - العلامة محمد جمال الدين القاسمي - تحقيق الأستاذ محمد فؤاد عبدالباقى - طبعة عيسى البابى الحلبي لعام ١٣٧٧هـ/١٩٥٧م، وطبعة دار الفكر - بيروت ١٩٧٠م.
- (١٣) تفسير القرآن الحكيم، المسمى تفسير المنار - الشيخ محمد عبده، والشيخ محمد رشيد رضا - دار المعرفة - بيروت، وطبعة دار المنار بالقاهرة - الطبعة الثانية ١٣٥٠هـ، وطبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٣م.
- (١٤) تفسير القرآن الحكيم - محمد عبدالمنعم خفاجي - مكتبة النجاح .
- (١٥) تفسير القرآن العظيم - الإمام الجليل / الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي القرشي ( ٧٧٤هـ ) - طبعة مكتبة الإرشاد ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م، وطبعة دار الغد العربى ١٩٨٩م.
- (١٦) تفسير القرآن الكريم - محمود محمد حمزة - مطبعة دار المعارف - مصر ١٩٨٢م.
- (١٧) التفسير القرآنى للقرآن - للشيخ عبدالكريم الخطيب - طبعة دار الفكر العربى ١٩٧٠م
- (١٨) تفسير المؤمنين - عبدالودود يوسف - راجعة دكتور مصطفى سعيد الخن- المؤسسة العلمية ١٣٥٥هـ/١٩٧٥م.
- (١٩) التفسير الواضح - الدكتور محمد محمود حجازي - الطبعة الثانية - دار التفسير ١٤٠٩هـ/١٩٨٩م.
- (٢٠) تفسير سورة يونس - الدكتور محمد السيد بندارى - طبعة ١٩٨٦م.
- (٢١) التفسير والمفسرون - للإمام الذهبي - طبعة دار الكتب الحديثة - مصر - الطبعة الثانية .



(٢٢) تنوير الأذهان من تفسير روح البيان - العلامة الشيخ / إسماعيل حقي البروسوى  
( ت : ١١٣٧هـ ) - اختصار الشيخ محمد على الصابوني الطبعة الأولى - دار  
الصابوني ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م ، وطبعة دار الفكر - بيروت .

(٢٣) جامع البيان في تفسير القرآن المشهور بتفسير الطبري - العلامة الإمام أبو جعفر محمد  
بن جريز الطبري ( ت ٣١٠هـ ) - دار الجيل - الطبعة الثالثة - طبعة مصطفى البابي  
الحلبى ١٩٥٤م وطبعة دار الغد العربى بالقاهرة ١٩٩٥م .

(٢٤) الجامع لأحكام القرآن المشهور بتفسير القرطبي - الإمام / أبو عبدالله محمد بن  
أحمد بن الأنصارى القرطبي ( ت : ٦٧١هـ ) - دار الكتاب العربى للطباعة والنشر  
بالقاهرة ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م ، وطبعة دار الغد العربى ١٩٨٨م ، وطبعة مكتبة الغزالي -  
دمشق - مؤسسة منال العرفان - بيروت .

(٢٥) جواهر الحسان في تفسير القرآن - العلامة عبدالرحمن بن عمر الثعالبي - مؤسسة  
الأمل للمطبوعات - لبنان - الطبعة الأولى (بدون) .

(٢٦) حاشية الشيخ محمد عليان الزرادشتي في تفسير شاهد الكشاف .

(٢٧) الدر المنثور في التفسير المأثور - للإمام جلال الدين السيوطي ( ت : ٩١١هـ ) - طبعة  
دار الفكر - ط الثانية ١٤٠٣هـ / ١٩٨٢م ، وبهامشه القرآن الشريف مع كتاب تنوير  
المقياس لتفسير عبدالله بن عباس - المطبعة الميمنية بمصر ١٣١٤هـ .

(٢٨) روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - الإمام / أبو الفضل شهاب  
الدين السيد محمود الألوسى ( ت : ١٢٧٠هـ ) - دار إحياء التراث العربى -  
بيروت - الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥ .

(٢٩) شاهد الإنصاف على شواهد الكشاف - محمد عليان - المطبعة البهية -  
القاهرة ١٣٣٤هـ .

(٣٠) صفوة التفاسير - الشيخ محمد على الصابوني - مكتبة الغزالي - بيروت .

(٣١) غرائب القرآن ورغائب الفرقان - العلامة نظام الدين الحسن بن محمد  
النيسابورى ( ٧٢٨هـ ) بهامش تفسير الطبري - دار الجيل - بيروت .



(٣٢) فتح البيان في مقاصد القرآن - العلامة أبو الطيب صديق بن حسن بن علي بن الحسين القنوجي البخاري - المكتبة العصرية - بيروت - صيدا ١٤١٢هـ / ١٩٩٢م.

(٣٣) فتح القدير - الإمام محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ت: ١٢٥٥هـ) - دار الحديث بالقاهرة - ط ٣ / ١٩٩٧م.

(٣٤) الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الحفية - الشيخ سليمان بن عمر العجيلي الشافعي - طبعة الحلبي .

(٣٥) في ظلال القرآن الكريم - الأستاذ الشيخ سيد قطب - الطبعة السادسة - دار الشروق ١٩٧٨م، والطبعة العاشرة ١٤٠٣هـ .

(٣٦) القاموس القويم لألفاظ القرآن الكريم - الشيخ إبراهيم أحمد عبدالفتاح - طبعة مجمع البحوث الإسلامية ١٩٨٣م.

(٣٧) الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل - الإمام / أبو القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري (ت : ٥٢٨) - تحقيق مصطفى حسين - مطبعة مصطفى البابي الحلبي ١٩٦٦م. وطبعة دار المعرفة - بيروت / لبنان.

(٣٨) لباب التأويل في معاني التنزيل - العلامة علاء الدين علي بن محمد المعروف بالخازن (ت : ٧٢٥هـ) وبهامشه معالم التنزيل الحسين بن مسعود - دار الفكر العربي - بيروت ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م.

(٣٩) لطائف الإشارات - الإمام القشيري - تحقيق الدكتور إبراهيم بسيوني - الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧١م .

(٤٠) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز لابن عطية الأندلسي - تحقيق الأستاذ عبدالسلام عبدالشافعي - دار الكتب العلمية.

(٤١) مختصر تفسير ابن كثير - الإمام الجليل / الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي - اختصار وتحقيق الأستاذ / محمد علي الصابوني دار التراث العربي - القاهرة ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م، وطبعة دار الصابوني للطباعة والنشر ١٩٨٨م.

(٤٢) مدارك التنزيل وحقائق التأويل - الإمام أبو البركات عبدالله بن أحمد بن محمود النسفي (ت : ٧٠١هـ) - ط ١ - مطبعة السعادة ١٣٢٦هـ.





- (٤٣) المصحف الميسر - الشيخ عبدالجليل عيسى - مطبعة دار الفكر - بيروت ٣٣٧ هـ .
- (٤٤) معالم التنزيل - العلامة أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوى (ت: ٥١٦ هـ) دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع (بيروت).
- (٤٥) المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم - الأستاذ / محمد فؤاد عبدالباقي - مكتبة دار الحديث - الطبعة الأولى - طبعة الشعب ١٤٠٧ هـ / ١٩٨٧ م .
- (٤٦) معجم مفردات ألفاظ القرآن الكريم - العلامة أبو القاسم الحسين محمد الراغب الأصفهاني - دار المعرفة بيروت - لبنان.
- (٤٧) مفاتيح الغيب ( التفسير الكبير للإمام الفخر الرازى ) - العلامة الإمام / فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن على التيمي البكرى الرازى المعروف بفخر الدين الرازى (ت: ٦٠٦ هـ) - المطبعة البهية المصرية - الطبعة الأولى ١٩٩١ م، وطبعة دار إحياء التراث العربى ، طبعة دار الغد العربى ١٩٩٣ م.
- (٤٨) المنتخب فى تفسير القرآن الكريم - طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - ط١٤ / ١٩٩٠ م، وطبعة مؤسسة الأهرام - مصر - قليب ١٤١٦ هـ / ١٩٩٥ م.
- (٤٩) الوجيز فى تفسير القرآن الكريم - الدكتور شوقى ضيف - دار المعارف - جمهورية مصر العربية ١٩٩٤ م.

#### فصل فى الأصول الشرعية المطهرة وعلومها

- (٥٠) إرشاد السارى لشرح صحيح البخارى لأبى العباس شهاب الدين أحمد بن عمر، وبهامشه صحيح مسلم بشرح النووى - المطبعة الأميرية ببولاق مصر ١٣٢٣ هـ.
- (٥١) تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذى - الإمام الحافظ أبو العلى محمد عبدالرحمن بن المباركفورى (ت: ١٣٥٣ هـ) المكتبة السلفية بالمدينة المنورة - ط٢ / ١٩٦٧ م.
- (٥٢) تهذيب سنن أبى داود، الإصدار لابن القيم - طبعة مجمع أبى النور
- (٥٣) الجامع الصحيح فى أحاديث البشير النذير - الإمام الحافظ جلال الدين عبدالرحمن بن أبى بكر السيوطى (ت: ٩١١ هـ) وبهامشه كنوز الحقائق فى حديث خير الخلائق للإمام عبدالرؤف المناوى - الجزء ان مكتبة ومطبعة المشهد الحسينى - القاهرة (بدون)
- (٥٤) حاشية السندى على النسائى للإمام السندى - طبعة مجمع أبى النور .



- (٥٥) حلية الأولياء وطبقات الأصفياء - الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبدالله الأصفهاني (ت: ٤٣٠هـ) دار الكتب العلمية - بيروت .
- (٥٦) رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين - الإمام المحدث الحافظ محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي (ت: ٦٧٦هـ) طبعة الحلبي.
- (٥٧) سنن أبي داود - الإمام الحافظ / أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني - دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - تحقيق محمد محي الدين عبدالحميد - المكتبة العصرية.
- (٥٨) سنن ابن ماجه - للإمام الحافظ أبي عبدالله محمد بن يزيد القزويني بن ماجه - طبعة دار إحياء التراث العربي بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م، وطبعة المكتبة العلمية - بيروت - لبنان ١٣٧٣هـ / ١٩٥٤م.
- (٥٩) سنن البيهقي الكبرى - الإمام أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي (٣٨٤هـ - ٤٥٨هـ) - مكتبة دار الباز - مكة المكرمة - ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م - تحقيق: محمد عبد القادر عطا، وطبعة دار المعارف العثمانية - ط أولى - حيد آباد الدكن بالهند ١٣٥٥هـ.
- (٦٠) سنن الترمذي - الإمام / محمد الحافظ أبو عيسى محمد بن سورة (٢٠٩/٢٧٩هـ) - تحقيق إبراهيم عطوة عوض - دار الحديث - القاهرة، والجامع الصحيح - دار الفكر - راجع أصوله وصححه عبدالرحمن محمد عثمان - ط ٣/ ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م.
- (٦١) سنن الدارمي . الإمام الكبير أبو محمد بن عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل بن بهرام الدارمي (ت: ٢٥٥هـ) - طبعة دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، وطبعة دار إحياء السنة النبوية.
- (٦٢) السنن الكبرى - العلامة أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي (٢١٥هـ / ٣٠٣هـ) - دار الكتب العلمية - بيروت - ١٤١١هـ / ١٩٩١م - الطبعة الأولى - تحقيق د. عبد الغفار سليمان البنداري ، سيد كسروي حسن
- (٦٣) سنن النسائي - الإمام الحافظ أبو عبدالرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن بحر النسائي (ت: ٣٠٢هـ) دار الحديث ١٩٨٧م .





(٦٤) صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان - محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي (ت: ٣٥٤) - مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤١٤هـ/١٩٩٣م - الطبعة الثانية - تحقيق شعيب الأرنؤوط .

(٦٥) صحيح ابن خزيمة - العلامة محمد بن إسحاق بن خزيمة أبو بكر السلمي النيسابوري (٢٢٣هـ - ٣١١هـ) - المكتب الإسلامي - بيروت ١٣٩٠هـ/١٩٧٠م - تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي .

(٦٦) صحيح الإمام البخاري - الإمام / محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي (م: ١٩٤هـ، ت ٢٥٦هـ) - طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ط ٤/١٩٩٨م، وطبعة دار ابن كثير اليمامة - بيروت ط ٣/١٤٠٧هـ/١٩٨٧م، صحيح البخاري بحاشية السندی - مطبعة دار نهر النيل .

(٦٧) صحيح الإمام مسلم - الإمام / أبو الحسن مسلم بن الحجاج النيسابوري (م: ٢٠٦هـ، ت ٢٦١هـ) - طبعة الحلبي، وطبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي.

(٦٨) صحيح مسلم بشرح النووي - الإمام أبو زكريا يحيى بن شرف النووي - الطبعة الأولى - تعليق الأستاذ محمد محمد تامر - دار الفجر للتراث ١٤٢٠هـ/١٩٩٩م، وطبعة المطبعة المصرية ومكتبتها، وطبعة دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - ربيع ثاني ١٣٤٩هـ، ودار المعرفة - بيروت - لبنان ط ٣/١٤١٧هـ/١٩٩٦م.

(٦٩) فتح الباري بشرح صحيح البخاري - للعلامة ابن حجر العسقلاني - تحقيق محب الدين الخطيب وقصى الدين الخطيب - طبعة دار الريان للتراث . ١٤٠٧هـ/١٩٨٦م.

(٧٠) كشف الخفاء ومزيل الإلباس فيما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس - الشيخ إسماعيل محمد العجلوني (ت: ١١٦٢هـ) مكتبة الغزالي - دمشق .

(٧١) كنز العمال - للعلامة علاء الدين المتقي الهندي - طبعة عام ١٩٨٩م مؤسسة الرسالة - دمشق .

(٧٢) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد - للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيتمي - بتحرير الحافظين الجليلين: العراقي وابن حجر - طبعة دار الفكر، بيروت، طبعة ١٤١٢هـ، الموافق ١٩٩٢م .



(٧٣) المستدرک علی الصحیحین - الإمام الحافظ أبو عبدالله النیسابوری (٣٢١/٤٠٥هـ) وبذیلہ التلخیص للحافظ الذہبی - دار کتاب العربی - بیروت ، وطبعة دار الكتب العلمية - بیروت الأولى ١٤١١هـ/١٩٩٠م - تحقیق مصطفی عبدالقادر عطا.

(٧٤) مسند أبی یعلی - العلامة أحمد بن علی بن المثنی أبو یعلی الموصلی التمیمی (٣٠٧/٢١٠هـ) - طبعة دار المأمون للتراث بدمشق (ط١) - ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م - تحقیق حسین سلیم أسد.

(٧٥) مسند الإمام أحمد - الإمام /أحمد بن محمد بن حنبل (ت : ٢٤١هـ) - المكتب الإسلامي للطباعة والنشر - بیروت - الطبعة الأول - دار كتب الفقه .  
(٧٦) مصنف بن أبی شعبة - العلامة أبو بکر عبدالله بن محمد بن أبی شعبة (٢٣٥/١٥٩هـ) - طبعة مكتبة الرشد بالرياض ١٤٠٩هـ الأولى - تحقیق کمال یوسف الحوت.

(٧٧) المعجم الأوسط - العلامة سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني (٣٦٠/٢٦٠هـ) - طبعة دار الحرمين بالقاهرة - طبعة ١٤١٥هـ - تحقیق طارق بن عوض الله الحسینی.

(٧٨) المعجم الصغير (الروض الداني) - سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني (٢٦٠هـ-٣٦٠هـ) - المكتب الإسلامي ، دار عمار - بیروت ، عمان ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م الطبعة الأولى - تحقیق محمد شکور محمود الحاج أمریر

(٧٩) المعجم الكبير - العلامة سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني (٣٦٠/٢٦٠هـ) - مكتبة العلوم والحكم - الموصل - ط٢ - ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م - تحقیق حمدي بن عبدالمجید السلفی .

(٨٠) موطأ مالك - الإمام مالك بن أنس أبو عبدالله الأصبحی (م : ٩٣ ، ت : ١٧٩هـ) ، برواية الإمام محمد بن الحسن - طبعة دار القلم بدمشق ، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ - ١٩٩١م . وطبعة دار إحياء التراث العربی بمصر - تحقیق محمد فؤاد عبدالباقي ، وطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر ١٣٣٩هـ.



## ثالث المعاجم والدوريات وكتب الرجال

(٨١) أساس البلاغة - العلامة محمود بن عمر الزمخشري (ت: ٥٣٨هـ) طبعة دار الشعب ١٩٦٠م، طبعة دار صادر بيروت ١٣٨٥هـ/١٩٦٥م، وطبعة دار الشعب بالقاهرة ١٩٩١م.

(٨٢) أقرب الموارد في فصح العربية والشوارد - العلامة سعيد الخوري - بيروت - الطبعة الأولى ١٨٨٩م.

(٨٣) الإصابة في تمييز الصحابة - العلامة أحمد بن علي بن حجر أبو الفضل العسقلاني الشافعي ( ٧٧٣/٨٥٢هـ ) - ط ١ - تحقيق علي محمد البجاوي - طبعة دار الجبل ببيروت ١٤١٢هـ/١٩٩٢م.

(٨٤) الأعلام للزركلي - قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستشرقين - تأليف خير الدين الزركلي - الطبعة الثالثة ١٣٦٧هـ.

(٨٥) البداية والنهاية - الإمام الجليل / الحافظ عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي - طبعة دار الغد العربي .

(٨٦) تاج العروس من جواهر القاموس - العلامة محب الدين أبو الفيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي ١٢٠٥هـ - ١٣٠٧هـ، المطبعة الخيرية بالجمالية - القاهرة.

(٨٧) التعريفات - السيد الشريف علي بن محمد بن علي السيد زين أبي الحسن والحسين الجرجاني ( ٧٤٠/٨١٣هـ ) مطبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٥٧هـ/١٩٣٨م . وطبعة دار الريان للتراث ١٤٠٣هـ ، تحقيق الأستاذ إبراهيم الإبياري، وتحقيق الدكتور عبدالمنعم الحنفي - طبعة دار الرشاد ١٩٩١م، وتحقيق الدكتور عبدالمنعم عميرة - عالم الكتب - ط ١/١٤٠٧هـ/١٩٨٧م.

(٨٨) التفسير التطبيقي للكتاب المقدس - مجموعة من كتاب اللاهوت - تعريب شركة مستر - القاهرة - الطبعة الثانية ١٩٩٨م

(٨٩) التفسير الحديث للكتاب المقدس - نكلس نسيم - المحرر المسئول: جوزيف صابر - سفر الخروج - دار الثقافة ١٩٨٩م.





- (٩٠) تفسير الكتاب المقدس - تأليف جماعة من اللاهوتيين برئاسة دكتور فرنسيس دافرنس - دار منشورات النفير التفسير - بيروت ط٢/١٩٧٠م.
- (٩١) تفسير سفر العدد - هلال أمين موسى ١٩٩٤م.
- (٩٢) تهذيب التهذيب - العلامة شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر (ت: ٨٥٢هـ) - طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية ١٣٢٥هـ .
- (٩٣) تهذيب اللغة - العلامة أبو منصور محمد بن أحمد الأزهرى (ت: ٣٧٠هـ) تحقيق إبراهيم الإبيارى - دار الكتاب العربى ١٩٦٧م.
- (٩٤) جريدة النور الإسلامية - العدد ٩٧ - مقال للدكتور محمد حسيني موسى الغزالي تحت عنوان الإسلام وبغية الشعور العام ١٩٨٢م.
- (٩٥) دائرة المعارف الكتابية - التحرير: دكتور القس صموئيل حبيب وآخرين - المسئول وليم وهبة بباوى دار الثقافة - ط١ - بيروت لبنان ١٩٩٥م.
- (٩٦) دائرة معارف القرن العشرين - محمد فريد وجدى - دار الفكر بيروت - لبنان ١٣٩٩هـ/١٩٧١م.
- (٩٧) الدراسة العلمية فى علم الحيوان - أعضاء هيئة تدريس علم الحيوان بالجامعة المصرية ط٢/١٩٨٣م.
- (٩٨) السراج المنير - الإمام الخطيب الشربيني - دار المعرفة - بيروت.
- (٩٩) سفر التكوين - الدكتور الخورى بوليس الفضائى - منشورات المكتبة البوليسية ط١/١٩٨٨م.
- (١٠٠) سفر العدد من تفسير وتأملات الآباء الأولين - كنيسة الشهيد مارى جرجس باسبورتنج .
- (١٠١) السنن القويم فى تفسير أسفار العهد القديم - جماعة من اللاهوتيين - مجمع كنائس الشرق الأدنى - بيروت ١٩٧٣م.
- (١٠٢) سير أعلام النبلاء - محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبى أبو عبدالله (٦٧٣/٧٤٨هـ) - طبعة مؤسسة الرسالة بيروت ١٤٠٦ الرابعة، وطبعة ١٤١٣هـ التاسعة - تحقيق شعيب الأرنؤوط، محمد نعيم العرقسوسى.



(١٠٣) شرح الكتاب - مذكرات على سفر العدد - تشارلس ماكنتوتش - مطبعة المحيط بالفجالة بمصر رقم ٥٠٤ .

(١٠٤) العين - الخليل بن أحمد الفراهيدى (ت : ١٥٧هـ) - منشورات الأعلى - بيروت - لبنان ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م.

(١٠٥) فهرس الكتاب المقدس - دكتور جورج يوسف بإشراف رابطة الكنائس الإنجيلية فى الشرق الأوسط - مكتبة مشعل - طه/١٩٨١م.

(١٠٦) قاموس الكتاب المقدس - جماعة من اللاهوتيين - الطبعة السادسة - بيروت ١٩٨١م.

(١٠٧) القاموس المحيط - الإمام مجد الدين بن يعقوب الفيروز آبادي - طبعة دار الجيل بيروت، وطبعة المطبعة الحسينية المصرية ١٣٣٠هـ، وطبعة الهيئة المصرية للكتاب ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م .

(١٠٨) قطر المحيط - المعلم بطرس البستاني طبعة مكتبة لبنان ١٨٦٩م .

(١٠٩) الكتاب المقدس - دار المقدس فى الشرق الأوسط ١٩٩٦م، وطبعة العيد المئوى.

(١١٠) كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون - لحاجى خليفة - طبعة دار الفكر .

(١١١) لسان العرب - العلامة / أبو الفضل جمال الدين بن منظور (ت : ٧١١هـ) - تحقيق عبدالله على الكبير وآخرين - ط٣ دار المعارف سنة ١٩٨٥م .

(١١٢) محيط المحيط - المعلم بطرس البستاني - طبعة بيروت ١٨٧٠م .

(١١٣) مختار القاموس - الأستاذ الطاهر أحمد الزواوى الطرابلسى - طبعة الحلبي ١٩٩٤م.

(١١٤) مختار الصحاح - الشيخ محمد بن أبى بكر بن عبدالقادر الرازى - دار المعارف.

(١١٥) المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير - العلامة أحمد بن محمد بن على المقرئ الفيومى (ت : ٧٧٠هـ) الطبعة الأولى - حققه الأستاذ حمزة فتح الله مفتش اللغة العربية، وطبعة المطبعة الخيرية - القاهرة ١٣٠٥هـ، ١٣١١هـ .

(١١٦) معجم البلدان لياقوت الحموى - الطبعة الأولى - مكتبة السعادة بمصر سنة ١٣٢٤هـ/١٩٠٦م، تحقيق محمد فريد عبدالعزيز الجندى - دار الكتب العلمية

- بيروت.





(١١٧) معجم ألفاظ القرآن الكريم - إصدار مجمع اللغة العربية - الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٩٩٠م.

(١١٨) المعجم الفلسفي - الدكتور جميل صليبا - دار الكتاب اللبناني ١٩٨٢م .

(١١٩) المعجم العام لمصطلحات التحليل النفسي - بلانش و.ج.ب ونوثناليس - ترجمة الدكتور مصطفى حجازي - المؤسسة الجامعية للدراسات والنشر - طبعة أولى ١٤٠٥هـ/١٩٨٥م.

(١٢٠) معجم المؤلفين - تراجم مصنفي الكتب العربية - تأليف عمر رضا كحالة - طبعة بيروت.

(١٢١) معجم مصطلحات علم النفس - منير وهيبة الخازن - تقديم الدكتور يوسف لحاج - دار النشر للجامعيين ١٩٥٦م.

(١٢٢) معجم اللاهوت الكتابي - جماعة من اللاهوتيين - دار المشرق - بيروت - الطبعة الثانية ١٩٨٨م .

(١٢٣) المعجم الوجيز - مجمع اللغة العربية بالقاهرة - طبعة خاصة بوزارة التربية والتعليم ١٩٩٢م .

(١٢٤) المعجم الوسيط - الدكتور إبراهيم أنيس وآخرين - القاهرة ١٣٩٢هـ/١٩٧٢م . وإصدار مجمع اللغة العربية - الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية القاهرة ١٩٨٥م

(١٢٥) المنجد في اللغة والآداب والعلوم - الأب لويس معلوف العيسوي - المطبعة الكاثوليكية - بيروت ١٩١٣م.

(١٢٦) الموسوعة العلمية الميسرة - لوسن دياب - مكتبة لبنان - طبع في لبنان - مطابع يتويبيدس ب أن.

(١٢٧) موسوعة علم النفس والتحليل النفسي (انجليزي - عربي) - الأستاذ عبدالمنعم الحنفي - مكتبة مدبولي ١٩٧٥م.

(١٢٨) النهاية في غريب الحديث والأثر - الإمام ابن الأثير - طبعة دار الفكر - بيروت ١٤٠٣هـ/١٩٨٣م.



### الرسائل الجامعية

(١٢٩) الدوافع في العهد القديم وموقف القرآن الكريم منها - الباحثة: نجلاء مصطفى بدوى - رسالة ماجستير - معهد الدراسات والبحوث الأسبوية - جامعة الزقازيق ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.

(١٣٠) الطعام في القرآن الكريم دراسة موضوعية في ضوء العلم الحديث - الدكتور إبراهيم على عطية عبدالعاطي - رسالة دكتوراه - كلية أصول الدين والدعوة بالزقازيق ١٤٢١هـ/٢٠٠١م.

(١٣١) عبدالكريم الخطيب وآراؤه الكلامية - الأستاذ الدكتور محمد حسيني موسى محمد الغزالي - رسالة ماجستير - بجامعة عين شمس.

(١٣٢) عقيدة الاصطفاء الإلهي عند اليهود وموقف الإسلام منها - الباحث عبدالباسط حسن عطية خليل - رسالة ماجستير - معهد الدراسات والبحوث الأسبوية - جامعة الزقازيق ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.

(١٣٣) عقيدة اليهود في تجسيد الإله وموقف الإسلام منها - الباحث السيد عبدالبدیع محمد - رسالة ماجستير - معهد الدراسات والبحوث الأسبوية - جامعة الزقازيق ١٤٢١هـ/٢٠٠٠م.

### رابطا المصادر العامة

- هنا ملاحظات أود الالتفات إليها والتنبيه عليها :
- ❖ الأولى : أن البحث والباحث مدينان لكل من أسهم بفكر أو نصيحة، أو توصية؛ لخدمة البحث، ورعاية الباحث، فذلك دين يجب الاعتراف به .
  - ❖ الثانية : أنى رتبت المصادر؛ مراعيًا تقديم القرآن الكريم وعلومه على باقى المصادر، ثم معقبا بالسنة النبوية المطهرة وعلومها؛ حتى يتكامل معنى أمر تقديم النقل على العقل، ثم أتبعتهما باقى المصادر؛ حتى تتحقق الفائدة، ويعم النفع، ومن ناحية المعاجم والموسوعات والدوريات العلمية .
  - ❖ الثالثة : أنى رعيت فى ترتيب المصادر العامة الطريقة الحديثة، وهى تدوين اسم المؤلف أولا من ناحية الشهرة بعد تجريده من حرف الـ، ثم اللقب العلمى أو الوصف، ثم ذكر اسمه، وأخيرا اسم المصدر مع الإشارة إلى تاريخ الطبع إن وجد، مرتبا ذلك على حروف الهجاء العربية .



## حرف الألف

✽ أبو زيد - الدكتور حكمة .

(١٣٤) التاريخ تعليمه وتعلمه - دار الطباعة الحديثة - مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٦١ م.

✽ أجرى - لا يوس .

(١٣٥) فن المسرحية - ترجمة دار مراد ١٩٣١ م.

✽ الأخضرى - العلامة شيخ الإسلام عبد الرحمن .

(١٣٦) حاشية الأخضرى على سلمه - طبعة الحلبي وبهامشه إيضاح المبهم فى معانى

السلم للعلامة الشيخ أحمد الدمنهورى .

✽ إسماعيل - الدكتور محمد بكر .

(١٣٧) قصص القرآن - دار المنار - طبعة أولى ١٩٩٦ م.

## حرف الباء

✽ باتوستا - العلامة أ. هـ .

(١٣٨) مقدمة المسرح الأمريكى - مؤسسة فرانكلين ١٩٦١ م.

✽ الباجورى - العلامة شيخ الإسلام إبراهيم .

(١٣٩) تحفة المريد على جوهرة التوحيد - الجهاز المركزى للكتب الجامعية والرسائل

التعليمية ١٤٠٦هـ - ١٩٨٥ م.

(١٤٠) حاشية الباجورى على شرح السلم - طبعة الحلبي الأخيرة ١٩٣٨ م.

✽ برستد جيمس هنرى .

(١٤١) انتصار الحضارة - تاريخ الشرق القديم - نقله إلى العربية الدكتور أحمد فخرى -

مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٦٦ م.

(١٤٢) فجر الضمير - ترجمة الدكتور سليم حسن وآخرين - دار مصر للطباعة والنشر -

الألف - كتاب ١٠٨ - إشراف وزارة التربية والتعليم - يناير ١٩٥٦ م.

✽ البغدادى - الخطيب أبو بكر أحمد بن على بن ثابت (ت: ٤٦٣)

(١٤٣) تاريخ بغداد - طبعة مطبعة السعادة بمصر ١٣٤٩هـ، وطبعة دار الكتب العلمية -

بيروت .

✽ البنهاوى - الدكتور محمد أحمد .

(١٤٤) علم الحيوان - طبعة الحلبي ١٩٨٠ م.





## حرف التاء

✽ تسلسل - أ. ب .

(١٤٥) المسرح في خمسين عام - ترجمة نصر صبيح القاهرة ١٩٢١م.

✽ التفتازانى - العلامة الشيخ سعد الدين مسعود بن عمر التفتازانى (ت: ٧٩١هـ).

(١٤٦) شرح مقاصد الطالبين فى علم أصول الدين - مطبعة البسنونى ١٣٠٥هـ.

✽ توكاريف - سيرغى أ .

(١٤٧) الأديان فى شعوب العالم - ترجمة د.م أحمد محمد فاضل - طبعة أولى - مطبعة

الأهالى للطباعة والنشر والتوزيع ١٩٩٨م.

## حرف الجيم

✽ الجرجانى - العلامة السيد الشريف على بن محمد بن على (ت: ٨١٦هـ)

(١٤٨) حاشية الجرجانى على مطالع الأنظار للأصفهانى على طوابع الأنوار للقاضى

البيضاوى - المطبعة الوهيبية ١٣٦٥هـ.

✽ الجرجانى - العلامة عبد القاهر .

(١٤٩) دلائل الإعجاز - تعليق وشرح الدكتور محمد عبد المنعم خفاجى - مكتبة القاهرة

١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.

✽ الجيوشى - الدكتور محمد إبراهيم

(١٥٠) دراسات عن اليهودية د.ت.

## حرف الحاء

✽ حجازى - الدكتور عبد الحى .

(١٥١) المدخل لدراسة العلوم القانونية - المطبعة العالمية - القاهرة ١٩٦٦م.

✽ الحنفى - الشيخ محمد أحمد بن أحمد.

(١٥٢) بدائع الزهور فى وقائع الزهور - المكتبة الشعبية - بيروت - لبنان ،



## حرف الخاء

✽ الخطيب - شمس الدين محمد بن أحمد الشربيني .

(١٥٣) الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع - الهيئة العامة لشئون المطابع الأميرية ١٩٨٠م.

✽ الخولي - الأستاذ البهي .

(١٥٤) آدم عليه السلام (فلسفة تقويم الإنسان) - مكتبة وهبة (بدون).

## حرف الدال

✽ الداروطى - الدكتور محمد على الداروطى .

(١٥٥) مختصر ومرجع الداروطى للأمراض الجلدية ١٩٩٣م.

✽ داودى - الحافظ شمس الدين محمد بن على بن أحمد (ت: ٩٤٥هـ).

(١٥٦) طبقات المفسرين - تحقيق على عمر - مطبعة الاستقلال الكبرى .

✽ دروزه - محمد عزة .

(١٥٧) تاريخ بنى إسرائيل من أسفارهم - مطبعة نهضة مصر - القاهرة.

## حرف الراء

✽ الراجحي - الأستاذ عبد الغنى .

(١٥٨) آدم عليه السلام كما تحدث القرآن الكريم - مؤسسة مكة المكرمة (بدون).

✽ الرازى - الإمام فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين (ت: ٦٠٦هـ).

(١٥٩) الأربعين في أصول الدين - تحقيق الدكتور أحمد حجازى السقا - مكتبة الكليات

الأزهرية ١٩٨٦م.

## حرف الزال

✽ الزبيلى - محمد بن محمد بن الحسينى .

(١٦٠) إتحاف السادة المتقين بشرح أسرار إحياء علوم الدين - المطبعة الميمنية - القاهرة

١٣١١هـ.





## حرف الزاي

✽ زين العابدين - الدكتور محمد محفوظ محمد

(١٦١) تأملات في علوم الكتاب العزيز - مطابع الطاووس الذهبى - فاقوس شرقية  
١٤١٢هـ/١٩٩١م.

## حرف السين

✽ السرنجاوى - عبدالفتاح .

(١٦٢) تاريخ العالم القديم - ط ٢ - مطبعة الاعتماد بطنطا ١٩٣١م.

## حرف الشين

✽ الشافعى - العلامة محمد نووى .

(١٦٣) نور الظلام فى شرح منظومة عقيدة العوام - الطبعة الأخيرة ١٣٥٥هـ/١٩٣٦م.

✽ الشرقاوى - الدكتور محمد عبدالله .

(١٦٤) الكنز المرصود فى فضائح التلمود - مكتبة الوعى الإسلامى ١٩٩٠م.

✽ الشهرستانى - العلامة أبو الفتح محمد بن عبد الكريم ت : ٥٤٨هـ .

(١٦٥) نهاية الأقدام فى علم الكلام - تحقيق الفرد هيوم - نشر المكتبة الإسلامية - بيروت ، وطبعة مكتبة المتنبي - د.ت.

✽ الشوادفى - الشيخ عطية إبراهيم .

(١٦٦) دراسات فى التوراة - المؤتمر العالمى الرابع للسيرة النبوية ، المؤتمر العاشر لمجمع البحوث الإسلامية - الأزهر - مطابع لشروق - القاهرة - بيروت - لبنان  
١٤٠٦هـ/١٩٨٥م.

✽ شيلر ماكس .

(١٦٧) علم الأديان المقارنة - ترجمة هناء يوسف - بيروت - لبنان ١٩٣١م.

## حرف الصاد

✽ صالح - السيدة تهانى عبدالرشيد.

(١٦٨) الطفولة وسن الإلزام - مطبعة سعيد عن أطروحة علمية سبق دراستها على ناحية أكاديمية بجامعة عين شمس - مركز الطفولة ١٩٧٨م.



## حرف الطاء

✽ الطبري - الإمام أبو جعفر ابن جرير

(١٦٩) تاريخ الأسم والملوك - دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان - طبعة أولى ١٤٩٠هـ/١٩٧٨م.

✽ طویل - الأستاذ صفوت محمد

(١٧٠) اليهود في مصر الفرعونية - طبعة أولى - الموصل - العراق ١٩٢٧م.

## حرف العين

✽ عبد الحليم - دكتور السيد مصطفى .

(١٧١) أولادنا نحن - ط ١/١٩٧٦م.

✽ عبد المحسن - الأستاذ عبدالراضي محمد .

(١٧٢) منهج أهل السنة والجماعة في الرد على النصارى - دراسة علمية من خلال مجهود شيخ الإسلام ابن تيميه - الفاروق الحديثة للطباعة والنشر ١٩٩٥م.

✽ عفيفي - الدكتور رفعت زكي محمود

(١٧٣) بحوث في الأدب المقارن - ط ١ - دار الطباعة المحمدية - القاهرة ١٩٩٧م.

✽ العماوى - الدكتور على محمد حسن .

(١٧٤) الإمام الفخر الرازى - حياته - يصدر عن المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - الجمهورية العربية المتحدة - مؤسسة دار التحرير للطبع والنشر ١٣٨٨هـ/١٩٦٩م .

✽ عون - الأستاذ أحمد بك .

(١٧٥) بغية الطالبين في علوم وعوائد وصنائع وأحوال قدماء المصريين ١٣١١هـ - ج ١ في علوم المصريين - مطبعة مدرسة الفنون والصنائع الخديوية ببولاق .

✽ عيش - الدكتور عثمان عبد المنعم .

(١٧٦) فلسفة الأخلاق عند ابن مسكويه - ط ١ مكتبة الأزهر ١٣٩٦هـ/١٩٧٦م.

## حرف الفين

✽ الغزالي - حجة الإسلام الإمام أبو حامد محمد بن محمد (ت: ٥٠٢هـ) .

(١٧٧) معيار العلم في فن لمنطق - المطبعة العربية بمصر ١٣٤٦هـ/١٩٢٧م.



✽ الغزالي - الدكتور محمد حسيني موسى محمد .

(١٧٨) الإيمان بالغيب وأثره على الفكر الإسلامى - ط٦ - آل مخزنجى ١٤١٩هـ/١٩٩٨م

(١٧٩) الغزاليات فى منطق التصورات - ط١ - آل بسيونى ١٤٢٠هـ/٢٠٠٠م .

(١٨٠) حصاد الاقتصاد فى الاعتقاد - الجزء الثالث - الأفعال الإلهية - طبعة آل بسيونى - الطبعة الأولى ١٤١٩هـ/١٩٩٨م .

✽ الغزالي - الشيخ محمد .

(١٨١) همود داعية - طبعة دار الاعتصام .



✽ فاربوش

(١٨٢) أساسيات الفزياء - ترجمة الدكتور سعيد الجزيرى آخرين - الدار الدولية للنشر والتوزيع والطبع ١٩٨٨م .



✽ قراعة - الاستاذة سنية .

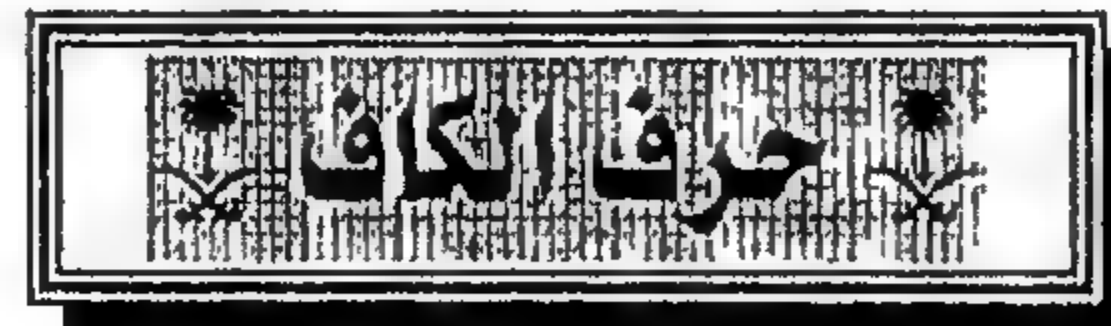
(١٨٣) الرسائل الكبرى - طبعة مكتب الصحاف الدولى للصحافة والنشر ١٣٨٥هـ/١٩٩٥م .

✽ القرطبي - الإمام / أبو عبدالله محمد بن أحمد بن الأنصارى القرطبي ( ت : ٦٧١هـ )

(١٨٤) الإعلام بما فى دين النصارى من الفساد والأوهام - تحقيق الدكتور أحمد حجازى السقا - دار التراث العربى ١٩٨٠م .

✽ القوصى - الدكتور عبدالعزيز

(١٨٥) أسس الصحة النفسية - النهضة المصرية الحديثة ١٩٧٥م .



✽ كاجدان أ.ب .

(١٨٦) الدين والإلحاد فى العالم القديم - طبعة موسكو .





✽ كريم - صموئيل .

(١٨٧) من الوح سومر - ترجمة الدكتور طه باكر - تقديم أحمد فحري - مكتبة المثنى  
ببغداد، ومؤسسة الخانجي بالقاهرة ١٩٥٦م.

✽ كولز - الدكتور سبنسر .

(١٨٨) اعرف نفسك - ترجمة لويس فحري - الطبعة الأولى - دار محروس بالعراق  
سنة ١٩٧٢م.



✽ ليراتوفش .

(١٨٩) الموحز في التاريخ اليهودي العام.

✽ ليوتاكسيل .

(١٩٠) التورات كتاب مقدس أم جمع من الأساطير - الطبعة الأولى ١٩٩٤م - ترجمة  
د: حسان ميخائيل إسحاق.



✽ المسير - الدكتور محمد سيد أحمد .

(١٩١) المجتمع المثالي في الفكر الإسلامي .

✽ ملاك - الدكتور بندلي .

(١٩٢) أشخاص العهد القديم - ترجمة أنيس فرج - طبعة كركوك ١٩٤١م.

✽ منصور - دكتور طلعت وآخرين .

(١٩٣) أسس علم النفس - مطبعة الأنجلو المصرية ١٩٨١م.



✽ نجاتي - محمد عثمان .

(١٩٤) القرآن وعلم النفس - الطبعة الثالثة - دار الشروق - بيروت ١٩٨٨م.

✽ النجار - الشيخ عبد الوهاب .

(١٩٥) قصص الأنبياء - مكتبة دار التراث ١٩٨٥م.



✽ النجار - الدكتور محمد الطيب .

(١٩٦) تاريخ الأنبياء في ضوء القرآن والسنة - دار الطباعة المحمدية بالقاهرة - الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ/١٩٩٥م.

✽ النشرتي - الدكتور حمزة وآخرون .

(١٩٧) القصص القرآني - مكتبة فياض .



✽ ويلهـاذون

(١٩٨) مقدمة في تاريخ إسرائيل - طبعة سان بطرس ١٩٩٠م.



✽ يعقوبى - أحمد بن أبى يعقوب بن جعفر .

(١٩٩) تاريخ اليعقوبى - دار الفكر - بيروت ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م.

✽ هذا بخلاف العديد من المصادر التي أمكننى الرجوع إليها، واستفدت من فكرها، وكذلك الصحف السيارة، وقد رأيت عدم ذكرها؛ تخفيفاً على صحيفة المصادر وسوف يطالعها القارئ الكريم بنفسه أسفل الصفحات؛ والله أسأل السلامة فى الدين والدنيا، والنجاة فى الآخرة؛ إنه نعم المولى ونعم النصير .





## فهرست الموضوعات

م	الموضوع	الصفحة
(١)	{*} الإهداء .	٢
(٢)	{*} مقدمة .	٣
(٣)	* الباب الأول : ظاهرة الغضب بين المدلول والتطور التاريخي	١١
(٤)	« الفصل الأول : ظاهرة الغضب لغة واصطلاحاً	١٢
(٥)	* تمهيد	١٣
(٦)	* الظاهرة	١٤
(٧)	[أ] في اللغة	١٤
(٨)	[ب] في الاصطلاح	١٨
(٩)	* الغضب	٢١
(١٠)	[أ] في اللغة	٢١
(١١)	[ب] في الاصطلاح	٢٤
(١٢)	« الفصل الثاني : التطور التاريخي لظاهرة الغضب	٣٣
(١٣)	* تمهيد.	٣٤
(١٤)	{*} ١- غضب جماعة الجن على جماعة البن	٣٥
(١٥)	{*} ٢- غضب الله على إبليس.	٤٠
(١٦)	[أ] عرض الفكرة .	٤١
(١٧)	[ب] مناقشة الفكرة.	٤٩
(١٨)	الباب الثاني : الغضب الإلهي	٦٤
(١٩)	* تمهيد.	٦٥
(٢٠)	« الفصل الأول : تعريف الغضب الإلهي وموضوعه	٦٨
(٢١)	[أ] في العهد القديم	٦٩
(٢٢)	[ب] عند مفكرى المسلمين .	٧٨



الصفحة	الموضوع	م
٨٦	﴿٢٣﴾ ثانيا : موضوع الغضب الإلهي .	( ٢٣ )
١٠٣	﴿٢٤﴾ الفصل الثاني : غضب الله على الأقوام السابقين	( ٢٤ )
١٠٤	* تهديد .	( ٢٥ )
١٠٥	﴿٢٦﴾ الطوفان .	( ٢٦ )
١٠٦	[أ] عرض الفكرة .	( ٢٧ )
١١١	[ب] مناقشة الفكرة	( ٢٨ )
١٣٣	﴿٢٩﴾ الفصل الثالث : غضب الله لبني إسرائيل	( ٢٩ )
١٣٤	* تهديد .	( ٣٠ )
١٣٥	﴿٣١﴾ أولا : غضب الله على المصريين .	( ٣١ )
١٣٥	[أ] عرض الفكرة .	( ٣٢ )
١٥٣	[ب] مناقشة الفكرة	( ٣٣ )
١٦٣	﴿٣٤﴾ ثانيا : غضب الله على بنعام بن بعور	( ٣٤ )
١٦٣	[أ] عرض الفكرة .	( ٣٥ )
١٦٦	[ب] مناقشة الفكرة	( ٣٦ )
١٧٠	﴿٣٧﴾ الفصل الرابع : غضب الله على بني إسرائيل	( ٣٧ )
١٧١	* تهديد	( ٣٨ )
١٧٢	﴿٣٩﴾ ١- غضب عليهم بسبب عبادتهم العجل .	( ٣٩ )
١٧٢	[أ] عرض الفكرة .	( ٤٠ )
١٧٧	[ب] مناقشة الفكرة	( ٤١ )
٢٠٢	﴿٤٢﴾ ٢- غضب عليهم لمخالفتهم أوامره ونواهيه .	( ٤٢ )
٢٠٢	[أ] عرض الفكرة .	( ٤٣ )
٢٠٨	[ب] مناقشة الفكرة	( ٤٤ )
٢٢٤	﴿٤٥﴾ ٣- غضب الرب على مريم وهارون بسبب الجسد .	( ٤٥ )
٢٢٤	[أ] عرض الفكرة .	( ٤٦ )
٢٢٨	[ب] مناقشة الفكرة	( ٤٧ )
٢٣٢	﴿٤٨﴾ ٤- غضب الله على قورح والمتآمرين معه على موسى وهارون	( ٤٨ )



الصفحة	الموضوع	م
٢٣٢	[أ] عرض الفكرة .	(٤٩)
٢٣٦	[ب] مناقشة الفكرة	(٥٠)
٢٤٠	﴿٥﴾ غضب عليهم لارتكابهم جريمة الزنا وعبادة الأصنام	(٥١)
٢٤٠	[أ] عرض الفكرة .	(٥٢)
٢٤٣	[ب] مناقشة الفكرة	(٥٣)
٢٥٤	﴿٦﴾ غضب عليهم لتكرار وقوعهم في الجرائم.	(٥٤)
٢٥٤	[أ] عرض الفكرة .	(٥٥)
٢٦٠	[ب] مناقشة الفكرة	(٥٦)
٢٧١	❖ الباب الثالث : الغضب البشري	(٥٧)
٢٧٢	❖ تمهيد	(٥٨)
٢٧٤	❖ الفصل الأول : غضب بن آدم	(٥٩)
٢٧٥	﴿١﴾ أولا في العهد القديم	(٦٠)
٢٧٥	[أ] عرض الفكرة .	(٦١)
٢٨٠	[ب] مناقشة الفكرة	(٦٢)
٢٨٣	﴿٢﴾ ثانيا : عند مفكرى المسلمين	(٦٣)
٢٨٤	❖ الطرف الأول : الذين تابعوا بعض ما ذكر في العهد القديم	(٦٤)
٢٨٩	❖ مناقشة الطرف الأول	(٦٥)
٢٩٠	❖ الطرف الثانى : عند مفكرى المسلمين الذين تمسكوا بالقرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة الصحيحة.	(٦٦)
٣٠٣	❖ الفصل الثانى : غضب أبناء إسحاق وذرائه	(٦٧)
٣٠٤	﴿١﴾ أولا : غضب أبناء إسحاق	(٦٨)
٣٠٤	[أ] عرض الفكرة .	(٦٩)
٣١٣	[ب] مناقشة الفكرة	(٧٠)
٣٢١	﴿٢﴾ ثانيا : غضب أولاد يعقوب على شكيم وقبيلته.	(٧١)
٣٢٢	[أ] عرض الفكرة .	(٧٢)
٣٢٥	[ب] مناقشة الفكرة	(٧٣)
٣٣٣	﴿٣﴾ الخاتمة .	(٧٤)
٣٣٨	﴿٤﴾ أهم النتائج	(٧٥)
٣٣٤	﴿٥﴾ التوصيات.	(٧٦)
٣٤٠	﴿٦﴾ المقترحات.	(٧٧)
٣٤١	﴿٧﴾ المصادر.	(٧٨)
٣٦٢	﴿٨﴾ فهرست الموضوعات.	(٧٩)



















